

المصنعة الإسلامية

في
القرن الرابع الهجري

المختارة الإسلامية

في

القرن الرابع الهجري

أو

عصر النهضة في الإسلام

نقله إلى العربية
محمد عبد الهادي بوريه
بكلية الآداب بجامعة القاهرة

تأليف
الأستاذ آدم ميتز
أستاذ اللغات الشرقية
بجامعة "بازل" - بوليترو

أعدت فهارسه
رفعت البدر راوي

المجلد الأول

الطبعة
دار الكتاب العربي
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الخامسة
مريّدة بنهارس الأعلام والأماكن والمدن

دار الكتب العربي

الرملة البيضاء - ملكارت سنتر - الطابق الرابع تلفون: ٨٠٥٤٧٨/٨٠٠٨١١/٨٠٠٨٣٢

تلکس: ٤٠١٣٩ L.E. كتاب برقيا: الكتاب ص.ب: ٥٧٦٩ - ١١ بيروت - لبنان

مقدمة الناشر

« الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري » ، أو « عصر النهضة في الاسلام » ، كتاب أشهر من أن يُعرَّف ، وأقيم من أن يقرض أو يمدح ..

واذا ذكر هذا الكتاب ، لم يذكر إلا مقرونا باسم الاستاذ « محمد عبد الهادي أبو ريذة » ، فهو صاحب الفضل الأكبر في نقل هذه الصورة المشرقة لنهضة العالم الاسلامي في القرن الرابع الهجري إلى ملايين القراء في العالم العربي ، المتطلعين دائما الى الاطلاع على أسباب الحضارة ومظاهر النهضة التي تجلت وتوطدت في ذلك العصر ... وهو صاحب الجهد العظيم الذي لا يقل عن جهد المؤلف الاستاذ « آدم مترز » بل قد يفوقه . فلم يكن الأمر أمر ترجمة للكتاب فحسب ، بل كان بحثا مضنيا عن مصادره الأصلية المتفرقة في مختلف المدن والأقطار ، وعن أصول النصوص التي أوردتها المؤلف وتصحيح ما قد يكون فات المؤلف في ألفاظها ومعانيها لجهله باللغة العربية ، ثم كان مراجعة شاملة دقيقة لصحة ما ورد من المعلومات في النصوص والمراجع ذاتها ومقابلتها بنصوص ومراجع أكثر دقة وشمولا .. ثم ، ولعل هذا هو أهم ما يستلفت النظر ، كان تنظيما شاملا للمراجع واستكمالا لأسماء الأعلام ، التي لم يتمكن المؤلف من ضبطها ..

ولم يكتف الاستاذ أبو ريذة ، بكل هذا التدقيق والتحصيص ،

بل أراد ، وهو الحريص على الحقيقة ، أن يوضح ما غمضَ على المؤلف ، وأن يصحح بعض وجهات نظرٍ له لا تطابق الحقيقة ، فأضاف تعليقات جمة أضفت على الكتاب المزيد من الدقة والوضوح .

والكتاب في جزءين ، يضمن تسعة وعشرين فصلا ، لم يترك ناحية من نواحي البحث فيما يتعلق بالحياة في ذلك العصر ، وفي جميع أجزاء الدولة الإسلامية العظمى إلا وفصلها ، حتى جاء أشمل صورة ممكنة عما كانت عليه حال الدولة . خلفاء وأمراء وقوادا وشعبا ، جماعات وأحزابا وأفرادا ، علما وأدبا ، فكرا ومعتقدا واجتهادا ... حتى ليحس القارئ وكأنه ينتقل من عصره الحاضر إلى ذلك العصر ، يشارك أهله حياتهم بجميع دقائقها وتفصيلها .

.. مثل هذا السفر القيم ، لا تكتسل فائدته إلا بفهارس الأعلام والمدن والأماكن ، التي تسهل للباحث الاهتمام إلى ما يود الرجوع إليه حين دراسة الشخصيات الإسلامية والأحداث التاريخية وأماكن وقوعها ؛ هذه الفهارس التي تحتاج في إعدادها وترتيبها ، إلى مجهود ودقة وصبر ، بذلناها عن طيب خاطر في سبيل استكمال الفائدة المرجوة من الكتاب .

وإننا إذ نقدم هذا الكتاب القيم ، في مجلدين فاخرين ، لنشعر بأننا نؤدي للملايين الأدباء وطلاب البحث والقراء في العالم العربي ، خدمة ، هي جزء من رسالة دارنا التي تأمل دائما أن تنشر كل ما يوطد دعائم النهضة الثقافية العربية الإسلامية .

والله الموفق .

الناشر

تَقْدِير

هذا كتاب في الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ، وهو العصر الذي بلغت فيه الحضارة والعلوم والفنون الإسلامية ذروتها •

ألفه الأستاذ « متر » باللغة الألمانية ، وقد لفت نظري إليه فصول " كانت تنشر في مجلة (الثقافة الإسلامية) Islamic Culture التي تصدر في حيدر أباد باللغة الإنجليزية ، وكان يقوم بترجمتها من الألمانية إلى الإنجليزية المرحوم خُدا بَخْش ، فأعجبني منها دقة البحث وحسن الاستقصاء ، والاعتماد على المصادر الكثيرة المتنوعة اعتماداً يدعو إلى الدهش ، ويستخرج العجب ، من الصبر على البحث ، والدأب في العثور على مادة الموضوع •

وقد أحاط المؤلف بنواحي الحضارة الإسلامية من سكان ومال وإدارة وتجارة وعلم وفن وسياسة واجتماع ، وكشَفَ ببحثه عن نواحٍ غامضة أخذ يعالجها في صبر وأناة حتى جلاها ، وكانت طريقة معالجته تكاد تقتصر على جمع النصوص الكثيرة المتعلقة بالموضوع من مصادر متعددة ، والاكتفاء بها ، من غير أن يدخل شخصيته وآراءه في المسائل إلا في القليل النادر •

وقد يؤخذ عليه أنه أحياناً يعسر عليه النص ، فيفهمه على غير وجهه ، وأحياناً يبتتر النص ، وقد كان الإتيان به كاملاً يوضح رأيه أو يخالف

وجهة نظره ؛ كما يؤخذ عليه أنه يستدل في بعض المسائل على رأي بنصر واحد ، ولو عرضت النصوص كلها لخرج الباحث منها برأي يخالف رأيه ؛ وأحياناً نراه بحكم عقيدته ونشأته واعتماده على النصوص فقط ؛ دون الروح والذوق الفني والجو الإسلامي والوسط العربي ، يشرّد في رأيه ، ويخطئ في نظره . ولكن هذا كله لا يذهب بعظم قيمة الكتاب وفائدته للباحثين الإسلاميين ؛ فالكتاب يعلمنا طرق البحث العلمي ، ويقدم لنا درساً قيماً في صبر العلماء على معاناة البحث ، والاستناد إلى أكبر عدد من المصادر وغربلتها وأخذ خير ما فيها ، ويكشف لنا عن نواح من الحضارة مجهولة .

ولعل كثيراً من المآخذ التي عدناها يرجع إلى أن المؤلف قد عاجلته منيئته والكتاب في مسوداته لم يبيضاها ، ولم يضعها في شكلها الأخير .

* * *

رأيت الكتاب قد ترجم من الألمانية إلى الإنجليزية ثم ترجم إلى الإسبانية ، فقلت إن الأولى أن يترجم إلى العربية ، فأهلها هم وارثو الحضارة الإسلامية ، وهم أولى أن يطلعوا على كل ما كتب فيها .

فلما سئحت لي الفرصة لترجمته برغبة بيت المغرب في نشر كتب قيمة في هذا الموضوع وأمثاله ، اتدبت له الأستاذ محمد عبد الهادي أبا ريذة ، كما اتدبته من قبل لترجمة كتاب الفلسفة الإسلامية للأستاذ دي بور ، فأبلى فيه بلاء حسناً .

وعرفت أن كتابنا هذا يتطلب من مترجمه صبراً من جنس صبر المؤلف ، فكل صفحة منه تتضمن عدة مصادر ، واشترطت أن تنقل عبارات هذه المصادر بنص مؤلفها لا بمعناها . وبعض هذه المصادر مخطوط

بألمانيا وبعضها مخطوط بهولندا ، وبعضها مخطوط بفرنسا إلى غير ذلك ،
فتقبل الأستاذ أبو ريدة القيام بهذا الجهد كله بنفس طيبة تحب العلم ،
وتصبر على الجهد ، وتستلذ العناء في سبيل علم تنشره أو خير تقدمه ؛
وليس يعلم مقدار ما عانى في ذلك إلا الله ومن شاهده أثناء ترجمته
وبحثه .

وكان من حسن حظه وحظ الكتاب وحظ القراء أن أُرسل إلى
بعثة في فرنسا ، فأتاح له هذه البعثة فرصة طيبة للاطلاع على المصادر
في المكاتب الفرنسية ، ومكنت له من أن يسافر إلى برلين ، ويتصل
بهولندا ليقوم بترجمة هذه المصادر كلها؛ فله الشكر الجزيل على ما عانى،
وعلى ما قدم لقراء العربية من خير ، ولبيت المغرب الشكر على ما أنفق ،
وعلى ما أتجه إليه من خدمة العلم .

احمد امين

كلمة المترجم

للطبعة الثانية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى سائر الأنبياء والمرسلين إلى يوم الدين ، وبعد :

فهذه هي الطبعة الثانية لكتاب « الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري » ، يسرني أن أقدمها للقراء والباحثين ، بعد أن لقي الكتاب من التقدير له والانتفاع به في مختلف ميادين البحث ما شجّع على نشره من جديد .

وإني لتعود بي الذاكرة، عند مراجعتي للكتاب من جديد والإشراف بنفسي على طبعه ، إلى سنة ١٩٣٩م حين أعددت أصوله ونصوصه وترجمت هذا الجزء الأول ، والعالم يتأهب للحرب ، وخصوصاً إلى عام ١٩٤٠م حيث أتممت ترجمة الجزء الثاني في باريس ومدرّيد ، والحرب قائمة تذيب أوروبا والولايات وتبليد قلب الغريب بها ، وتقلق روحه ، فلا يستطيع أن يتسلى عن ذلك إلا بالعمل . وقد استطعت أن أرسل ترجمة الجزء الثاني ، رغم وقوف المواصلات البريدية ، مفرقة مع أحد زملائي الأفاضل في البعثة ، وهو الدكتور يحيى الخشاب ومع (صاحب

(السعادة) كامل البنداري (باشا) ، وزيرنا المفوض في بروكسل آنذاك،
 فلهما اليوم الشكر الذي لم أستطع أن أبلغه إليهما في تلك الأيام .
 وقد شاء القدر العجيب ، في أثناء الحرب وتقلباتها ومناجاتها أن
 أتمّ دراستي، بعد انقطاعها بباريس، في جامعة بازل بسويسرة، حيث كان
 مؤلف الكتاب أستاذا قبل عشرين عاما، وأن أتعلم على تلميذه وخليفته في
 منصبه ، وهو أستاذي الكريم الفاضل العلامة المتواضع الأستاذ الدكتور
 رودلف تشودي (Rudolf Tschudi) . وكان الكتاب أحيانا موضع
 حديثنا ، فأحب أن أنبّه القارئ إلى أن المؤلف كان يقصد من كتابه أن
 يسجل حضارة الإسلام في القرنين الثالث والرابع مع العناية الخاصة
 بالقرن الرابع ، ليكون كتابه مقابلا ومثابها لما كتب عن حضارة عصر
 النهضة في أوروبا، خصوصا ما كتبه ياكوب بوركهاردت Jacob Burckhardt
 السويسري البازلي عن عصر النهضة في أوروبا وفي إيطاليا . ولعل هذا
 هو السبب في تسمية المؤلف لكتابه باسم Die Renaissance Des Islams
 أي « نهضة الإسلام » ، وهي عبارة مختصرة للدلالة على حضارة عصر
 النهضة في الإسلام . وكما أن حضارة عصر النهضة في أوروبا كانت
 قائمة على إحياء الحضارة القديمة في نواح كثيرة ومقتربة بميلاد
 القوميات وتجزؤ الدولة الواحدة التي قام عليها بناء العصر الوسيط في
 أوروبا إلى دول صغيرة ، فكذلك كانت حضارة الإسلام بوجه عام متصلة
 بإحياء ثقافات وحضارات متقدمة عليها ، وزاد على ذلك في العصر الذي
 يتكلم عنه المؤلف ، وهو القرن الرابع الهجري ، انحلال دولة الخلافة
 الكبرى إلى دول صغرى . فلا غرابة أن يتخذ المؤلف بهذا التشابه وأن
 يجعل له شأنا في وضعه اسم كتابه ، بل كأنه يؤكد ذلك بأن يشير في كثير
 من الأحيان وفي مواضع متفرقة^(١) إلى أنه في القرن الثالث ، وخصوصا

(١) انظر مثلا أول الفصل الرابع عشر وأول الفصل الثامن عشر ، وخصوصا الفصل

التاسع عشر في مواضع كثيرة وغير ذلك .

في القرن الرابع ، ظهرت بين المسلمين أفكار " ونظم ومذاهب وأساليب في الحياة وعادات كانت موجودة قبل الإسلام عند أمم أخرى ، ثم عادت إلى الظهور من جديد ؛ ولعل هذا هو الدعامة الكبرى التي تستند إليها هذه التسمية التي لم يجد المؤلف ما يرضيه غيرها .

وثم فقط أخرى أحب أن أنبّه على بعضها ؛ فمن ذلك ما لاحظته في مواضع كثيرة جداً من عدالة هذا المؤلف في حكمه ؛ فهو لا يعرف التعصب ، ويذكر الأمثلة من الحضارة العربية ومن غيرها ؛ بل يبين أن بعض ما نجاه في تاريخ العرب أحياناً من قسوة تنفر منها قد أخذه العرب عن غيرهم كالبورنطين . وهو يؤكد ، في مواضع شتى ، خصائص الطبيعة العربية مبرئاً إياها أحياناً مما يظهر في تاريخها من مساوئ دخيلة عليها ، وهو منصف " أيضاً في تصويره للنظم الإسلامية وفي مقارنته معاملة العرب لغيرهم بمعاملة غيرهم لهم . وإن مقارناته المتنوعة واتزانه وعدم مبالغته في تقدير الوقائع الجزئية لمن الصفات التي يجب أن يربي الباحث نفسه عليها .

هذا إلى أنني توخياً للدقة قد صححت الترجمة في مواضع متفرقة ، وذلك بفضل ما تيسر لي أثناء دراستي في جامعة بازل من إتقان اللغة التي كتب بها الكتاب ، كما أنني زدت تعليقات جديدة دون الإكثار منها .

والنصوص التي في الكتاب هي كما في مصادرها ؛ فإن كان فيها شيء غير واضح ، خصوصاً فيما هو مأخوذ من مصادر مخطوطة ، فلا حيلة لي في ذلك ، لأن المصادر ليست كلها تحت يدي ، فالنصوص التي جمعتها لاتزال في أوروبا ، وأيضاً لأن الأصول الأولى التي كتبتها بيدي تلفت بعد طبع الكتاب في غيبيتي . ولكن هذا كله لا شيء إلى جانب المصادر والمادة القيمة التي يضعها الكتاب بين يدي الباحث .

ويحتاج هذا الكتاب ، نظراً لكثرة ما فيه من موضوعات في الفصل الواحد ولكثرة أسماء الأعلام ، إلى فهرس كبير^(١) ، أرجو إن شاء الله أن أُلحقه بالجزء الثاني الذي قد بدأنا طبعته الثانية .

وأخيراً فإن قراءتي للكتاب من جديد بعد سبع سنين قد أتاحت لي اللذة التي ذقتها مرة في ترجمته ، كما ذكرتني بظروف هذه الترجمة وما كان فيها من عناء .

وأني لأرجو أن ينال القارئ ثمرة ما بذل من جهد ، وأن تكون هذه الثمرة له نافعة ، وما التوفيق إلا بالله .

محمد عبد الهادي أبو ريدة

مدرس بكلية الآداب بجامعة القاهرة

٦ ذي القعدة ١٣٦٦
القاهرة في ٢١ سبتمبر ١٩٤٧

(١) استكمالا للفائدة المرجوة من هذا الكتاب ، أضفنا إلى كل من جزئه الأول والثاني فهرست خاص للأعلام والأماكن .

(الناشر)

كلمة المنرجم

للطبعة الأولى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمداً يكافئ مزيدَ نعمه وجزيلَ إحسانه ؛ والصلاة
والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن والاه إلى يوم الدين،
وبعد :

فهذا كتاب يتناول الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ،
من حيث أصلها وتطورها ، اختاره أستاذنا الجليل أحمد أمين بك ،
وشرفني بإسناد ترجمته إليّ ، ليكون جزءاً من النشاط العلمي المحمود
الذي يبعثه بيت المغرب . ولقد قبلت هذه المهمة متهيّباً مشفقاً ، بعد
أن بكتوت الترجمة مراراً ، ولقيت منها ما لقيت .

غير أن الذي حبّب إليّ القيام بهذا العمل ، أنه ليس في كتب
المستشرقين على كثرة تأليفهم إلا كتب قليلة جداً تبحث في تاريخ الحضارة
الإسلامية^(١) على هذا النحو الذي سلكه مؤلف هذا الكتاب ، « آدم
متز » المتوفي عام ١٩١٧ ميلادية . كان هذا العالم أستاذاً للغات الشرقية
بجامعة بازل (Basel) في سويسرة ويدل هذا الكتاب الذي أقدمه لقراء
العربية على سعة اطلاع مؤلفه وتعمقه في موضوع البحث ؛ فقد تناول

(١) مثل الكتاب القديم الذي ألفه فون كريمير (A. Von Kremer) بعنوان
Culturgeschichte des Orients unter den Chalifen, Wien, 1875-8.

الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري من جميع نواحيها العقلية والمادية بعد أن راجع المصادر العربية وغير العربية مراجعة واسعة النطاق، حتى لتعدّ مراجعته بالآلاف؛ وقد بلغ عدد المرات التي أشار إليها في الباب الواحد مئات أيضاً في بعض الأحيان؛ ومن جملة مصادره مخطوطات "أر بت على الأربعين موجودة في مكاتب برلين وباريس وليدن وليبتزج وميونخ وفينا ولندن؛ وبعض هذه المخطوطات لم ينشر حتى الآن، مع عظم قيمته؛ كما أن المؤلف رجع إلى عدد كبير جداً من المجلات العلمية والأدبية التي تبحث في شئون الشرق.

غير أن الأجل أدركه، وكتابه مكتوب بالآلة الكاتبة، دون أن يتمكن من مراجعته مراجعة أخيرة تهيئه للطبع ومن غير أن يضع له مقدمة. إلا أن قيمة هذا الكتاب كانت سبباً في إظهاره للباحثين؛ فنشره الأستاذ ريكندورف (Reckendorf) عام ١٩٢٢م باسمه الذي اختاره المؤلف له، وهو: «عصر النهضة في الإسلام»^(١)؛ ثم ترجمه إلى اللغة الأسبانية سلفادور فيلا (Salvador Vila) ونشره عام ١٩٣٦م؛ وترجمه كذلك إلى اللغة الإنجليزية المرحوم صلاح الدين خُدا بَخْش الهندي الذي كان أستاذاً بجامعة كلكتا؛ ومات قبل أن يتم الترجمة، فأنمها الأستاذ مرجوليوث بجامعة أكسفورد، ونشرت كاملة سنة ١٩٣٦م.

هذه الظروف في مجموعها جعلت الترجمة شاقة كل المشقة، لأن المراجع تذكر بحيث لا يسهل الرجوع إليها؛ فقد يُذكر الكتاب أحياناً من غير ذكر مؤلفه ولا ذكر المكان الذي يرجع الباحث إليه للمقارنة، أو قد يُذكر المؤلف دون ذكر كتابه؛ وفي كلتا الحالتين كان يندر أن يُذكر زمان الطبع أو مكانه أو رقم الكتاب في المكتبة التي هو فيها، إن كان

Die Renaissance des Islam. Heidelberg 1922, Carl Winters
Universitätsbuchhandlung.

(١)

مخطوطة • لذلك كان لا بد من البحث عن هذه المصادر في فهارس المكاتب الأوروبية للمطبوعات والمخطوطات ومراجعة ذلك • وقد استطعت أن أحصل على المواضع التي أشار إليها المؤلف في المخطوطات، وذلك بطلب تصويرها من مختلف مكاتب أوروبا ، كما راجعت بعضها بنفسى فى باريس وبرلين أثناء العام الماضى •

كما استطعت بعد مراجعة الأصول العربية أن أصحح أخطاء كثيرة فى النصوص أحياناً وفى المراجع فى أغلب الأحيان ؛ كما أنى زدت المراجع أيضاً سهلاً الرجوع إليها ، وبقيت أشياء يسيرة جداً وضعت علامة استفهام إلى جانبها ليحاول معالجتها من شاء • وكذلك وسّعت بعض النصوص وبيّنت مناسبتها ، لتكون مفهومة للقارئ العربى ومشبعة لحاجته ، وذكرت أسماء الأعلام كاملة ، وعلّقت تعليقات قليلة جداً يتطلبها المقام •

على أنى راجعت كل شيء تقريباً على الأصول التى ذكرها المؤلف مراجعة دقيقة طلباً للدقة والضبط ، وراعى فيما يتعلق بالمراجع العربية أن يكون الأسلوب متمشياً مع الأصل العربى الذى أشار إليه المؤلف ، لتكون بين يدي القارئ حضارة القرن الرابع بلغة القرن الرابع ولغة رجاله ومؤلفيه •

وإذا كان القارئ يرى فى بعض الأحيان ما يشبه التفكك فى العرض ، فمرجع ذلك إلى أن الكتاب كتاب "علمى يعنى بضبط الوقائع وإحصائها والاستنباط منها •

وقد ترجمت القسم الأول من هذا الكتاب وعرضته على الأستاذ أحمد أمين بك ، فتفضل بقراءته من أوله إلى آخره قراءة دقيقة استنفدت

كثيراً من وقته الثمين ، وأبدى ملاحظات قيّمة كان لها أكبر الفضل في
إخراج الكتاب على هذا النمط •

ولا يفوتني أن أعبر عن شكري العظيم للأستاذ بول كراوس
المدرس بكلية الآداب لمعاونتي في فهم كثير من النقط الغامضة في الأصل
الألماني •

لقد كان أستاذنا الجليل أحمد أمين موفقاً كل التوفيق في اختيار
هذا الكتاب للترجمة ، لكي ينشره بيت المغرب في جملة النشرات القيمة
التي يخدم بها الثقافة العربية • وأرجو أن أكون قد وفقت أنا أيضاً في
القيام بهذا العمل على الوجه الذي يحقق النفع ، مع علمي بأن كل جهد
فهو دون الكمال •

وإني لأرجو أن أتمكن من ترجمة القسم الثاني وإكماله بالفهارس
اللازمة للكتاب ، وإضافة ثبّتٍ للمراجع خدمةً للقارئ •

كما أرجو أن يسدّ هذا الكتاب فراغا كبيرا في تاريخ الحضارة
الإسلامية وأن يحرك هممَ الباحثين إلى العناية بتاريخ هذه الحضارة
وبذل ما تمتحقة من جهود •

والله وليّ التوفيق ، وهو نعم المولى ونعم النصير •

{ اول المحرم سنة ١٣٥٩
باريس في ٩١ فبراير سنة ١٩٤٠

محمد عبد الهادي أبو ريّة

بكلية الآداب ومضو بعثة جامعة فؤاد الاول بباريس

الفصل الأول

المملكة الإسلامية

في القرن الرابع الهجري (العاشر الميلادي) عادت المملكة الإسلامية إلى ما كانت عليه قبل الفتح العربي ؛ ونشأت فيها دولٌ صغيرة منفصل بعضها عن بعض ، كما كان الحال دائماً في تاريخ الشرق ، إذا استثنينا فترات قصيرة . وقد تمَّ هذا الانقسام حوالي سنة ٣٢٤هـ - ٩٣٥م . وشرع المؤرخون يبيّنون الأجزاء التي آلت إليها المملكة ، كأنهم يصفون حسابها ؛ وهم يعتمدون في إحصائهم على مصدرٍ واحد ، كما يدلّ على ذلك ترتيبهم لهذه الأجزاء : تغلب كل رئيس على ناحيته ، وانفرد بها ، فصارت فارس والريّ وأصبهان والجبل في أيدي بني بثويه ، وكرمان في يد محمد بن إلياس ، والموصل وديار ربيعة وديار بكر وديار مضر في أيدي بني حمدان ، وأصبحت مصر والشام في يد محمد بن طغج الأخشيد ، والمغرب وإفريقية في يد الفاطميين ، والأندلس في يد عبدالرحمن الناصر الأموي ، وخراسان في يد نصر بن أحمد الساماني ، والأهواز وواسط والبصرة في يد البريديين ، واليمامة والبحرين في يد أبي طاهر القرمطي ، وطبرستان وجرجان في يد الديلم ؛ ولم يبق في يد الخليفة إلا بغداد وأعمالها^(١) . ويشبهه المسعودي في عام ٣٣٢هـ -

(١) تجارب الأمم لابن مسكويه ج ٥ ص ٥٥٣ - ٥٥٤ ؛ تاريخ ابن الأثير ، الطبعة الأوربية ج ٨ ص ٢٤١ - ٢٤٢ ؛ تاريخ أبي الفدا تحت سنة ٣٢٤ هـ (ج ٢ ص ٢٩٨ =

٩٤٤م فِعْلَ أصحاب الأطراف ، وتغلب كل واحد منهم على الصقع الذي هو فيه بفعل ملوك الطوائف بعد موت الإسكندر^(١) .

على أن شجعاً لسيادة الخليفة ببغداد ظلّ وهنماً ماثلاً في الأذهان؛ والمسعودي نفسه يتكلم عن « عمل » أمير المؤمنين ، وينقل عن الفزاري أنه « من فرغانة وأقصى خراسان إلى طنجة بالمغرب ثلاثة آلاف وسبعمائة فرسخ ، ومن باب الأبواب إلى جدّة ستمائة فرسخ ، ومن الباب إلى بغداد ثلاثمائة فرسخ ، ومن مكة إلى جدّة اثنان وثلاثون ميلاً »^(٢) .

على أن أصحاب الأطراف أو ملوك الطوائف كانوا يعترفون بالسيادة العليا للدولة ، ويقدمون للخليفة الدعاء في المساجد ، ويشتركون معه ألقابهم ، ويرسلون إليه الهدايا في كل عام ؛ فمن ذلك أنه لما تمّ لعضد الدولة ابن ثويه فتح كerman في سنة ٣٥٧ هـ ، أُنْفِذَ إليه من الحضرة ببغداد عهد الخليفة وخِلاَعُهُ والعقد على أعمال كerman كلها^(٣) . وكان مظهر سلطان الخليفة منصبه الجليل فحسب ، وهو يشبه في ذلك قيصرًا من قيصرة الإمبراطورية الرومانية المقدسة في ألمانيا ، يحكم الأمة الألمانية وليس له عليها إلا سلطان قليل . ولكن فكرة الدولة لم تَفْقِدْ ، رغم هذا ، ما كان لها من القوة والسلطان ، حتى إن بني أمية في الأندلس لم يتخذوا لأنفسهم لقب الخليفة أو التسمية باسم « أمير المؤمنين » ، بل كانوا يسمون أنفسهم « بني الخلائف » . ثم جاء الفاطميون فكانوا أول من خرج على هذه القاعدة ، فلم يكتفوا بأن يكونوا أمراء ذوي سلطة

= من الطبعة الأوروبية) ؛ المنتظم في تاريخ الأمم لابن الجوزي مخطوط رقم ٩٤٣٦ بالكتبة الأهلية ببرلين ص ٥٨ ؛ الجزء الرابع من كتاب الميوس والعدايق مخطوط برلين أيضا رقم ٩٤٩١ ص ١٥٤ ب - ١٥٥ .

(١) مروج الذهب للمسعودي ، الطبعة الأوروبية ج ١ ص ٣٠٦ ، ج ٢ ص ٧٣ والصفحات التالية .

(٢) مروج الذهب ج ٤ ص ٣٧ - ٣٨ .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٢٢٣ .

ديوية فقط، بل أرادوا أن يكونوا الخلفاء الحقيقيين للنبي^ص (عليه الصلاة والسلام)، فاتخذوا لأنفسهم لقب الخلافة بعد فتح القيروان في سنة ٢٩٧هـ - ٩٠٩م^(١) . ثم أسرعت قيمة هذا اللقب إلى الهبوط حتى نجد حاكم سجلماسة ، جنوبي جبال أطلس ، وكان حاكماً سنّياً صغيراً ، يسمّى نفسه بأمر المؤمنين في سنة ٣٤٢هـ - ٩٥٣م وهو اللقب الذي كان من قبل يبعث في النفس رهبةً عظيمة^(٢) .

ولما علم عبد الرحمن بالأندلس أن العلويين بإفريقية تلقّبوا بأمر المؤمنين اتخذ لنفسه أيضاً لقب الخلافة ، وتسمّى بأمر المؤمنين في سنة ٣٥٠هـ - ٩٦١م^(٣) .

ولكن لم يكن من شأن هذا الانقسام وتعدّد أمراء المؤمنين أن يؤدي إلى ضيق في معنى الإسلام أو في الوطن الإسلامي ، بل صارت كل هذه الأقاليم تؤلف مملكة واحدة ، سميت مملكة الإسلام - وهو الاصطلاح الذي لم يستعمله المسعودي - تمييزاً لها عن مملكة الكفر ، وقامت وحدة إسلامية لا تنقيد بالحدود السياسية الجديدة . وهذا عكس ما نشأ عن اتحاد الإمبراطورية الألمانية في القرن التاسع عشر^(٤) .

(١) كتاب العيون ص ١٧٠ نقلاً عن ابن الجزار المؤرخ المغربي المتوفى عام ٣٩٥ هـ ١٠٠٤م .

(٢) كتاب المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب لأبي حبيد الله عبد الله بن عبد العزيز البكري ، طبعة الجزائر عام ١٨٥٧ ص ١٥١ .

(٣) أبو الفدا تحت عام ٣٥٠ هـ ، نفع الطيب للمقري ج ١ ص ٢١٢ - ٢١٣ .

(٤) ربما يقصد المؤلف أن حركة الوحدة الألمانية في القرن التاسع عشر كان غرضها الوحدة ، ولكنها اقتصرّت على بعض الألمان ، فلم تشمل النمسا وغيرها : وترك أهل هذه البلاد كأنهم أجانب ، وكانوا يعاملون في ألمانيا معاملة الأجانب . وهذا خلاف ما نشأ عن انقسام الدولة الإسلامية كما سيأتي . على أن كلام المؤلف ينطبق على الوحدة الألمانية في القرن التاسع عشر ؛ أما في عهد هتلر فقد اتجهت فكرة الوحدة الألمانية إلى إنشاء ما يسمى ألمانيا الكبرى على أساس الجنس واللغة ، وقد ضمت النمسا وغيرها وبقيت أقلّيات صغيرة كان ضمها من أسباب الحرب الماضية . (المترجم)

يعتبر المقدسي أن مملكة الإسلام تمتد من كاشغر في أقصى المشرق إلى السوس الأقصى في المغرب ، وأنها تقتطع في نحو عشرة أشهر^(١) . أما عند ابن حوقل فحدود مملكة الإسلام هي : شرقيها أرض الهند وبحر فارس ، وغربيها مملكة السودان الذين يسكنون على المحيط الأطلسي وشمالها بلاد الروم وما يتصل بها من الأرمن والتلان والران والخزر والبلغار والصقالبة والترك والصين ، وجنوبيها بحر فارس^(٢) .

وكان المسلم يستطيع أن يرتجل في داخل حدود هذه المملكة في ثقل دينه وتحت رايته ، وفيها يجد الناس يعبدون الإله الواحد الذي يعبده ، ويصلّون كما يصلّي ، وكذلك يجد شريعة واحدة وعرفاً واحداً ، وعاداتٍ واحدة . وكان يوجد في هذه المملكة الإسلامية قانون عملي يضمن للمسلم حقّ المواطن ، بحيث يكون آمناً على حريته الشخصية أن يسمّها أحد^(٣) ، وبحيث لا يستطيع أحد أن يسترقه على أي صورة من الصور^(٤) . وقد طوّف ناصر خسرو في هذه البلاد كلها في القرن الخامس الهجري (الحادي عشر الميلادي) دون أن يلاقي من المضايقات ما كان يلاقيه الألماني الذي كان ينتقل في ألمانيا في القرن الثامن عشر بعد المسيح (عليه السلام) .

وكان الخليفة الفاطمي على أشد ما يكون من المنافسة لبني العباس ، فكان يُخطب له في اليمن والشام زيادة على إفريقية ومصر ، وكان لمذهب الفاطميين « دعاة منبثون في كل صقع وناحية »^(٥) ؛ وتدلنا هذه الحكاية الصغيرة على أن الخليفة الفاطمي كان يُنسب له فعل كل

(١) المقدسي : أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ، طبعة ليدن ١٨٧٧ ص ٦٤ .

(٢) المسالك والممالك ، طبعة ليدن ١٨٧٢ ص ١٠ - ١١ .

(٣) لا يقول بغير هذا القول إلا بعض شرار الفرق كالقراطة .

(٤) كتاب الفهرست لابن النديم ، الطبعة الأوروية ص ١٨٩ .

شيء : كان على صدر زبذب للسلطان عضد الدولة صورة " لسبع من الفضة ، فسُرق ؛ وعجب الناس كيف كان هذا مع هيئة عضد الدولة المفرطة ، وكونه شديد المعاقبة على أقلّ جناية ؛ ثم قلبت الأرض في البحث عن السارق ، فلم يوقف له على خبر ؛ فقليل عند ذلك إن صاحب مصر ، يعني الخليفة الفاطمي ، دسّ من فعل هذا^(١) . وفي عام ٤٠١ هـ بلغ من جرأة قرواش بن المقلّد ، أمير بني عقيل ، أنه خطب للحاكم بأمر الله في أعماله كلها ، وهي الموصل والأنبار والمدائن والكوفة ، وذلك تحت سمع العباسيين وبصرهم ، حتى أرسل الخليفة القادر إلى بهاء الدولة فسيّر إليه جيشاً ؛ فبعث قرواش يعتذر ، وقطع الخطبة للعلويين ، وأعادها للقادر^(٢) . وكان الخليفة في بغداد يجد بعض العزاء عما ضاع من سلطانه حين يرى مثلاً أن السلطان محموداً صاحب غزنة ، وهو الأمير الذي أخذ نجمه في الصعود ، يظهر له احتراماً عظيماً ، ويوقفه على انتصاراته ، ويشكو إليه ما يجد ؛ وفي سنة ٤٠٣ هـ (١٠١٢ م) مثلاً أرسل الحاكم بأمر الله إلى السلطان محمود كتاباً يدعو فيه إلى طاعته ، فبعث محمود بالكتاب إلى الخليفة القادر بعد أن خرّقه وبصق في وسطه^(٣) .

وكان النزاع على أشد ما يكون فيما يتعلق بمكة والمدينة من بين الأراضي المقدسة ، لأن امتلاكهما أصبح له شأن أكبر من ذي قبل ؛ فلم تكن توجد من قبل مناسبة للبحث في علامة الخليفة الحقيقي ؛ أما الآن فقد ظهرت من ثنايا النزاع حول هذا المنصب نظرية جديدة ، هي

(١) المنتظم ص ١١٨ .

(٢) ابن الأثير ج ٩ ص ١٥٦ - ١٥٧ ؛ النجوم الزاهرة لابن تغري بردي ، نشرة

W. Popper بـلفورنيا ص ١٠٧ .

(٣) نفس المصدر ص ١١٤ .

أن أمير المؤمنين الحقيقي هو من كان مَلِكاً للحرمين^(١) . وهذه هي النظرية التي يُستند إليها اليوم في إثبات حق العثمانيين في الخلافة^(٢) .

وكان العلويون في هذا النزاع على الأراضي المقدسة هم الخصم الثالث الذي يأتي آخراً فيفوز بالغنيمة ، وكان الحسينيون منهم يتمتعون دائماً حول المدينة بمال وجاه عظيم ، ولذلك استطاعوا أن يفتحوا مكة حوالي منتصف القرن الرابع الهجري ، دون أن يعترض عليهم الطرفان الآخران ، وهما العباسيون والفاطيون . ونرى في أواخر هذا القرن في البلاد المقدسة الحالة التي نراها اليوم : فالمدينة هي مركز الحركة السياسي - وقد كانت العاصمة السياسية قديماً - ومنها يسير التيار السياسي إلى مكة ، وكذلك نجد الأشراف سادة الحرمين^(٣) .

وفي هذا العصر نجد مملكة الإسلام تعود من الناحية الجغرافية إلى حدودها الأولى ، وتفقد ممتلكاتها في الغرب ، وكان البحر الأبيض المتوسط بعد عصر شارلمان قد أصبح بحراً عربياً ، واستطاع العباسيون منذ أوائل القرن الرابع أن يحافظوا على حدودهم الغربية من اعتداء البوزنطيين ، وكانت أخبار الانتصارات تُقرأ من أعلى المنابر ببغداد . وفي عام ٢٩٣ هـ - ٩٠٤ م أخذ قرصان المسلمين مدينة سالونقي ، ثانية مدن الدولة البوزنطية ، وهي مدينة كبيرة محصنة بأسوار وحصون وأبراج ، وأسروا من أهلها اثنين وعشرين ألفاً^(٤) .

(١) مروج الذهب ج ١ ص ٣٦٢ .

(٢) والآن قد تغير هذا الموقف بعد إلغاء العثمانيين للخلافة منذ عام ١٩٢٤ . (المترجم)

(٣) Snouck-Hurgronje, Mekka 1.59 ، وقد تغير الموقف اليوم في الحجاز تغيراً

كبيراً . (المترجم)

(٤) Joannes Cameniata, Corpus script. historiae byzant., Bonnae' (٤)

وكان هذا المؤلف إذ ذاك من بين الأسرى .

غير أن زحف الروم بدأ سنة ٣١٤ هـ - ٩٢٦ م باستيلائهم على مدينة ملطية^(١) . وفي عام ٣٣١ هـ - ٩٤٢ م وافت جيوش الروم إلى ديار بكر ، وبلغوا قرب نصيبين ، وطلبوا من أهل الرها أن يدفعوا إليهم المنديل الذي كان المسيح عليه السلام مسح به وجهه ، وصارت صورة وجهه فيه ، وذلك في مقابل إطلاق عدد من أسرى المسلمين ؛ وكوتب الخليفة المتقي في ذلك فاستحضر الوجوه من أهل مملكته لأخذ رأيهم ، وقام جدال عظيم بينهم ، فذكر البعض أن هذا المنديل منذ الدهر الطويل في كنيسة الرها ، لم يلمسه ملك " من ملوك الروم ، وأن في دفعه إليهم غضاضة على الإسلام ، لأن المسلمين أحق بمنديل عيسى عليه السلام ، وفيه صورته . فقال علي بن عيسى ، وهو الوزير المسين إذ ذاك : إن خلاص المسلمين من الأسر ، وإخراجهم من دار الكفر ، مع ما يقاسونه من الضنك والضرر أوجب وأحق ، ووافقه جماعة ممن حضر على قوله ، وسُلم المنديل إلى الروم ، فحملوه إلى القسطنطينية ، وخرج البطريك وكبار رجال الدولة لاستقباله ، ومشى أهل الدولة بأجمعهم بين يديه بالشمع الكثير ، وحُمِل إلى الكنيسة العظمى أجنيا صوفيا ، ومنها إلى البلاط^(٢) .

ويشكو المسعودي من « ضعف الإسلام في هذا الوقت وذهاب ، وظهور الروم على المسلمين ، وفساد الحج ، وعدم الجهاد ، واقطاع السيل ، وفساد الطريق ، وانفراد كل رئيس وتغلّبه على الصقع الذي هو فيه ، كفعل ملوك الطوائف بعد مضي الإسكندر ... ولم يزل

(١) مسكويه ج ٥ ص ٢٤٩ .

(٢) تاريخ سعيد بن البطريق ، يليه تاريخ يحيى بن سعيد الأنطاكي مخطوط رقم ٢٩١ بالكتبة الأهلية بباريس ص ١٨٥ - ب ، على أن المؤلف يشير أحيانا إلى نسخة مطبوعة لعلها التي ذكرها بروكلمان في ملحق كتابه : تاريخ الأدب العربي ج ١ ص ٢٢٨ من طبعة لندن ١٩٣٧ ؛ وقد وحدت الإشارة فجعلتها كلها بحسب مخطوط باريس لصحوبة الحصول على النسخة المطبوعة . (المترجم)

الإسلام مستظهِراً إلى هذا الوقت ، فتداعت دعائمه ، ووهى أشبه ،
وهي سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة ، في خلافة أبي إسحاق إبراهيم المتقي
لله أمير المؤمنين ، والله المستعان على ما نحن فيه »^(١) .

أما الإمبراطورية البزنطية فقد أسعدها الحظ في هذا القرن
بثلاثة قواد ذوي كفاية نادرة ، تعاقبوا على عرشها ، وهم ثقفور فوكاس
(Nikephoros Phokas) وزيمسكيس (Zimiskes) ، وباسيليوس
(Basilios) . وقد مكث آخرهم وأكفؤهم على رأسها خمساً وخمسين
سنة . وفي سنة ٣٥٠ هـ - ٩٦١ م فتح ثقفور جزيرة أقرطيش بعد
حصار دام ثمانية أشهر^(٢) ، وكانت هذه الجزيرة أكبر عش للقرصان
المسلمين . وبعد خمس سنين سقطت قبرص في يد الروم ، فلم تعد
للمسلمين السيادة المطلقة التي كانت لهم في البحر الأبيض المتوسط .
وفي سنة ٣٥١ هـ - ٩٦٢ م ورد ثقفور حلب ، وفي سنة ٣٥٤ هـ - ٩٦٥ م
فتحت مدينة المصيصة^(٣) ، وأخيراً وقعت طرسوس ، مع ما سُجِّل
لأهلها من شجاعة ، وكانت أكبر حصن للإسلام في وجه المغيرين عليه ؛
وقد أخذها الروم بعد أن عظم بها الغلاء والوباء حتى بلغ الأمر بالناس
إلى أكل الميتة . وفي عام ٣٥٧ هـ - ٩٦٨ م فتح ثقفور حماة وحمصا ،
وأخذ من حمص رأس القديس يوحنا المعمدان ، وكذلك فتح مدينة
اللاذقية . وفي الشتاء التالي سقطت مدينة أنطاكية بعد أن كان يَحْيَلُ
لناس أنها لن تُغْلَبَ^(٤) .

ولما أغار الروم في سنة ٣٦٢ هـ - ٩٧٢ م على الرُّثَا ونواحيها .
وساروا في ديار الجزيرة حتى بلغوا نصيبين ودخلوا ديار بكر ، فغنموا

(١) مروج الذهب ج ٢ ص ٧٢ والتي تليها .

(٢) يحيى بن سعيد ص ٩٢ ب .

(٣) نفس المصدر ص ٩٤ ب .

(٤) نفس المصدر ص ٩٥ ب ؛ Michael Syrus, S. 551 .

واستباحوا وقتلوا وسبوا وخرَّبوا البلاد ، قصد بغدادَ من نجا من أهل تلك البلاد مُسْتَنْفِرِينَ ، واجتمع معهم أهلُ بغداد في الجوامع ، وأصابهم جميعاً غضبُ اليأسين ، فكسَّروا المنابر ، ومنعوا الخطب ، وقصدوا دار الخليفة ، فحاولوا الهجوم عليه ، واقتتلوا بعض شبايك دار الخلافة ، وخاطبوا الخليفة بالتعنيف ، فرماهم الغلمان بالنشاب من الرواشن^(١) . وقد اجتمع من استنفار العامة للغزاة جمعٌ عظيم من العامة والأجلاذ يبلغ زهاء ستين ألفاً ، فطلب عزُّ الدولة بختيار بن بويه من الخليفة المطيع لله أن يبعث له مالاً يُخرجه للغزاة ، فامتنع الخليفة بحجة أن الأموال لا تُجنى إليه ، فلا تلزمه النفقة على الغزاة ، وهدد بالاعتزال ، وتردَّدت الرسائل بينه وبين بختيار ، حتى بلغ الأمر التهديد ، فبذل المطيع أربعمئة ألف درهم ، واحتاج في ذلك إلى بيع ثيابه وأنقاض داره من ساج ورصاص ، وشاع بين الحجَّاج أن الخليفة قد صودر . ثم تحزَّب الغزاة إلى سنيِّين وشيعة ، ووثب بعضهم على بعض ، وأعرضوا عن ذكر الروم جانباً ، ولما قبض بختيارُ المال صرفه في مصالحه ، وبطل حديث الغزاة^(٢) .

وفي عام ٣٦٤ هـ — ٩٧٤ م فتحت بعلبك وبيروت ، وأُخذت من بيروت صورة المسيح التي تنسب إليها الخوارق ، ونقلت إلى الكنيسة التي أسسها زيمسكيس في قصر البرنز بالقسطنطينية . أما أهل دمشق فقد اضطروا إلى أن يفتدوا أنفسهم بدفع ستين ألف دينار ، يحملونها للروم في كل عام^(٣) .

(١) يحيى بن سعيد ص ١٠٠ ب — ١٠١ ، والمنتظم ص ١٠٤ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٤٥٤ — ٤٥٥ ، والنجوم الزاهرة لأبي المحاسن بن تغري بردي ، طبعة ليدن ١٨٥٥ ج ٢ ص ٤٢٥ .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٢٨٦ ، ٢٨٩ ، ويحيى بن سعيد ص ١٠٠ ب — ١٠١ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٤٥٥ — ٤٥٦ ، وأبو المحاسن في نفس المصدر ج ٢ ص ٤٣٦ .

(٣) يحيى بن سعيد ص ١٠٢ ب ، Jean Ebersolt, Le grand palais de Constantinople, Paris, 1910, p. 22.

أما في جنوب المملكة الإسلامية فقد حافظ المسلمون على الحدود التي كانت للرومان قديماً ، وصدّوا هجمات النوبة . ويحدثنا المسعودي وهو بمصر في عام ٣٣٢ هـ - ٩٤٣ م أن النوبة كانوا قد صولحوا منذ ولاية عبد الله بن سعد على رؤوس من السبني معلومة ، وأن هذا السبي صار سنة جارية في كل سنة إلى عهده ؛ ويُدعى هذا السبني بأرض مصر والنوبة بالبَقْط ، ويقبضه نائب أمير مصر المقيم ببلاد أسوان^(١) . وفي عام ٣٤٥ هـ - ٩٥٦ م سار عسكر مصر وفتحوا مدينة أبريم ، وهي آخر حصون النوبة مما يلي مصر^(٢) . وفي أقصى الجنوب الغربي دخلت في الإسلام مدينة أودغشت ، وهي المدينة التجارية الكبرى في غرب الصحراء الإفريقية ، فصارت هذه المدينة أقصى نقطة للإمبراطورية الإسلامية من ناحية وسط إفريقية^(٣) .

على أنه إذا كان سلطان الإسلام كان ينحسر عن بلاد في الغرب ، فقد كان يقابل ذلك تقدّمه المستمر في الشرق . ففي عام ٣١٣ هـ - ٩٢٥ م فتحت بلوخستان ، وكانت حتى ذلك الحين على الوثنية^(٤) . وفي سنة ٣٤٩ هـ - ٩٦٠ م أسلم من الأتراك نحو " من مائتي ألف خركاة^(٥) : وعلى حين أنه في أواخر القرن الثالث الهجري كانت

(١) مروج الذهب ج ٣ ص ٢٩ - ٤٠ .

(٢) يحيى بن سعيد ص ٩١ ب ؛ وكتاب الخطط للمقريزي طبعة بولاق ١٢٧٠ هـ ج ١ ص ١٩٨ .

(٣) وقد ذكر المهلب الذي كتب في عام ٣٧٠ هـ . أن ملك كوكو بالسودان كان يظهر رعيته بالاسلام وأكثرهم يظهر به (معجم البلدان لياقوت ج ٤ ص ٣٢٩ من الطبعة الأوروبية) ، ولكن البكري وابن سعيد قالا فيما بعد إنهم وثنيون (انظر J. Marquart, Beninsammlung, S. XCVII.

(٤) مسكويه ج ٦ ص ٢٤٩ .

(٥) مسكويه ج ٦ ص ٢٤٠ ، وكتاب الميوس ص ٢٦٩ .

أسبيجاب^(١) آخر مدينة للمسلمين مما يلي الترك ، فإن دخول بغراخان في سلك أمراء المسلمين جعل حدود المملكة الإسلامية تمتد إلى حوض نهر التاريم . ويعتبر المقدسي أن مملكة الإسلام تنتهي حدودها إلى كاشغر^(٢) . وفي عام ٣٩٧ هـ - ١٠٠٦ م كان أهل بلاد خُتَنَ مسلمين^(٣) . وفي ذلك الوقت شمر السلطان محمود بن سبكتكين ، صاحب غزنة ، وأخضع بلاداً واسعة من بلاد الهند لسلطان الإسلام ، وكانت علامة الثقة عند ملوك الهند أنهم يقطعون أصابعهم ، « وكان عند السلطان محمود من أصابع من هادنه الكثير »^(٤) .

ولا نريد أن نتعرض هنا للبحث فيما إذا كان انقسام دولة بني العباس من دلائل التدهور ، إذا نظرنا في هذه المسألة بمنظار هذا العصر الذي نعيش فيه والذي يحكم في مثل هذه الأحوال على أساس الكمّ وعلى أساس ما يسمونه بالوحدة ؛ على أننا نستطيع أن نقول إن الإمبراطوريات العالمية الكبرى ترتكز دائماً إما على شخص زعيم عبقرى

(١) كتاب البلدان لليعقوبي طبعة ليدن ، ١٨٩١ ، ص ٢٩٥ . وقد قال أحد الفرس المتأخرين إن أسبيجاب هي مدينة صيرم التي تقع على مسافة سبعة عشر كيلومتراً شرقي كُنْكِنَت ، وهذا يتفق مع تعيين ابن خرداذبة لمكانها . وقد وافق على هذا أيضاً ليفي (Grenard : *Levi's : Archaeological Journey to Turkestan*, p. 35.) (JA, 1900, t. 15. S. 27, Anm. 4.) ولكن هذا غير محقق ، لأن السمعاني (المتوفى عام ٥٦٢ هـ - ١١٦٧ م) ، وكان يعرف آسيا الوسطى جيداً ، يتكلم عن أسبيجاب باعتبارها مدينة كبرى (انظر كتاب تقويم البلدان لأبي الفدا طبعة باريس ١٨٤٠ ص ٤٩٤) ؛ ويصرح ياقوت في معجم البلدان (ج ١ ص ٢٥٠) بأن أسبيجاب خربها التتر عام ٦١٦ هـ - ١٢١٩ م ، ولكن الرحالة تشاوتشنج (Caucung) يحكي أنه في نوفمبر سنة ١٢٢١ م نزل بمدينة تسمى ساي - لان : (انظر Bretschneider, *Mediaeval Researches*. 1. S. 74.)

(٢) المقدسي ص ٦٤ .

(٣) J. Marquart, *Guwainis Bericht über die Bekehrung der Uiguren*, SBBA, 1912, S. 496.

(٤) المنتظم ص ١٨١ - ب .

وإما بنوع خاص على وجود طائفة من أهل الخشونة والقوة الوحشية ؛
ووجود هذه الإمبراطوريات على كلتا الحالتين وجود غير طبيعي • على
أننا لا نجد في مصر على عهد الإخشيد وكافور والفاطميين ما يدل على
تأخرها ، بل هي قد كانت منيعة الجانب ، وافرة العدة ، عظيمة الخيرات ؛
وكذلك يشهد الرحالون بمناقب السامانيين وعدلهم وشريف أعمالهم وما
كان لمملكتهم من عظمة ومنعة^(١) • أما بغداد فهي التي قد تنكرت
لها الأيام ، وذلك منذ عام ٣١٥ هـ - ٩٢٧ م حين أرهاجها العيثارون ،
وعاثوا فيها فساداً ، وأعملوا فيها النهب^(٢) لأول مرة ؛ ثم صار أمرهم
يتفاقم كلما ضعفت الحكومة وكانت أسوأ أيامها للسنوات التي أفلت
فيها الزمام من يد الحكومة فيما بين مقتل بجكم ودخول بني بويه ، أي
ما بين عامي ٣٢٩ هـ و ٣٣٤ هـ = ٩٤٠ - ٩٤٥ م ؛ وكأنما كان سقوط
رأس القبة الخضراء التي في قصر المنصور بمدينة السلام عام ٣٢٩ هـ -
٩٤٠ م إرهاباً بأقول نجم بني العباس ، وكانت تلك القبة « تاج بغداد
وعلم البلد » ؛ وكان ليلة سقوطها مطرٌ عظيم ورعد وبرق شديد^(٣) •
وفي سنة ٣٣١ هـ - ٩٤٢ م استطاع ابن حمدي ، وهو لص ظهر ببغداد
على رأس جماعة من أصحابه ؛ أن ينتهب أموال أهل بغداد ، وكان قد
أعفى السلطان أمره ، وخلع عليه ابن شيرزاد ، ووافق على أن يصحح
في كل شهر خمسة عشر ألف دينار مما يسرقه هو وأصحابه ؛ فكان
يستوفيها ويأخذ البراءات وروزات الجهيز بما يؤديه أولاً فأولاً •

وكان ابن شيرزاد في ذلك الوقت كاتباً للقائد التركي المسمى
توزون ، فكان أمر الحكومة في يديه ، ومضى على الناس في أيام ابن

(١) ابن حوقل ص ٢٤١ والصفحات التالية •

(٢) ابن الأثير ج ٨ ص ١٢٦ •

(٣) المنتظم ص ١٦٧ ، وكتاب الميون ص ١٩١ •

محمدي وقت" تحارسوا فيه بالبوقات في الليل ، وامتنع عليهم النوم خوفاً من كبسات هذا اللص وأصحابه^(١) . وخلت المنازل ببغداد من أهلها ، وصاروا يطلبون من يسكن الدار بأجرة يُعطأها ليحفظها ، وأغلقت عدة حمامات ، وتعظمت أسواق ومساجد^(٢) ، وأضيف إلى هذا ما كان بين السنِّيِّين والشيعة من نزاع دائم ، فكانوا يثلقون النار بعضهم على بعض دائماً . وفي سنة ٣٦١ هـ - ٩٧١ م قامت بالكرخ فتنة^(٣) ، فأرسل الوزير حاجبه لقتال العامة ، وكان شديد العصبية للسنة ، فاضطر إلى إلقاء النار في أماكن كثيرة ليقضي على الفتنة ، فاحترق الكرخ حريقاً عظيماً ، وكان عدة من احترق فيه سبعة عشر ألف إنسان ، وثلاثمائة دكان ، وثلاثة وثلاثين مسجداً ، ومن الأموال ما لا يحصى . وبدأ الناس ينتقلون من الجانب الغربي إلى الجانب الشرقي ، ولا يزال هذا الجانب إلى اليوم أعمر وأكثر سكاناً^(٤) . وفي عام ٣٣٢ هـ - ٩٧٢ م تولى ابن شيرزاد القيادة بعد موت توزون ، فأخذ في المصادرات ، وقسَّط على العمال والكتاب والتجار وسائر الناس ببغداد مالاَ لأرزاق الجند ، وكثرت الضرائب حتى تهارب الناس من بغداد وفسد الأمن ، وكثرت كبسات اللصوص ، حتى إنهم دخلوا دار أحد القضاة ، فتسلق حائطاً لينجوا منه ، فوقع ومات^(٥) .

وفي هذا العصر يصف المقدسي بغداد فيقول إنها « كانت أحسن شيء للمسلمين ، وأجل بلد ، وفوق ما وصفنا ، حتى ضعف أمر الخلافة ، فاختلت ، وخفَّ أهلها ؛ فأما المدينة فخراب ، والجامع فيها يُعمر في

(١) كتاب الميون ص ٢٠٦ ب .

(٢) المنتظم ص ١٧٢

(٣) يحيى بن سعيد ص ١٠٠ ب - ١٠١ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٤٦٢ .

(٤) كتاب الميون ص ٢٢٩ ب - ٢٣٠ .

الجمّع ، ثم يتخلّلها بعد ذلك الخراب ... وهي في كل يوم إلى ورا ، وأخشى أنها تعود كسامر^١ ، مع كثرة الفساد والجهل والفسق وجور السلطان^(١) . ويذكر الصابي عن جماعة من الناس أنهم في عام ٣٩٢ هـ - ١٠٠١ م شاهدوا صينيّة الكرخ فيما بين طرفي الحدّائين والبزّازين ، والفواخت والعصافر تمشي في أرضها انتصاف النهار ، وفي الوقت الذي جرت العادة بازدهام الناس فيه بهذا المكان ؛ وذلك لأن البلد كان قد خرب ، وانتقل أهله عنه^(٢) . ولأجل هذا نجد المقدسي يشيد بذكر مدينة الفسطاط بمصر ، ويقول إنها « ناسخ بغداد ، ومفخر الإسلام ، ومتجر الأنام ، وأجل من مدينة السلام »^(٣) . ولقد ظلت عاصمة مصر منذ ذلك الحين أكبر مدن الإسلام .



(١) المقدسي ص ١٢٠ .

(٢) كتاب تحفة الأمراء في تاريخ الوزراء لأبي الحسن الهلال بن الحسن بن إبراهيم

الصابي ، نشرة أمدروز ببيروت سنة ١٩٠٤ ، ص ٤٣٩ .

(٣) المقدسي ص ١٩٧ .

الفصل الثاني

الخلفاء

لما ثقلت العلة على الخليفة المكتفي في عام ٢٩٥ هـ - ٩٠٧ م كان الوزير أبو أحمد العباس بن الحسن راكباً من داره يوماً ومعه ، كما جرت العادة ، أحد الكتاب الأربعة الذين يتولون الدواوين ؛ فشاوره فيمن يشرّح للخلافة بعد المكتفي ، وكان الوزير يميل إلى ابن المعتزّ ، فأجابه الكاتب ، وهو أبو الحسن علي بن محمد بن الفرات الذي صار وزيراً فيما بعد ، أنه يجب ألاّ يولّى في هذا الأمر من عرف دار هذا ونعمة هذا وبستان هذا ، ومن لقي الناس ولقوه ، وعرف الأمور وحسّته التجارب ؛ فقال الوزير : صدقت والله يا أبا الحسن ، فمن تقلّد ؟ فأشار ابن الفرات بتقليد جعفر بن المعتضد (الخليفة المقتدر) ، «فإنه صبيّ لا يدري أين هو ، وعامة سروره أن يُصرّف من المكتب» ، فمالت تمس الوزير إلى ذلك وعمل على تقليد المقتدر ، وكان صبياً في الثالثة عشرة (١) .

ونظراً لأن المقتدر كان صغيراً ، فقد كان انتخابه للخلافة انتخاباً غير شرعيّ ، ولقد ذبح أحد القضاة ، لأنه أطاع ضميره حين قالوا له : تبائع للمقتدر ، فقال : هو صبيّ ، ولا تجوز المبايعة له (٢) .

(١) كتاب العيون ص ٥٩ ب ، وكتاب الوزراء ص ١١٤ - ١١٦ .

(٢) صلة تاريخ الطبري لعريب بن سعيد القرطبي ، طبعة دي غوي ، ليدن

١٨٩٧ ص ٢٨ .

ولكن الجماعة المتآمرين أخطأوا التقدير ، فإن أمّ المقتدر ، وهي أمّ ولد رومية ، قبضت على زمام الأمر هي وأولياؤها بيد القوة والحزم ؛ فكانت تتولّى وتعزّل ، وحالت بين القوم وبين انتهاب ما في بيت المال . ومسا يدل على قوة عزميتها وبعد نظرها طريقته في العناية بمراقبة ما كان يقرؤه أبناءها : يحدثنا الصولي أنه كان يوماً عند الراضي ، يقرأ عليه شيئاً من شعر بشّار ، وبين يدي الراضي كتب لغة وكتب أخبار ، إذ جاء خدم من خدم السيدة جدته ، وهي شغب أم المقتدر ، فأخذوا جميع ما بين أيديهما من الكتب ، فجعلوه في منديل أبيض كان معهم ومضوا ؛ فوجهم الراضي واغتاظ ، فسكّن منه أستاذّه ، وأفهمه أنهم أرادوا أن يمتحنوا الكتب ، ولما مضت ساعتان أو نحو ذلك ردّوا الكتب بحالها ، فقال لهم الراضي : قولوا لمن أمركم بهذا : قد رأيت هذه الكتب ، وإنما هي حديث وفقه وشعر ولغة وأخبار وكتب العلماء ، ومن كمله الله بالنظر في مثلها ، وينفعه بها ، وليست من كتبكم التي تبالغون فيها مثل عجائب البحر وحديث سندباد والشنور والفار ؛ فخاف الصولي أن يؤدّي الخدم قوله ، فيقال : من كان عنده ؟ فيذكرونه ، ويلحقه من ذلك مكروه ؛ فقام إلى الخدم ، فسألهم ألا يعيدوا قوله ، فقالوا : والله ما نحفظه ، فكيف نعيده^(١) ؟ وقد لبث المقتدر على عرش الخلافة زهاء خمسة وعشرين عاماً ، تحت جناحي أمّه ، وقد خلع في أثناء هذه المدة مرتين ، فكان يثور عليه بعض قواده ويزيلونه عن سرير ملكه يوماً أو يومين ، ثم يعود إليه ؛ ولم يخرج في جيش ليقاتل إلا مرة واحدة ، وقد قتل فيها ؛ وذلك أن قواده طلبوا منه أن يخرج معهم لمحاربة مؤنس ، فأبى ؛ وما زالوا به حتى خرج كارهاً ؛ وقد جهّدت به أمّه ألا يخرج ، وكشفت عن ثديها ، وبكت ، ولكن غلب القضاء ،

(١) كتاب الاوراق للصولي ، مخطوط بالمكتبة الاهلية بباريس رقم ٨٣٦ ؛ ص ٨ - ٩ .

فخرج وعليه البردة النبوية التي يتوارثها الخلفاء ؛ ووافى أصحاب مؤنس ، فضربه رجل منهم من خلفه ضربة سقط منها إلى الأرض ، فأضجعه وذبحه بالسيف ؛ وشلبت ثيابه والبردة فيها حتى سراويله ؛ وترك مكشوف العورة إلى أن مرّ به رجل من الأكرّة ، فستر عورته بحشيش ، وكان المقتدر رُبّع القامة ، إلى القصر أقرب ، دُرّى اللون ، صغير العينين : أحور ، حسن الوجه واللحية أصهبهما^(١) ؛ وكل ما يحكى عنه يدل على الهدوء وحب الخير وسلامة الصدر : كان الوزير أبو الحسن علي بن عيسى يُطْلَق في كل شهر في جملة نفقات المطبخ لثمن المسك نحو ثلاثمائة دينار ؛ وكان يوماً عند الخليفة فدار بينهما الحديث ، وعلم الوزير من سياق الكلام أن الخليفة لا يأكل طعاماً فيه مسك ، ولا يطرح له من المسك إلا اليسير في الخشكنانج ؛ ثم نهض الوزير ومشى للخروج ، فأمر المقتدر بالله برده ، وقال له : أظنك تنصرف الساعة ، وتفتتح نظرك باحتضار المتولّي للمطبخ وموافقته على ما جرى بيننا في أمر المسك ، وتسقطه ، فقال : كذلك هو يا أمير المؤمنين ! فضحك الخليفة وقال : أحب ألا تفعل ذلك ، فلعل هذه الدنانير تنصرف في أقوات ونفقات قوم ، ولا أريد قطعها عنهم^(٢) ؛ وكان المقتدر كثير الشراب^(٣) .

ثم انتخب أخوه القاهر خليفة بعده ؛ وكان القوم قد أتعظوا بحكم المقتدر فعيّنوا القاهر ، وقالوا : هو كهل ، ولا أمّ له ، فنرجو أن تستقيم أمورنا معه^(٤) . وكان القاهر أيضاً مربوعاً ، حسن الجسم ،

(١) التنبيه والإشراف للمسعودي طبعة دي غوي سنة ١٨٩٤ ، ص ٢٧٦ - ٢٧٧ ؛ ومسكويه ج ٥ ص ٣٧٩ ؛ وعريب ص ١٧٦ والصفحات التالية ؛ وكتاب العيون ص ١١٣٠ .

(٢) كتاب الوزراء ص ٣٥٢ - ٣٥٣ .

(٣) تاريخ الإسلام للذهبي ؛ انظر المقدمة الانجليزية التي كتبها أمدروز لكتاب

الوزراء المتقدم ، ص ١١ .

(٤) عريب ص ١٨١ .

أبيض ، تعلوه حمرة ، أعين ، وافر اللحية ، ألثغ^(١) . وفي سنة ٣١٧ هـ - ٩٢٩م قامت ثورة قَصِدٍ منها خلعُ المقتدر وتنصيب أخيه القاهر مكانه فأُخدمت ، وحُمل القاهر إلى أخيه فاستدناه ، وجعل يهدّئ من روعه ، ويلتمس له العذر ، ويبرّئه من إثم المؤامرة ، وهو يقول : نفسي نفسي ، الله الله يا أمير المؤمنين ! يرجو أخاه أن يثقي على حياته^(٢) . وكان القاهر أهوج ، شديد الإقدام على سفك الدماء ، محبا للمال ، قبيح السياسة ، قليل الرغبة في اصطناع الرجال ، غير مفكر في عواقب الأمور ؛ وكان مولعاً بالشراب ، لا يكاد يصحو من السكر ، وكان يسمع الغناء ، ومع ذلك حرّم على الناس الخمر والقيان^(٣) ، ولكنه وثّق إلى القضاء على مؤنس القائد رغم ما كان لمؤنس هذا من سلطان عظيم^(٤) ، كما أنه وفرّ كثيراً من المال ؛ ولما طُلب منه أن يشهد على نفسه بالخلع أبى أن يحلّ الطالبين من بيعته ، فخلع وسُمِلت عيناه ، ولم يُسَمَك قبله أحد من الخلفاء وملوك الإسلام^(٥) . وسَمِل الأعين هذا عادة أخذها المسلمون عن البوزنطيين ، ثم عاش القاهر بعد خلعه سبعة عشر عاماً في دار الخلافة ؛ حتى نقله المستكفي منها ، وكان قد بلغ به الضرّ والفقر إلى أن كان ملتبساً بقطن جبّة ، وفي رجله قبقاب خشب^(٦) . وقد خرج في يوم جمعة إلى جامع المنصور وغطى وجهه ، ووقف فعرفّ الناس نفسه وسألهم أن يتصدّقوا عليه ، فقام إليه أحد الهاشميين فأعطاه ألف درهم وردّه إلى داره .

ولما عيّن الراضي (٣٢٢ - ٣٢٩ هـ = ٩٣٣ - ٩٤٠ م) ابن أخيه

(١) التنبيه للمسمودي ص ٣٨٨ ؛ وكتاب العيون ص ١٤٢ ب .

(٢) كتاب العيون ص ١٢٤ ب .

(٣) مسكويه ، ج ٥ ص ٢٤ ؛ التنبيه ص ٣٨٨ ؛ هرب ١٨٥ .

(٤) مسكويه ، ج ٤ ص ٤١٩ (٤) .

(٥) التنبيه ص ٣٨٨ .

(٦) ابن الأثير ، ج ٨ ص ٣٣٢ - ٣٣٣ .

القاهر خليفة كان له من العمر خمسة وعشرون سنة . وكان أسمر ، أعين ، دون الأقرنى ، مسنون الوجه ، خفيف العارضين واللحية ، دحداً نحيفاً^(١) . وكان محباً للشعر والإنشاد ، ومن أحسن الناس علماً بالشعر ونقداً له ، كما ينقده العلماء ؛ وكان من أطبع ملوك بني العباس في الشعر ومن أكثرهم قولاً له ؛ وقد ترك لنا من ذلك ديواناً مكتوباً . وكان مولعاً بجمع البلور حتى يقول الصولي : ما رأيت البلور عند ملك أكثر منه عند الرازي ، ولا عمل ملك منه ما عمل ، ولا بذل في أثمانه ما بذل ، حتى اجتمع له من آلته ما لم يجتمع لملك قط^(٢) وقد أولع بهدم القصور في دار الخلافة وبناء غيرها أو تصييرها بساتين^(٣) . وكان الرازي سمحاً ، عظيم العطاء ، واسع النفس ، ينفق ما وجد ؛ ويحكى أنه دخل عليه جماعة من الجلساء ، وهو يهدم شيئاً ويبني شيئاً ، وكان جالساً على آجرة حيال الصنائع ، فأمرهم بالجلوس في حضرته ، فأخذ كل واحد منهم آجرة فجلس عليها ؛ فلما قاموا أمر أن توزن آجرة كل واحد منهم ويدفع إليه وزنها دراهم أو دنانير^(٤) . وكان ابن الأنباري يتردد إلى أولاد الرازي ؛ ويحكى عنه أنه مضى يوماً إلى سوق النخاسين ، وجارية تعرض حسنة كاملة الوصف ، فوقع في قلبه ؛ ثم مضى إلى دار أمير المؤمنين الرازي ، فقال له : أين كنت فعرّفه ، فأمر بشراء الجارية له ، وحملها إلى منزله ؛ فلما جاء إليه وجدها هناك^(٥) . ولم يجد أصحاب الرازي فيه من العيب إلا أنه كان يؤثر لذته وشهوته على رأيه ، وأنه كان ، رغم مرضه ، لا يحتمي ، وكان إذا وصف له أطباءه شيئاً لا يستعمله ،

(١) كتاب العيون ص ١٨٤ ب ، وانتبيه للمسمودي ص ٣٨٨ .

(٢) الاوراق للصولي ص ٢٧ . (٣) المنتظم ص ١٥١ .

(٤) نفس المصدر ص ١٥١ - ب نقلا عن الصولي .

(٥) المنتظم ص ٦٥ ب .

وإذا أكل الشيء الضار لم يعللهم^(١) ، ومات وهو في الثانية والثلاثين من العمر^(٢) . وفي آخر علقته أخذ في قضاء ديونه ، وتقدم بعسل استغسل والتابوت ، واختار لنفسه ثياباً لكفنه ، وعزلها في سبط ، وكتب رقعة فيها : هذه جهاز الآخرة^(٣) . ولكن عهده لم يسلّم من سفك الدماء ؛ فقد احتال على الوزير ابن مقلّة بعد تركه الوزارة ، حتى قبض عليه وسجنه . وقبض على جماعة من أهله وأقاربه ممن سعى في تقليد الأمر لنفسه وبايعه الناس عليه ، فمنهم من قتله ، ومنهم من ضربه وسجنه ، فسات في سجنه ، ومنهم من استتر طول مدته^(٤) .

ثم ارتقى عرش الخلافة بعده أخوه المتّقي ، وهو في السادسة والعشرين من العمر ؛ وكان ربّعةً دُرّىّ اللون ، حسن الوجه ، أبيض ، أشهل ، مستدير العينين ، مقرون الحاجبين ، قصير الأنف ، في شعره شقّرةٌ وجُعودةٌ^(٥) . ولم يشرب النيذ قط ، وكان يتعبّد ويصوم ، ولم يتخذ جلساء له ، وكان يقول : المصحف نديمي ولا أريد جلساء غيره^(٦) ؛ ولكنه كان رجلاً لم يفارقه البؤس ، فلم يزل فيه إلى أن مات ؛ فمن ذلك أنه لما أريد أن يعنذر له ، وهو صغير ، عمل له كل شيء حسن ؛ فكان فيما أعيد له عشرٌ وصائف للمذبّات وكيزان الماء ،

(١) الأوراق للصولي ص ٥٥ ، وكتاب العيون ص ١٨٢ ب ، نقلاً عن ذكاء ، مولى الراضي ، وذلك من طريق الفرغاني الذي كان ذكاء يحكي له بعض الحكايات . انظر مثلاً ص ٢١٥ - ٢١٥ ب .

(٢) كتاب العيون ص ١٨٤ .

(٣) نفس المصدر ص ١٨٣ .

(٤) نفس المصدر ص ١٦١ ب ، ١٨٤ ب - ١٨٥ ، وكتاب الأوراق ص ١٤٨ - ١٤٩ .

(٥) كتاب العيون ص ٢٢١ ، وكتاب التنبية ص ٣٩٧ ، والمنظم ص ٦٦ ب .

(٦) المنظم ص ٦٦ ب .

وأمر بأن ينظّموهن ويزيّنوهن ، فأدخلوا قبل أن يعذّر له بليّة الحمّام ، فسقط عليهن ، فما أفلتت منهن واحدة ، فكان هو يختن وأولئك يدفنن ؛ ويقال إنه منذ نشأ ما جعل يرسمه خادم لحضاته إلا مات ، فكان الخدم إذا عرضت خدمته عليهم استعفوا ؛ وقد ركب مع ابن رائق يوماً في رحبة الجسر ، فاجتمع الناس يدعون له وازدحموا للنظر إليه ، فانقطع الكرسي وسقطوا إلى دجلة ، وهي زائدة ، فهلك في ذلك اليوم عالمٌ عظيم من الأولياء والنساء والصبيان^(١) . ونزل البؤس حليفاً له بعد ارتقائه العرش ، فهو أول خليفة ترك « مدينة السلام » خوفاً وطلباً للنجاة ، ولحق بالحمدانيين ، وظل ينتقل معهم في الجزيرة ، وهم يهزّمون مرة بعد أخرى ؛ وقد أشار عليه الإخشيد محمد بن طنجج ، بعد أن كتب إليه يستقدمه ، بأن يسير معه إلى مصر والشام ، ويكون بين يديه ، فلم يفعل^(٢) . وقد اطمأن إلى موثيق القائد التركي توزون ، وأمّن جانبه بعد أن استوثق منه مرة بعد أخرى ؛ ولكن توزون غدر به لأجل ستمائة ألف دينار أخذها من أحد طالبي عرش الخلافة ، فقبض عليه وخلعه ، وأمر بإحضار الجارية الشيرازية حسّسن ، فتولت سَمَكه بيد غلامها السندي وعاش المتقي بعد خلعه أربعاً وعشرين سنة ، ومات بداره^(٣) .

ثم خلفه المستكفي بعد أن تأمر عليه مع توزون ، وسفرت بينهما حسّسن الجارية الشيرازية ، فارتقى المستكفي عرش الخلافة بعار هذه المؤامرة ؛ وكانت أمّه أُمّ رومية تسمى غُصْن^(٤) ؛ وكان أبيض اللون ،

(١) كتاب العيون ص ٢٢٢ - ب .

(٢) ابن الأثير ج ٨ ص ٣٠٣ - ٣٠٤ ، ٣١٢ - ٣١٣ .

(٣) كتاب العيون ص ٢٢٠ ب ، ويحيى بن سعيد ص ٨٥ ب - ١٨٦ .

(٤) كتاب العيون ص ٢٢٣ ب ، وكتاب التنبيه ص ٣٩٨ .

صغير الفم ، حسن الوجه والجسم ، بديناً ، أعين ، طويل الأنف ، وافر اللحية ، رُبْعَة ، إلى الطول أقرب ، وقد خطه الشيب^(١) ؛ ونادراً ما كانت تقرّ عينه بمنصبه ، وهو بين امرأة جشعة رفعتة بدسائسها إلى منصب الخلافة ، وبين الترك الذين أصبحوا سادة بغداد . وأخيراً جاء بنو بُؤَيَّة ، فكان أول ما طلبه أحمد بن بويه من المستكفي أن يستكتب ابن شيرزاد ؛ وكان المستكفي قد حلف ألا يتصرّف ابن شيرزاد في أيامه ودولته ؛ ولما ألح عليه ابن بويه أجابه إلى ما طلب على كثره منه ؛ قال ذكاء مولى الرازي : وكنت حاضراً ، فأجابه المستكفي على كثره منه ، ورأيت عينيه وقد تفرغرتا بالدموع ، لعظم ما ورد عليه من سؤال ابن بويه^(٢) . ولما جاءوا إليه ليخلعوه رضي أن يخلع نفسه ؛ ولكنه شرط عليهم أن يقطعوا شيئاً من أعضائه^(٣) . غير أن المطيع أخا المنقي هو الذي خلف المستكفي ، فأمر أن يسمنل انتقاماً لأخيه ؛ وطلب من يسمنله ، فلم يثبّد على ذلك أحد إلا خادم " صقلبي كان المستكفي قد استخدمه ، ثم وجد عليه في بعض أوقاته فضربه مائتي سوط وحبسه ؛ فكان هذا الخادم حقيقاً عليه ، فقال للمطيع : أنا أكجله ، وقام بهذه المهمة^(٤) .

أما الخلفاء المتأخرون فلم يكن لهم عمل بالفعل في إدارة الدولة ، فطال لذلك حكمهم ؛ فأما المطيع فإنه خلع نفسه غير مستكره ، وترك ولاية الخلافة لابنه الطائع ؛ وذلك أن المطيع كان قد ناله فالج قديماً ، وكان يستتره ؛ فظهر وتعذّرت عليه الحركة . وثقل لسانه ، فترك ولاية الخلافة لابنه^(٥) : ثم خلع الطائع بعد ثمان عشرة سنة من

(١) كتاب الميون ص ٢٣٩ ب ، والتنبيه للمسعودي ص ٣٩٩ .

(٢) كتاب الميون ص ٢٣٢ ب .

(٣) نفس المصدر ص ٢٣٨ ب .

(٤) نفس المصدر ص ٢٣٩ أ - ب .

(٥) المنتظم ص ١١٠٦ .

حكمه ، و قبض عليه • واعتقل عند الخليفة القادر مكرماً ، حتى مات بعد اثنتي عشرة سنة^(١) ؛ ولا نعرف كثيراً عن هؤلاء الخلفاء ؛ فأما المطيع فكانت أمه أم ولد صقلية ، وكانت أشهر منه ؛ وتعرف بالصفارة ، لأنها كانت تأخذ من ورق السوسن وغيره الشيء اليسير ، وتجعله في فمها ، وتصفر به صغيراً لم يسمع بمثله ، تحكي به كل طائر أو غيره^(٢) •

وأما الطائع فكانت عليه ملامح الجنس الشمالي ؛ فقد كان أبيض أشقر ، حسن الجسم شديد القوة ؛ ويحكى أنه كان في دار الخلافة أَيْلٌ عظيم يقتل بقرنه الدواب ، ولا يتمكن أحد من مقاومته ؛ فاحتال الطائع حتى أمسك قرنيه بيديه ، فلم يقدر أن يخلصهما منه ؛ واستدعى النجار ، فركب المنشارَ عليهما ، ولما بقيا على يسير قطعهما يديه^(٣) •

وكان القادر من أهل الستر والديانة وإدامة التهجّد بالليل وكثر البرّ والصدقات ؛ وكان يأخذ ثلثي الطعام الذي يهيأ لإفطاره ويقسمه بين جامعين كبيرين^(٤) • وكان يخضب لحيته الطويلة الكتّة ، ويلبس زى العوام ، ويقصد الأماكن المعروفة بالبركة مثل قبر معروف الكرخي ، وتربة ابن بشّار ؛ وكان يتخفّى ويغيّر زيّه ، ويخرج ليتعرف أحوال رعيته ؛ وكان صحيح الاعتقاد ، ويحكى أنه صنّف كتاباً في الأصول على مذهب أصحاب الحديث ؛ وكان هذا الكتاب يتقرأ كلّ جمعة في حلقة أصحاب الحديث بجامع المهدي ، ويحضر الناس سماعه^(٥) •

(١) نفس المصدر ص ١٣٠ - ب ١٤٩ •

(٢) كتاب الميون ص ٢٤١ •

(٣) كتاب المنتظم ١٠٦ •

(٤) نفس المصدر ص ١٢٢ ب •

(٥) نفس المصدر ص ١٣٢ ، وطبقات السبكي ، طبعة القاهرة ، ج ٣ ص ٢ •

هذه صورة لبعض خلفاء بني العباس أيام إداربار دولتهم ؛ وهي تخالف صورة خلفاء الفاطميين الذين أخذ نجمهم إذ ذاك في الارتفاع . ويدعي الفاطميون أن الإمامة أو الأفضلية صفة خاصة تنتقل من الوالد إلى الولد ، فكفاهم ذلك من أول الأمر مؤونة التنازع على عرش الخلافة ؛ ويضاف إلى هذا هدوء السياسة الحازمة وطمأنينتها في عهدهم ؛ فمن أمثلة ذلك أن والي الشام كتب مرة إلى المعز لدين الله (٣٤١ - ٣٦٥ هـ = ٩٥٢ - ٩٧٥ م) مباشرةً وتخطى من دونه ، فمنع الخليفة من ذلك ، وأعاد الكتاب إلى والي من غير أن تنقص أختامه . وكان العزيز (٣٦٥ - ٣٨٦ هـ = ٩٧٥ - ٩٩٦ م) أعظم هؤلاء الخلفاء ؛ وكان أسمر ، طويلًا ، أصهب الشعر أزرق العينين كبيرهما ، عريض المنكبين ، عارفاً بالخيل والجوهر^(١) ، وكان صياداً جريئاً ماهراً ؛ وقد ضرب أول مثل للفروسية العربية بما تنطوي عليه من العفو وكبر القلب ، وهي التي أثرت فيما بعد تأثيراً كبيراً في الغرب ؛ فقد حدث أن أحد القواد الأتراك خرج على طاعة جوهر عام ٣٦٥ هـ - ٩٧٥ م وهزم جوهرًا ؛ فالتجأ هذا إلى عسقلان ، فأدركه التركي وحاصره مدة طويلة حتى طلب الصلح ؛ فأجابه ، وعلّق التركي سيفاً مجرّداً على باب حصن عسقلان ، وخرج جوهر وأصحابه من تحت السيف ، ثم دخلوا إلى مصر ، فلم يرض العزيز بالصلح ، وسار بنفسه لمحاربة التركي ؛ فهزمه وأسرّه ، واستنقذه من بين يدي أسريه ، بعد أن كاد يموت ضرباً ولكمًا ؛ وأمّنه على نفسه ، ودفع إليه خاتمه ؛ واستسقى التركي ماء ، فأمر العزيز بإحضار قدح شراب جلاب ، فلما أتى بالقدح توقف التركي على الشرب خوفاً من أن يكون في القدح سمٌ قاتل ؛ وتبيّن العزيز ذلك ، فأخذ القدح وشرب منه ، ثم أعطاه ليشرب ؛ وأفرد له خيمة ، وتقدّم بأن يحمل إليه جميع

(١) ابن الأثير ج ٩ ص ٨٢ .

ما يحتاج إليه ، وحمله على دوابّه ، وأمره بالركوب على مركبه ، وسأله عن أناس ممن يأنس بهم ، فالتمس إحضار قوم من أصحابه ، فأتى إليه بهم من بين الأسارى ، ولما رجع العزيز إلى مصر تقدم إلى وجوه دولته وقواده وأمرائه بإكرام التركي وإجلاله^(١) .

وأخيراً جاء الحاكم بأمر الله ، وهو الشخصية النادرة المتناقضة ؛ كان الحاكم رجلاً غريباً في أطواره ؛ فمن ذلك أنه أقام سنين يجلس في الشمع ليلاً ونهاراً ، ثم عنّ له أن يجلس في الظلمة ، فجلس فيها مدة^(٢) . وكان أحياناً يواصل الركوب ليلاً ونهاراً من غير فتور ولا سكون ؛ وكان يركب في نفر من خاصته ليلاً ، فتقدّم أصحاب الأعمال بمصر إلى التجار أن يوقدوا القناديل على حوانيتهم ودورهم ، وأن يتبعوا بالليل ، فصارت الشوارع والأسواق في الليل بمنزلة النهار في العمارة^(٣) . وتقدّم بقتل سائر ما في مصر من الكلاب إلا كلاب الصيد ، لأنها كانت تنبح بالليل إذا عبر الشوارع^(٤) ، ولما اعتلّ وضعف عن الركوب اتخذت له محفّة يجلس فيها ويستلقي عليها ، ويحملها أربعة من رجاله ، ثم يدور الليل والنهار^(٥) ؛ وفي مثل هذه الأحوال كان يأخذ الرقاع والمظالم بشرط ألا يكتب فيها إلا سطر واحد على وجه واحد ، ويأمر صاحب الرقعة أن يأتي له من على يمينه ، وكان يأمرهم بالمصير إلى مكان يعينه لهم في اليوم التالي ، وكان يضع توقعاته وعطاياه في كتمّه ، ويعطيها لهم يداً بيد . وكان الحاكم ينفق ما استطاع ، ويجزل العطاء لرعيته ، وأظهر من العدل ما لم يسمع بمثله ، ولعمري إن أهل مملكته لا يزالون

(١) يحيى بن سعيد ص ١١٤ - ب .

(٢) ابن تفردي بردي ، طبعة كلفورنيا ص ٦٢ - ٦٣ .

(٣) يحيى بن سعيد ص ١١٥ .

(٤) نفس المصدر ص ١١٦ .

(٥) نفس المصدر ص ١٢٧ - ب .

في أيامه آمنين على أموالهم غير مطمئنين على نفوسهم ، ولم تمتد يده قط إلى أخذ مال أحد ، بل كان له جودٌ عظيم وعطايا جزيلة » (١) . أما رؤساء دولته فلم يكن أحد منهم آمناً على نفسه ، فكان يفاجيء أعز أصحابه ، ويثب عليه وثوبَ المجنون ، فمن أمثلة ذلك أنه قرَّب عينا الخادمَ الأسودَ ، ثم نَقَمَ عليه ، فقطع يده اليمنى ، ثم اختصَّ به بعد ذلك أعظم اختصاص ، ولقَّبَه « قائد القواد ، وأستاذ الأستاذين » ، وكتاه وقدمه على سائر أهل دولته ، وكثر ميله إليه وشغفه به ، وبعد مدة تنكَّر له ، وقطع لسانه ، ثم أعقب ذلك بالزيادة في عطاياه بالإناعام عليه (٢) . وستكلم في غير هذا المقام عن مثل هذا التصرف الذي لا ضابط له فيما يتعلق بمعاملته لليهود والنصارى ، وعن زهده ورغبته في الورع ، ذلك أنه في آخر الأمر ربَّى شعره حتى طال على أكتافه ، وامتنع من تقصيصه ، ومن تقليص أظافره ، وغير الثياب الصوف البيضاء بملابس سوداء ، واستبدل بالعمامة الزرقاء عمامة سوداء ، وصار يلبس الكسوة الواحدة المدة الطويلة إلى أن تتلبَّد بما ينالها ويتداولها من العرق الدائم ، ويعلوها من الغبار المتصلِّب ، وواصل تدوير الصحاري والفيافي ، وقصد جبل المقطم حيث كان ينفرد بنفسه ، لذلك نجد العالم المسيحي يحيى بن سعيد ، يقول إن حاله صارت غير بعيدة من حال بختنصر ملك بابل الذي صارت البراري مأوى له كالوحوش ، وزادت أظافيره ، فأشبهت مخالب العقاب ، وطال شعره كالأسد جزعاً على إبادته هيكَل الرب الأورشليمي ، ولذلك أصاب يحيى حين شخَّص مرض الحاكم بأنه صِنْف من سوء المزاج اليايس المُثْمِرُض في دماغه أحدث له ضرباً من ضروب المايلخوليا وفساد الفكر ، فاحتاج في مداوانه منه إلى جلوسه في دهن البنفسج وترطيبه به (٣) .

(١) نفس المصدر ص ١٢٣ . (٢) نفس المصدر ص ١٢٤ .

(٣) يحيى بن سعيد ص ١٢٧ ب - ١٢٨ .

الفصل الثالث

الامراء

بهذا الاسم كان يُسمَّى ولاة البلاد - وكذلك أبناء بيت الخلافة - إلاّ كافوراً بمصر ، فإنه امتنع من التسمّي بالإمارة ، ورأى تواضعاً أن يجري على رسمه في المخاطبة بالأستاذية^(١) . أما لقب « أمير الأمراء » في بلاط الخلافة فلا شأن له في الأصل بولاية الحكم ؛ فهو لا يعدو أن يكون لقباً لأكبر رجل بيده الأمر ، كما أن « وزير الوزراء » لقب "أكبر الوزراء" ؛ وقد كان مؤنس القائد صاحب الجيش يحمل لقب أمير الأمراء ، وإن لم يكن يشعر في نفسه بأنه يلي حكم ولاية ما .

ولم يكن لأمراء المملكة الإسلامية علامة تميّزهم من الجهة الرسمية ؛ فكان يدعى لهم في كل جهة مع الدعاء لحاكمها ، وذلك بعد الدعاء للخليفة . أما في العراق فقط حيث كان أمير المؤمنين هو الذي يدير أمورها بنفسه من غير والٍ فكان لا يذكّر أحدٌ مع الخليفة في الخطبة ، لأن ذلك كان يشعّر بشيء من الانتقاص لمنصب الخليفة ، وقد

(١) يحيى بن سعيد ص ١٩٥ . كان لقب الأستاذ في المشرق لقباً للوزراء ؛ فكان ابن العميد يلقب بذلك (مسكويه ج ٦ ص ٢١٩ - ٢٢٠) ، وكان يلقب به غير ابن العميد (ابن تغري بردي طبعة كليفورنيا ص ٣٤) ، واليوم يطلق هذا الاسم في القاهرة على الحوذي . (ولكن الواقع أن لفظ الأستاذ اليوم يطلق على المدرس بوجه عام وعلى المثقف أيضاً، وإن كان العامة لا يزالون يستعملونه فيما يتعلق بالشيخ التزني بزي المشايخ) . (المترجم)

حدث أن أسندت الحجبة ورئاسة الجيش لمحمد بن ياقوت في عام ٣٢٣ هـ - ٩٣٤ م فأدخل يده في تدبير كل شيء ، ونظر فيما ينظر فيه الوزير ، وطالب أصحاب الدواوين بحضور مجلسه ، وألا يقبلوا توقيعاً في سائر الأحوال إلا بعد أن يوقع فيه بخطه ، واضطر الوزير إلى أن يحضر مجلسه ، وصار كالمتعطل ملازماً لمنزله لا يعمل شيئاً^(١) ؛ ولكن لما دعا الأئمة له في الجانب الشرقي والغربي ببغداد ، بعد دعائهم للخليفة الراضي ، وقرّظوه أنكر الراضي ذلك ، وأمر أن يقلّد مكان الأئمة جميعاً أئمة من بني العباس^(٢) . غير أن الراضي اضطر في العام التالي أن يرضى بذكر ابن رائق بعده في الخطبة ، ومعنى هذا أنه اعترف بأمره في العراق^(٣) .

وكان بنو حمدان ، من بين سائر أمراء البلاد أسوأ من يمثل خصال البدو . ومن أمثلة طباعهم البدوية أنه لما التقى عليّ بن عبد الله بن حمدان مع المتقي وابن رائق في الموصل نزل المتقي دار ابن فهد الموصلية ، ونزل ابن رائق في دار بالقرب منه ؛ أما عليّ بن حمدان ، فإنه نزل بدير الأعلى في خيمة أقامها . وكان عليّ هذا قد أنس بآبن رائق ، وكان يدعو للشراب ، فكان إذا عمل الشراب فيه وصف نفسه

(١) مسكويه ج ٥ ص ٤٧٣ - ٤٧٤ .

(٢) الاوراق للصولي ص ٨٣ .

(٣) كان لقب السلطان لا يطلق في ذلك الوقت إلا على الخليفة ، وكان يقال دار السلطان ببغداد أي دار الخليفة ؛ أما ما يقوله ابن خلدون (كتاب العبر طبعة بولاق ج ٣ ص ٤٢٠) من أن ممز الدولة ملك بغداد واختص باسم السلطان فهو غير صحيح . ويقول أبو الحسن المؤلف المصري المتأخر (النجوم الزاهرة ، ليدن ج ٢ ص ٢٥٢) إن فرعون لقب ملك مصر قديماً والسلطان لقبهم حديثاً ، وكذلك يرى الظاهري (من علماء القرن التاسع الهجري) أن الحاكم الوحيد الذي يسمى السلطان بحق هو حاكم مصر . وهذا يتفق مع ما جرى عليه الأوروبيون في المصور الوسطى من استعمال كلمة سلطان دائماً فيما يتعلق بمصر . ويظهر أن الحكام المتأخرين ببغداد لم تكن تقام لهم الدعوة بعد الخليفة في الصلاة ، حتى أكرم معبد الدولة بهذا الشرف عام ٣٦٨ هـ - ٩٧٩ م ، وهو ما اختص به « دون من مضى من الملوك على قديم الأيام وحديثها » (مسكويه ج ٦ ص ٤٩٩ - ٥٠٠) .

بالشهادة والرجولة وازدرى بني حمدان وقال لعلي^(١) : وأي شيء تَسْون
أتم ، وأي يوم كان لكم ، وهل أتم إلا أعراب !^(٢) وستكلم في غير
هذا المقام عن سوء سيرة الحمدانيين في الحكم ونهبهم أموال الرعية
وأملأكمهم ، وجورهم على الزراع وعداوتهم للعمارة وللأشجار ،
وتخريبهم ، ونقضهم الدائم للعهود التي يقطعونها ؛ ومن أمثلة غدرهم
آن الحسين بن حمدان ، وهو رأس أسرتهم ، قتل العباس بن الحسن
الوزير في عام ٢٩٦ هـ - ٩٠٨ م ، وهو راكب يوما إلى بستانه ؛ وذلك
أنه أعرضه وعلاه بالسيف ، فقتله^(٣) ؛ وكذلك فعل ناصر الدولة أبو
محمد بن حمدان بابن رائق ، فقتله وهو ضيف^(٤) عنده في خيمته قتل
غدر وخيانة^(٥) . وكان النزاع وعدم رعاية حقوق الطاعة سائدين في
بيت بني حمدان ، ولا سيما في فرعهم بالجزيرة^(٦) . وكذلك كان الحال
في فرعهم بالشام حيث قتل أبو المعالي بن سيف الدولة بن حمدان خاله
أبا فراس ؛ فقد لحقه وقتله رغم استئمانه ، ثم أخذ رأسه وترك جثته في
البرية^(٧) . ولم يظهر أحد من الحمدانيين بشيء من الفروسية والأعمال
العظيمة إلا سيف الدولة . على أننا نلاحظ أنه كان في حربه مع الروم
يقع دائما في نفس الفخ^(٨) ، ولذلك يقول أبو الفدا : « وكان سيف الدولة
مُعْجَبًا بنفسه ، يجب أن يستبد^(٩) ، ولا يشاور أحدا ، لئلا يقال إنه
أصاب برأي غيره^(١٠) » . وكثيرا ما صب القائدان التركيان ، توزون
وبجكم ، على رأسه الهزائم .

(١) كتاب العيون ص ١٩٣ ب - ١٩٤ .

(٢) نفس المصدر ص ١٦١ - ب .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٦٠ - ٦١ وكتاب العيون ص ١٩٨ - ب .

(٤) انظر مثلا مسكويه ج ٦ ص ٢٢٤ لترى ما كان يقع بين ناصر الدولة وبين اولاده .

(٥) ابن الاثير ج ٨ ص ٤٣٤ ، وانظر ما حكاه ابن خلكان نقلا عن ثابت بن سنان

الوفيات طبعة ١٢٩٩ هـ ، ج ١ ص ١٥٩) وانظر Dvorak : Abū Firās, Leiden, 1895, S. 114 ff.

(٦) تاريخ أبي الفدا ج ٢ ص ٤٦٨ تحت عام ٣٤٩ هـ .

وكذلك يرجع أصل البريديين إلى الدولة الإسلامية الأولى ، فقد كانوا حكاماً للعراق زماناً طويلاً ، وكانوا في أول أمرهم كتاباً أصحاب دراريع^(١) أكثر مما كانوا قوّاءدا . ومع هذا فقد خاضوا غمار كثير من المواقع وقاتلوا قتال البوasl ؛ ولكنهم من قصر النظر والجشع لم ينزلوا لبني حمدان عن شيء . وقد بدأ عهد الفساد الحقيقي ببغداد عام ٣٣٠ هـ - ٩٤١ م ، وهو العام الذي فتح فيه البريديُّ بغداد وفرّ فيه الخليفة إلى الموصل ؛ وذلك أن البريدي ظلم الناس ظلمه المعروف ، وافتتح الخراج في آزار وخطب أصحاب الأراضي وخطب أهل الذمة ووظف على كل كرّ من الحنطة سبعين درهما ، وأخذ جزءاً من مال التجار غصباً^(٢) . وفرّ آخر البريديين إلى القرامطة في جنوب جزيرة العرب ، ولكنه بعد ذلك كتب إلى معز الدولة يلتبس الأمان ليصير إلى حضرته ، فأعطاه من التوثقة ما أحب ، فوافاه وقبّل الأرض بين يديه ؛ وأكرمه معز الدولة ، وأقطعه الضياع ، ورسمه بمنادمته^(٣) .

ولو أننا قارنا بين هؤلاء الأمراء الذين يقتزن حكمهم بالتهب وبين القواد الذين جاءوا من الشمال وأقاموا ملكهم في داخل بلاد الإسلام ، لوجدنا أن هؤلاء الأخيرين أحسن سيرة في الحكم وأشبه بآباء لرعتهم . ومنهم السامانيون الذين أرادوا أن ينشئوا بينهم وبين الفرس نسبا ، وأن يرجعوا أصلهم للملوك بني ساسان . وقد بلغوا أوج عزتهم في أواخر القرن الثالث الهجري حيث كانت بلاد ما وراء النهر والجبل وإيران كلها إلى كرمان تحت سلطانهم ؛ بل كان في داخل حدود دولتهم الكبيرة ولايات" تكاد تكون مستقلة ، مثل بلاد سجستان التي يحكمها

(١) مسكويه ج ٥ ص ٥٥٦ .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٥٨ ، وكتاب العيون ص ١٩٣ .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ١٥٤ ، وكتاب العيون ص ٢٤٧ ب .

بنو الصفار ؛ وهؤلاء وإن كانوا يخطبون لصاحب بخارى فلم يكن له عليهم إلا حمل أموال وهدايا ؛ بل اضطر السامانيون نظراً لسعة أرجاء دولتهم إلى إنشاء ما يشبه منصب « نائب الملك » ، فكانوا هم مثلاً يقيمون في بخارى على حين أن صاحب جيشهم كان يقيم في نيسابور التي جعلها الظاهريون قسبة خراسان . أما عن حكمهم فالمقدسي يمتدح سيرتهم في الحكم ، ويقول إنهم من أحسن الملوك سيرة ونظراً وإجلالاً للعلم وأهله ؛ فقد كان من رسومهم مثلاً أنهم لا يكلّفون أهل العلم تقبيل الأرض بين أيديهم ، ويذكر المقدسي أن في أمثال الناس : « لو أن شجرة خرجت على آل سامان ليبست » ، ويقول : ألا ترى إلى عضد الدولة وتجبره وتمكثه ، وكمال دولته ، وقوة أمره ! قد فتحت له البلاد طوعاً ، ومكّك ما ملك ، فلما تعرض لآل سامان وطلب خراسان أهلكه الله ، وشتت جمعه ، وفرّق جيوشه ، ومكّن أعداءه من ممالكه ، فتبّ لمن عاند آل سامان^(١) . ولعل هذا الإطراء من جانب المقدسي كان لأسباب شخصية ؛ فالحقيقة أن الديلم أخذوا من السامانيين إيران كلها ، وإن كان ذلك لم يتم لهم إلا بعد نضال طويل ، حتى كان سبكتكين قائد معز الدولة ببغداد يضطر إلى الإسراع للري في كل عام تقريباً لمعاونة أخيه معز الدولة في محاربتة للسامانيين ؛ ولم يمض أكثر من عشرين سنة على مبالغة المقدسي في مدح آل سامان حتى اجتاحت الترك دولتهم من الشمال والجنوب ، وقتل آخر ملوكهم هارباً . على أن ملوك السامانيين كانوا دائماً يظهرون ولاءهم للخليفة في بغداد وتعلّقهم به ، وكانوا دائماً يبعثون إليه الهدايا ، بل نجد أحمد بن إسماعيل يرسل في سنة ٣٠١ هـ - ٩١٣ م إلى الخليفة ببغداد شيخاً يستحمد إليه ما فعله من رد غارة الترك على المسلمين وقتله كثيراً منهم ، ويخطب

(١) مقدسي ص ٢٢٧ - ٢٢٩ .

إليه الشرطة بغداد ، بعد أن خلا منصب صاحب الشرطة ب وفاة من كان يشغله من بني طاهر^(١) ؛ وكذلك نجد نصراً الساماني يرسل للخليفة عام ٣٣٠ هـ - ٩٤١ م هدية كبيرة ، ومعها رأس أحد ثوار الديلم ، فكان نصراً قد رضي أن يضع نفسه في موضع والٍ من ولاية الخليفة^(٢) .

وكان المستقبل للشعوب التي تسكن جبال الألب الآسيوية في شمال فارس ، والتي كانت حتى ذلك الحين بمثابة قواد مدّخرين لوقت يظهرون فيه . وقد استطاعوا أن يخضعوا لحكمهم بلاداً أوسع كثيراً من البلاد التي أخضعها نظرائهم السويسريون الذين يسكنون جبال الألب الأوروبية حين بلغوا ذروة قوتهم ؛ وكان القائد مرداويج الديلمي أكبر من استرعى نظر المؤرخين من بين قواد الجبل الذين حكموا إيران الغربية بعد موت يوسف بن أبي الساج . ولم يكن الإسلام عميقاً في قلب هذا القائد ، فقد فعل بأبناء المسلمين وبناتهم فعل الكفار ، فأعمل فيهم السبني ، حتى قيل إنه تملك من الغلمان والجواري في قول المقل خمسين ألفاً ، وفي قول الكثير مائة ألف ؛ وأعمل السيف والنار في أهل همدان كأنهم كافرون^(٣) ؛ حتى إن أهل فارس شغبوا في سنة ٣٢٠ هـ - ٩٣٢ م أمام دار الخليفة ببغداد واعترضوا على فرض الحكومة للضرائب في حين أنها لا تقف إلى جانب المسلمين لتحميمهم . وبعث مرداويج بقائد من قواده إلى مدينة الدينور ، فدخلها بالسيف ، وقتل من أهلها آلافاً كثيرة ؛ « فخرج إليه في مستوري أهل البلد وصوفيّتها وزهادها رجل » يقال له ابن مشاده ويده مصحف قد نشره ، فقال للقائد : اتق الله ، وارفع السيف عن هؤلاء المسلمين ، فلا ذنب لهم ولا جناية يستحقون

(١) هريب ص ٤٣ .

(٢) كتاب العيون ص ١٩١ ب .

(٣) مروج الذهب ج ٩ ص ٢٢ وما بعدها .

بها ما قد نزل بهم ، فأمر بأخذ المصحف من يده فضرب به وجهه ،
ثم أمر به فذبح » (١) .

كان مرداويج رجلاً متفائلاً عريض الآمال والمشروعات ؛ فقد
زعم أن يردّ دولة العجم ويبطل دولة العرب (٢) ؛ وسأل عن تيجان
الفرس وهيئتها ، فمثّلت له ، فاختر صفة تاج كسرى ، فعُمِلَ له
تاج من الذهب جُمعت فيه أنواع الجواهر ، وضرب له سرير من
الذهب رصّع بالجواهر ، فجلس عليه ، وجعل عليه منصّة عظيمة ،
وجعل أمامه سريراً من الفضة عليه فرش مبسوط ، ودون ذلك كرسي
مذهبة ليرتّب أصحاب الأقدار مراتبهم في الإجلال ؛ وكان ينوي
قصد بغداد وتشيعت الدولة ؛ وكتب إلى عامل له أن يُعِدّ له إيوان
كسرى منزلاً ، ويعمره كهيته قبل الإسلام . وقد طاف به بعض شياطين
الدهاة فزخرفوا له صورة ملك سيظهر ، وتجنّبى له كنوز الأرض ،
فمال إلى ذلك ، وأظهر أنه ذلك الملك الذي يملك الأرض فأراد أن
يسير إلى مدينة السلام ويقبض على الخليفة ويولّي أصحابه مدن
الإسلام بأسرها في شرق الأرض وغربها ، مما في يد ولد العباس وغيرهم ؛
واسترسل في مثل هذا الخيال (٣) ؛ وكان جنوده يخشون سطوته وغدره
وكبريائه . ولما حضرت ليلة الوقود في أصفهان (انظر فصل الأعياد)
جُمعت الأحطاب من الجبال والنواحي البعيدة ، وأعدت الشموع
العظام ، وعُمِلَ بمجلسه الخاص تماثيل وأساطين كبيرة من الشمع ،
وحشِدَ على رؤوس الجبال واليفاعات ما له تجرّ العادة بمثله ؛ فلما
خرج وطاف بذلك استحقّره كله واستصغره ، « قال وذلك لأجل سعة
الصحراء ، ولأن البصر إذا امتد في فضاء واسع ثم انقلب عنه إلى هذه

(١) نفس المصدر ج ٩ ص ٢٤ - ٢٥ .

(٢) الأوراق للصولي ص ٨١ ، ومسكويه ج ٥ ص ٤٨٨ .

(٣) مروج الذهب ج ٩ ص ٢٧ - ٢٩ ؛ ومسكويه ج ٥ ص ٤٨٩ - ٤٩٠ .

الأشياء المصنوعة استحققتها • وإن كانت عظيمة » ، واغتاز وسكت ودخل إلى خيمته واضطجع والتف بكسائه ، وحول وجهه إلى خلاف الباب لئلا يكلمه أحد ، ولم يجسر القواد والأمراء على مخاطبته ؛ ثم أقنعه الوزير بعد كد أن يظهر للناس ، فركب كارهاً متحاملاً بعد لجاج وإباء ، فطاف مغضباً مغتاضاً ، وانصرف إلى موضعه ، ولزم حالته الأولى ^(١) .

وكان له أربعة آلاف من المماليك الأتراك ^(٢) إلى جانب خمسين ألفاً من الديلم ، وقد استخلص من هؤلاء الأتراك نفرًا اختص بهم ، فَوَجِدَ الديلم من ذلك ^(٣) ، ورغم أنه كان يؤثر الغلمان الأتراك فقد اتفق يوماً أن شَغَبَت دوابُّهم ، وارتفعت أصواتها وأصوات من يزجرها ، فاتبه مرداويج مذعوراً على هذه الأصوات الهائلة المنكرة ، فأمر أن تحَطَّ السروج عن الدواب ، وتَجَعَلَ على ظهور الغلمان الأتراك مع جميع آلتها ، وأن يقودوا الدوابَّ بأنفسهم من أرسائها إلى الإسطبلات ؛ وكانت الصورة قبيحة ، وقد حَقِدَ عليه الغلمان لذلك ثم اتفقوا على الفتك به ، فهجموا عليه وهو في الحمام وقتلوه ^(٤) . وقد استطاع أخوه وشمكير وابنه قابوس أن يحتفظا بإمارة صغيرة في أقصى الشمال من إيران ؛ ثم آل ميراثهم إلى بني بَوَيْنَه ، وهم قواد مرتزقة من بلاد الجبل بفارس •

وكان بنو بَوَيْنَه بعيدين عن الثقافة العربية ، حتى إن معز الدولة لما جاء إلى بغداد ومَلَكَها احتاج إلى من يترجم له كلام الوزير علي بن عيسى ^(٥) ؛ وقد رفع بنو بويه أنفسهم بالدهاء والمكر والمهارة الجندية ؛

(١) مسكويه ج ٥ ص ٣٧٩ - ٤٨٢ •

(٢) مروج الذهب ج ١ ص ٢٦ - ٢٨ •

(٣) الاوراق للصولي ص ٨٠ - ٨١ •

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٤٨٢ - ٤٨٥ •

(٥) تاريخ الهمداني مخطوط رقم ١٤٦٩ بباريس ص ١٠٠ ب والمقدمة الانجليزية

لكتاب الوزراء ص ٧ •

وكانوا لا يترددون ولا يخجلون من ترك خدمة قائد إلى خدمة آخر يدفع لهم أكثر من الأول ؛ فمن ذلك أنه لما هُزم ما كان بن كاكي الديلمي ، وكان معه أبو الحسن علي بن بويه وأخوه أبو علي الحسن ، استأذناه في الانحياز إلى مرداويج ، وقالوا لما كان : « الأصح لك مفارقتنا إياك ، لتخفّ عنك مؤوتتنا ، ويقع كلنا على غيرك ، فإذا تمكّنت عاودناك » ، فأذن لهما^(١) ، وكان من أكبر الصفات التي ظهرت فيها مقدرة بني بويه أنهم كانوا يستطيعون جمع المال من كل وجه ، وأن يدّخروه حتى يكون بين أيديهم المال دائماً ؛ وقد ساعدهم الحظ في ذلك بأمور هي من عجيب الاتفاقات ؛ فيضحكى مثلاً أن علي بن بويه لما دخل شيراز اجتمع أصحابه وطالبوه بالمال ، ولم يكن معه ما يرضيهم ، فأشرف أمره على الانحلال ، واشتغل قلبه واغتمّ غماً شديداً ، فبينما هو مستقلّ على ظهره ، وقد خلا للفكر والتدبير ، إذ رأى حيّة قد خرجت من سقف المجلس الذي كان فيه من موضع ودخلت موضعاً آخر ؛ وخاف أن تسقط عليه ، وهو نائم ، فأمر الفراشين بإخراجها ، فوجدوا السقف يقضي إلى غرفة بين سقفين ، فأمرهم بفتحها ، فوجدوا فيها عدة صناديق من المال وغيره ، فأنفق ذلك في رجاله بعد أن أشفى أمره على الانحلال^(٢) .

وكان السبب في ارتفاع عليّ بن بويه سماحته وشجاعته وسعة صدره وحسن سياسته ؛ فمن ذلك أنه كان في الريّ وشمكير وأبو عبد الله الحسين بن محمد الملقب بالعميد ، ولم يزل علي بن بويه بأبي عبد الله هذا يلاطفه بالهدايا ، حتى غمره بالبرّ ، فكتب كتاباً من مرداويج إلى وشمكير بمنع عليّ من الخروج ، وأسرّ لعليّ بالخروج ، ففاز

(١) مسكويه ج ٥ ص ٤٣٥ .

(٢) مسكويه ج ٥ ص ٤٦٣ - ٤٦٤ .

بالولاية ، ولما وصل إلى الكرج أحسن إلى الرجال ، ولأطف عامل البلد ، فكان يكتب بشكره وضبطه الناحية ؛ واتفق أن افتتح قلعا كانت في أيدي الخرمية في تلك الأطراف ، ووقع بين أصحابها خلاف ، فانحاز بعضهم إليه ، وأطلع على ذخائر جليلة أخذها وصرفها كلها في استمالة الرجال واستعطاف القلوب ؛ ولأطف قواد مرداويج ، وأفضل عليهم ، حتى أوجبوا طاعته ، وكان ذا فضل يتسامع به الناس فيميلون إليه^(١) .

فلا عجب إذن أن يسهل عليه الانتصار على جيش الخليفة حتى استولى على جنوب إيران . وكان بنو بويه إلى جانب هذا يحسنون معاملة الأسرى ، ويعفون عنهم ، ويؤمّنونهم من جميع ما يكرهون ، حتى يطمئنوا إليهم ، على حين كان أعداؤهم يعدّون للأسرى قيوداً وبرانس ليشهروهم بها ؛ ولقد ظفر عليّ بن بويه بأعداء له معهم هذه الآلات فعدل عن العقاب إلى العفو ، وابتعد عن الطغيان^(٢) .

كان ركن الدولة صاحب الري « لا يستجيب إلى عمارة نواحيه ، خوفا من إخراج درهم واحد من الخزانة ، ويقنع بارتفاع ما يحصل للوقت »^(٣) .

وقد جمع عضد الدولة بما كان فيه من حرص ثروة هائلة ، وكذلك ترك فخر الدولة (المتوفي عام ٣٨٧ هـ - ٩٩٧ م) في العصور الأخيرة ، التي لم تكن عصور الغنى العظيم ، مالا كثيرا ؛ فقد ذكر ابن الصابي أنه خلّف ٢٨٤،٨٧٥ ديناراً ومن الورق والنقد والفضة ١٠٠،٨٦٠،٧٩٠ درهما ، ومن الجواهر واليواقيت واللؤلؤ والماس والبلّور والسلاح وضروب المتاع شيئا كثيرا ؛ وكان شحيحا حتى كانت مفاتيح خزائنه

(١) نفس المصدر ج ٥ ص ٤٣٦ - ٤٣٩ .

(٢) مسكويه ج ٥ ص ٤٤٤ - ٤٤٥ .

(٣) مسكويه ج ٨ ص ٣٥٧ .

في الكيس الحديد مسمرًا بالمسامير لا يفارقه^(١) . وكذلك يقول ابن الجوزي إن بهاء الدولة جمع من الأموال ما لم يجمعه أحد من بني بويه ، وكان يبخل بالدرهم الواحد ويؤثر المصادرات^(٢) .

والصفة الثانية الكبرى مما اتصف به بنو بُوَيَنة التضافر الوثيق والطاعة التامة ، وذلك في أجيالهم الأولى على الأقل ؛ ويرجع الفضل في ذلك إلى الصفات العظيمة التي توفرت لعلي بن بويه الذي لقب فيما بعد بعماد الدولة ، وهو الذي يرجع إليه الفضل فيما بلغه بيت بني بويه من قوة وعزة . ومن أمثلة طاعتهم والتزامهم النظام أن معز الدولة ، وهو أصغر الإخوة الثلاثة ، وكان حاكما على العراق إذ ذاك ، لما لقي أخاه عماد الدولة بأرّجان عام ٣٦٣ هـ قبّل الأرض بين يديه ؛ وكان يقف قائما عنده ، فيأمره بالجلوس فلا يفعل^(٣) . ولما مات الأخ الأكبر انتقلت الرياسة إلى أخيه الثاني ركن الدولة في الريّ ، فكان معز الدولة لا يخالف له أمرا ، وكان ركن الدولة يأمره بإفخاذ الجيوش فيفعل^(٤) . ولما أيقن معز الدولة بالتلف وصّى ابنه ، وهو على سرير الموت ، بطاعة ركن الدولة ، واستشارته في كل ما يعرض له من مّهمّ ، وكذلك ابن عمه عضد الدولة لأنه أسنّ منه وأقوم بالسياسة^(٥) .

ولما أراد عضد الدولة هذا أن يأخذ العراق من يد ابن عمه معز الدولة بعد ما أظهر من عدم الكفاية ، وسمع أبوه حال أولاد أخيه من القبض عليهم ، رمى بنفسه عن سريرته ، وأقبل يتمرّغ ويترّبد ، ويمتنع

(١) ابن تفردي طبعة كليفورنيا ص ٨٢ - ٨٣ .

(٢) المنتظم ص ١٥٩ ب .

(٣) ابن الأثير ج ٨ ص ٣٥٣ .

(٤) ابن الأثير ج ٨ ص ٣٦٦ .

(٥) مسكويه ج ٦ ص ٢٩٨ .

من الأكل والشرب أياماً ، ومرض من ذلك مرضاً لم يستقل منه باقي حياته ، وكان يقول : إني أرى أخي معز الدولة متمثلاً إزائي بعض على أنامله ، ويقول : « يا أخي هكذا ضمنت لي أن تخلفني في أهلي وولدي ! » ، وقد غضب والد عضد الدولة على ابنه ، وأمره أن يخرج من بغداد ويسلمها للأبناء عمه ، فخرج منها طاعةً لأبيه ، بعد أن كان قد أقام بها ، واتخذ لنفسه بها داراً^(١) .

أما عماد الدولة فلم يكن رجلاً يمثل خصال السيد الحاكم ، بل كان أشبه بتاجر مخادع ، وكانت له مواهب الأكره الأذكياء العاملين ؛ فمن ذلك أنه تقلد من الخليفة الراضي أعمال فارس على أن يحمل له في كل سنة بعد جميع المؤن والنققات مائة ألف ألف درهم ؛ فأرسل إليه الوزير ابن مقله الخلع واللواء ، ورسم للرسول ألا يسلم اللواء والخلع إلا بعد تسليم المال الذي استقر عليه الاتفاق . فلما قرب الرسول من البلد تلقاه علي بن بويه على بُعد ، وسار معه وطالبه أن يسلم إليه اللواء والخلع ؛ فعرفه ما رسمه له الوزير ، فخاشنه علي بن بويه ، وأرهبه حتى سلم الخلع ، فلبسها ودخل بها شيراز وبين يديه اللواء ، وأقام الرسول مدة يطالب بالمال ، فلم يدفع علي إليه شيئاً ، حتى اعتل الرسول ومات بشيراز^(٢) .

وأما ركن الدولة فقد كان حليماً ، واسع الكرم ، حسن السياسة لرعاياه وجنّده ، رؤوفاً بهم ، بعيد الهمة ، يتحرّج من الظلم ، ويمنع أصحابه منه ، وقد أثنى المؤرخون على عدله وكرمه^(٣) .
ومن أمثلة ذلك أن إبراهيم السلار انهزم من بين يدي عدو له ،

(١) مسكويه ج ٦ ص ٤٤٤ - ٤٤٦ .

(٢) كتاب العيون ص ١٤٧ - ب .

(٣) ابن الأثير ج ٨ ص ٤٩٣ .

وورد حضرة ركن الدولة « بدابته وسوطه » ؛ فأكرمه ركن الدولة ، وبالغ في إعطائه ، وحمل له من كل صنف يكون عند الملوك ؛ وكان المؤرخ ابن مسكويه حاضراً بالري^(١) ، فركب للنظر إلى الهدايا المحمولة إلى إبراهيم ، وكانت كثيرة لم يرَ ابن مسكويه مثلها^(٢) ؛ وقد اقترح الأستاذ ابن العميد وزير ركن الدولة ، بعد ما رأى سوء تدبير إبراهيم واشتغاله بالنساء واللعب والسكر الدائم ، وبعد أن شاهد طمع الناس فيه ، أن يدبّر ركن الدولة الناحية لنفسه ، حتى لا يضيع سعيه في إرجاعها لصاحبها ، ويعوّض إبراهيم بشيء آخر حتى يجلس آمناً فارغ البال ، ويشغل بما يؤثره من صحبة المغنين والمساخر ، « فأبى عليه ركن الدولة وفكّر في شيء يفكر فيه مثله من أصحاب الهمم الكبار وقال : يتحدث الناس أنني افتتحت البلاد لرجل لجأ إليّ ؛ ثم طمعت فيه ! »^(٣) . ولقد قاسى ابن العميد الكثير في خدمته ؛ وكان ابن العميد وزيراً جيّداً التدبير عليماً بصناعة الملك وإصلاح ما فسد من أموره ، ولكن ركن الدولة كان مغلوباً على أمره لا يرى النظر في العواقب ، ولا يستمع إلى آراء ابن العميد مع جودتها ، حتى إن ابن مسكويه يذكر ضعف ركن الدولة وفساد الأحوال في حكومته ، ويذكر كفاية ابن العميد وحسن تدبيره ثم يقول : « فما حيلة وزيره ومدبره ! » ، وكان ركن الدولة مع فضله على أقرانه من الديلم على طريقة الجند المتغلبين ، ينعم بما يتعجّل له ، ولا يرى النظر في عواقب أمره وعواقب أمور رعيته ، وكان يفسح لجنده وعسكره على طريق مداراتهم ، وكان يوسّع عليهم في الإقطاعات ؛ وكانوا يتواعدون من الليل إلى مواضع غامضة يجتمعون فيها ؛ وربما خرجوا إلى الصحراء ، واجتمعوا على ظهور دوابهم ، « وثنوا أرجلهم على أعناقها بقدر ما يدبّرون الرأي في وجه الحيلة ،

(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٨٠ - ٢٨١ ؛ و Amedroz : Der Islam, III, 385

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٢٩٢ - ٢٩٣ ؛ و Amedroz : Der Islam, III, 336

فإذا تمّ لهم تديير يومهم فهو عيدهم ونشاطهم » . وكان ركن الدولة يرى أن دولته مقرونة بدولة الأكراد ، فكان لذلك لا يمنعهم من العبث ولا يطلق يدَ حُماة الأطراف في قصدهم ، « ويرضى أن يقال له قُطعت القافلة ، وسيقتَ المواشي ، فيقول : لأن هؤلاء أيضاً ، يعني الأكراد ، يحتاجون إلى القوت^(١) » .

وكان الأمير معزّ الدولة ، أمير العراق ، حديداً سريع الغضب بذيء اللسان ، يُكثر سَبِّ وزرائه والمحتمسين من حشمه ، وكان يلحق المهلبية من فحشه وشتمه ما لا صبر لأحد عليه ؛ بل كان يضربه بالمقرعة^(٢) . ولكن معز الدولة كان خوَّاراً في أمراضه ، فكان كلما اشتدت عليه العلة ، وأيقن بالتلف (كان مريضاً بامتناع البول وبرمل في مثاثته) بكى وندب على نفسه على عادة الديلم^(٣) . وكان أيضاً « سريعَ الدمعة » ، وكاد ينهزم في إحدى المواقع ، فبكى بين أيدي غلمانه ، ثم سألهم أن يجتمعوا ، ويحملوا على العدو ، وهو في أولهم ، فإما أن يظفر وإما أن يكون أوّل من يُقتل^(٤) . وكان لا يعرف للخليفة قدره ، فقد وثب عليه ، وهو تحت سلطانه ، وثبة الجندي المرتزق الغليظ القلب ؛ ولما مات وزيره أبو محمد المهلبية بعد أن ولي الوزارة له ثلاث عشرة سنة قبض معز الدولة أمواله وذخائره ، وأخذ المال من أهله وأصحابه وحواشيه ، حتى من ملاحه ومنّ خدمه يوماً واحداً ؛ فاستعظم الناس ذلك واستقبحوه^(٥) . وبنى لنفسه داراً جديدة في شمال بغداد ، فكان جملة ما خرج عليها ثلاثة عشر ألف ألف درهم ، ولم يتردد

(١) مسكويه ج ٦ ص ٣٥٤ - ٣٥٧ .

(٢) نفس المصدر ج ٦ ص ١٩٢ - ١٩٣ ، ١٩٤ .

(٣) نفس المصدر ج ٦ ص ٢١٠ - ٢٤١ .

(٤) نفس المصدر ج ٦ ص ٢١٧ .

(٥) ابن الأثير ج ٨ ص ٤٠٥ .

في أن يصادر بسبب ذلك جماعة من أصحابه^(١) . وكان لا يأبه كثيراً لحقوق رعيته ، فاضطر إلى خبط الناس واستخراج الأموال من غير وجوهها ، وأقطع قوادده وخواصه وأتراكه ضياع السلطان وغيرها ، وكان يسامح الوزراء المقطعين ، ويقبل منهم الرشى ؛ واتسع الخرق حتى صار الرسم جارياً بأن يخرب الجند إقطاعاتهم ، ثم يردّوها ، ويعتاضوا عنها بما يختارون ، ويتوصلوا إلى حصول الفضل والفوز بالربح . ورقّت أحوال الرعية ، فمن هارب جالٍ ، إلى مظلوم صابر ، إلى مستريح لتسليم ضيعته إلى المقطّع ليأمن شرّه وبوائقه ؛ وقلّ حقّ الناظرين في الأعمال تعويلاً على أخذ ما صفا ، وترك ما كدّر ، والرجوع على السلطان بالمطالبة . وفوّض معز الدولة تدير كل ناحية إلى بعض الوجوه من خواص الديلم ، فاتخذوها مسكناً وطعنة ، والتحف عليهم المتصرفون الخونة ، فبطلت العمارة ، وخربت البلاد ، واعتاض العمال عما يذهب من أموالهم بالمصادرة والحيث على الرعية ، وانصرف عمال المصالح عنها لخروج الأعمال عن يد السلطان^(٢) . ولكن معز الدولة كان يعنى بسدّ البثوق في سدود الأنهار ، حتى خرج بنفسه مرة لسد بثق بادوريا ، وحمل التراب في طرف قبائه ، ففعل جميع العسكر مثل فعله ، وكذلك خرج إلى النهروانات فسدّ بثقها ، فعصّرت هذه الأجزاء بعد خرابها ، وعم الرخاء ، حتى مالت العامة ببغداد إلى أيام معز الدولة وأحبوه^(٣) .

أما ابنه بختیار الملقب بعزّ الدولة فقد وُهب قوة جسدية عظيمة ، وكان شجاعاً ، وبلغ من قوته أنه كان يمسك الثور العظيم من قرنيه فلا يتحرك^(٤) . ولكنه فيما عدا ذلك فشل فشلاً يثرئ له ؛ « وكان يحب أن

(١) ابن الأثير ج ٨ ص ٢٩٨ ، ومسكويه ج ٦ ص ١٩٢ ، ويقول ابن الجوزي (المنتظم ص ١٩٠) إن معز الدولة اتفق على البناء إلى أن مات مائة ألف دينار .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ١٤٥ - ١٣٨ .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٢١٨ - ٢١٩ ب .

(٤) ابن تغري بردي طبعة كليفورنيا ص ١٩ .

يقضي أوقاته في الصيد والأكل والشرب والسماع واللهو واللعب بالنرد وتحريش الكلاب والديكة والفتاخ ؛ فإذا وقفت أموره قبض على وزيره واستبدل به « (١) . ويقول بعض أصحابه إنه كان من ملذاته دفاترٌ عزيزة يضمن بها ، وجوارٍ صوانع لا يسمح بهنّ ، وخيلٌ "عَرَّاب" كان يستأثر بها ويحب أن يشتريها من البادية (٢) ؛ وقد اتفق مرة أن "أسر" له في موقعة بالأهواز غلامٌ تركي ، فجئن عليه جنونا ، وتسلى عن كل شيء خرج عن يده إلا عنه ، « وامتنع عن الطعام والشراب وانقطع إلى النحيب والشهيق والعويل ... وتضجّر بالجيش ، وتبرّم بحضورهم ، واطرح التديير ... ثم إذا وصل إليه وزيره وقوّاده وكتّابته وخواصّه في المهمّ قطعهم عن ذلك بالشكوى بما حلّ به والبّوح بما في نفسه ، وتقضّت أوقاته ومجالسه بهذا الخطب الجليل عنده ... فخفف ميزانه عند الناس وسقط من عيونهم » (٣) .

وكان عضد الدولة (المتوفي عام ٣٧٢ هـ - ٩٨٢ م) ، دون سائر أعضاء أسرته ، هو الذي يمثل السيد الحاكم تمثيلاً حقيقياً ؛ وقد خضعت لسلطانه ، في آخر أمره ، البلاد الممتدة من بحر الخزر إلى كرمان وعمان ؛ فلا بدع أن يلقّب بشاهنشاه (ملك الملوك) لأول مرة في الإسلام (٤) ، بعد أن كان هذا اللقب يثّسّع من قبل بالتجرؤ على مقام الألوهية ؛ وقد ظل هذا اللقب لمن جاء بعده من ملوك بني بُوَيْنَه (٥) ، فكان أيضاً إحياء لرسوم الشرق القديمة .

(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٨٦ - ٢٨٩ .

(٢) نفس المصدر ج ٦ ص ٤١٩ .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٤٥٩ - ٤٧٠ .

(٤) المنتظم ص ١١٩ ب .

(٥) كتاب الوزراء ص ٣٨٨ ؛ وكتاب إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب (وهو معجم

الأدباء) لياقوت طبعة مرجليوث ج ٢ ص ١٢٠ .

كان عضد الدولة يحمل طابعَ أهل الشمال ، فكان أزرق العينين ، أشقر ، أصهب الشعر^(١) . وكان الوزير ابن بقيّة يسميه أبا بكر الغندي تشبيهاً له برجل أشقر أزرق أنمش يسمى أبا بكر كان يبيع العدد برسم السنانير ببغداد^(٢) . وكان عضد الدولة رجلاً قاسياً ، وقد بلغه عن الوزير ابن بقيّة أمورٌ ساءته ، فطلب من بختيار بن معز الدولة أن يسلمه إليه ، فسلمه إليه مسمولاً ؛ فطرحه عضد الدولة إلى الفيلّة ، وأضررت عليه ، فقتلته شرقتلة ؛ وهذه العقوبة هي الأولى من نوعها في الإسلام^(٣) . وقد بلغ من هيئته وخوف عماله منه أن الوزير المطهر بن عبد الله خرج من مدينة السلام لطلب أحد الخارجين على عضد الدولة ، فالتاث على المطهر الأمرُ وخاف تعيثر عضد الدولة عليه ، فقتل نفسه^(٤) ؛ ولكن عضد الدولة كان أيضاً قاسياً على نفسه ، فيحكى أن جارية كانت له شغلت قلبه بميله إليها عن تدير المملكة ، فأمر بتفريقها^(٥) . وكان يعنى بمعرفة الأخبار وسرعة وصولها ، شأن كل من يريد أن يحكم دولة

(١) الارشاد ج ٥ ص ٣٤٩ .

(٢) وفيات الاعيان لابن خلكان طبعة اوربا ١٨٣٩ ، ترجمة ابن بقيّة رقم ٧٢٠ ، نقلا من هيون السير للهمداني .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٤٧٧ و ٤٨١ .

(٤) نفس المصدر ص ٥١١ - ٥١٤ : على أنه قد نسب إلى عضد الدولة أشياء كثيرة من الظلم لم يفعلها حقيقة ؛ فيحكى ابن تغري بردي (طبعة كليفورنيا ص ١٥ - ١٦) أنه خطب الأميرة جميلة بنت ناصر الدولة بن حمدان ، فامتنعت عليه ، فاغتاظ من ذلك ؛ وحين وقعت في يده استولى على أموالها ، ولم يدع لها شيئاً إلى أن احتاجت وافترقت . وفي رواية أحدث عهداً أنه ما زال يمسف بها في المطالبة حتى مرّاهما وهتكما ، ثم الزمها ، إما أن تصحح ما عليها من المال ، وإما أن تختلف إلى دار القحاب ، فتكسب فيها ما تؤديه من المال المفروض عليها ؛ ولما ضاق بها الأمر ، واشرفت على الفضيحة انتهزت غفلة الموكلين بها وغرقت نفسها في نهر دجلة (مطالع البدور للفضولي ، طبعة مصر ١٣٠٠ هـ ج ٢ ص ٤٨) . والحقيقة أن جميلة فرت مع أخيها أبي تغلب عدو عضد الدولة ؛ فلما مات اعتقلها عضد الدولة في بعض الحجر في داره مع جواريه ونسائه (مسكويه ج ٦ ص ٥٠٧) .

(٥). المنتظم ص ١٢٠ .

كبيرة حكما صحيحاً ؛ فكان يسأل عن الأخبار الواردة ، فإن تأخرت عن وقتها قامت قيامته ، وسأل عن سبب التعويق ؛ فإن كان من غير عذر أنزل البلايا على أصحاب الأخبار ؛ وكانت الأخبار تصل من شيراز إلى بغداد في سبعة أيام ؛ أي أنها تقطع كل يوم ما يزيد على مائة وخمسين كيلو متراً^(١) .

وقد أحكم نظام الجاسوسية ؛ « وكان يبحث عن أشرف الملوك ؛ وينقب عن سرائرهم ؛ وكانت أخبار الدنيا عنده ، حتى لو تكلم إنسان بمصر رقي إليه ذلك ؛ حتى إن رجلاً بمصر ذكره بكلمة ، فاحتال حتى جاء به ووبّخه عليها ، ثم ردّه ؛ فكان الناس يخترزون في كلامهم وأفعالهم من نسائهم وغلمانهم » . وقد طهّر السبل من اللصوص ، ومحا أثر العابثين الذين كانوا يقطعون الطريق ؛ ويحكى أنه دسّ على اللصوص في إحدى القوافل بغلا يحمل حلوى شيبّت بالسمّ ، فأكلوا منها فهلكوا ؛ وكانت هذه مكيدة عجيبة^(٢) . وأعاد النظام إلى صحراء جزيرة العرب وإلى صحراء كرمان ، وكانت أشهر بمخاوفها ، حتى رفعت الجباية عن قوافل الحج ، وزال ما كان يجري عليها من القبايح وضروب العسف ؛ وأقام للحجاج السواقي في الطريق واحترق لهم الآبار ، واستفاض الينابيع وأدار السور على مدينة الرسول^(٣) ؛ وأمر بعمارة بغداد وأسواقها ، وكانت مختلة قد أحرقت بعضها ، وخرب البعض ؛ وابتدأ بالمساجد الجامعة ، وكانت في نهاية الخراب ؛ وهدم ما كان مستهدماً من بنيانها ، وأعاد بناءها ؛ وألزم أرباب العقارات بالعمارة ، فمن قصرت يده عن ذلك اقترض من

(١) نفس المصدر .

(٢) نفس المصدر ص ١١٩ ب - ١٢٠ .

(٣) كتاب الأذكى لابن الجوزي ص ٣٨ الباب الحادي عشر نقلاً من تاريخ الهمداني .

(٤) المنتظم ص ١١٩ أ - ب .

بيت المال ؛ وأمر من كانت له دار على الشط من الأولياء والحاشية أن يجتهد في عمارتها وتحسينها . وكان الناس قد استطابوا هدم المنازل وبيع أنقاضها ، فأبطل هذه السنة وأعاد عمارة بستان عرصة دار العباس ابن الحسين وغيره ، فامتلأت الخرابات بالزهر والخضرة والعمارة ، « بعد أن كانت مأوى الكلاب ومطارح الجيف والأقذار » ؛ وجلبت إليها الغروس من فارس وسائر البلاد ؛ وكانت الأنهار ببغداد قد دُفنت مجاريها وعَفَت رسومتها ، ونشأ جيل من الناس لا يعرفها ؛ فأمر بحفر عمداتها ورواضعها ؛ وقد كانت على الأنهار قناطر قد تهدمت وأُهمِل أمرها ، « فلم تكن تخلو من أن يجتاز عليها البهائم والنساء والأطفال والضعفاء فيسمطون ، فبُشيت كلها جديدة وثيقة ، وعُملت عملاً محكماً ؛ وكذلك جرى أمر الجسر ببغداد ، فإنه كان لا يجتاز عليه إلا المخاطر بنفسه ، لا سيما الراكب لشدة ضيقه وضعفه وتزاحم الناس عيه ؛ فاختيرت له السفن الكبار المتقنة ، وعُرِّض حتى صار كالشوارع الفسيحة وحُصِّن بالدرابزينات ... وأعيد كثير من قناطر أفواه الأنهار »^(١) ؛ وحول من البادية قوما فأسكنهم فارس وكرمان فزرعوا وعمرُوا البرية^(٢) . ومع هذا فلم تكن العراق مركز الدولة ، بل كان مركز الدولة في فارس حيث كان يقيم قاضي القضاة أيضاً ، ويستخلف له أربعة خلفاء على أرباع بغداد^(٣) . وكان عضد الدولة كثير الغرض من أهل بغداد والازدراء لهم ، حتى قال : ما وقعت عيني في هذا البلد على أحد يستحق اسم الفضل أو أن يسمى برجل غير نفسيين ؛ فلما تأملت

(١) مسكويه ج ٦ ص ٥٠٧ - ٥١٠ .

(٢) المنتظم ص ١١٩ ب .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٥٠٢ .

وجدتهما ليسا من أهل بغداد ، وأصلهما من الكوفة^(١) ، وعمل سوقا للبزازين ، وقف عليه وقوفا كثيرة^(٢) . وكان ينقل إلى بلاده ما لا يوجد بها من الأصناف ؛ فمما نقله إلى كرمان حب النيل^(٣) ؛ وبنى بشيراز داراً عظيمة تشتمل على ثلاثمائة وستين حجرة^(٤) ، ووسّع الدار الكبيرة التي كانت للقائد سبكتكين ببغداد ، والتي تركها بعد وفاته ، وأجرى إلى بستانه الماء في مجرى عالٍ يخترق الصحراء والأرباض ؛ واستخدم الفيلة في نقض هذه الدور ، ورَمَى حيطانها ، وفي ذلك الأرض ، وكان أول من استعمل الفيول في القتال^(٥) ؛ وكان عازماً على القيام بمشروعات بناء غير ما تقدم فمات قبل ذلك^(٦) . وكانت عادته أن يباكر دخول الحمام ، فإذا خرج وصلى الفجر دخل إليه خواصه ، فإذا ترجل النهار سأل عن الأخبار الواردة ؛ ثم يتغدّى ، والطبيب قائم ، وهو يسأله عن منافع الأطعمة ومضارّها . ثم ينام إلى الظهر ، فإذا اتّبه صلى الظهر وخرج إلى مجلس التّدماء والراحة وسماع الغناء إلى أن يمضي من الليل صدر ثم يأوي إلى فراشه^(٧) . وكان قد تعلّم على أحسن المعلمين ، وكان يفتخر بمعلميه^(٨) ؛ وكان يحب العلم والعلماء ، ويجري الجرايات على الفقهاء والمحدثين والمتكلمين والمفسرين والنحاة والشعراء والنسابين والأطباء والحساب والمهندسين^(٩) . وسنتكلم عن مكتبته وتربيتهما وإعدادهما في غير هذا المكان ، (انظر الفصل الخاص بالعلماء) . على أن

(١) ملحق أخبار القضاة طبعة (Guest) ، لندن ١٩١٢ ص ٥٧٤ .

(٢) المنتظم ص ١١٩ ب .

(٣) نفس المصدر ، ومسكويه ص ٥٠٨ .

(٤) المقدسي ٤٤٩ .

(٥) مسكويه ص ٥٠٨ .

(٦) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي طبعة سليمون (Salmon) ص ٥٦ وما يليها .

(٧) المنتظم ص ١٢٠ أ .

(٨) إخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي طبعة ليبزج سنة ١٣٢٠هـ-١٩٠٣م ص ٢٢٦ .

(٩) المنتظم ص ١٢ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٥١٨ .

عضد الدولة كان يتشاغل بالعلم ويتفرغ للأدب في أيام دولته ؛ وقد وُجد له في تذكرة : إذا فرغنا من حل إقليدس كله تصدقت بعشرين ألف درهم ؛ وإذا فرغنا من كتاب أبي علي النحوي تصدقت بخمسين ألف درهم ؛ وكان يحب الشعر ويعطي الشعراء ، ويؤثر مجالسة الأدباء على منادمة الأمراء^(١) ؛ وكان يقول الشعر وينشده ، ويحكم على معانيه بعد التقدير له^(٢) . وقد ذكر له الثعالبي شعراً عربياً ينسب إليه ، وهو لا يعدو أن يكون كلاماً موزوناً رديئاً^(٣) . ولكن هذا كله لم يمنع عضد الدولة من إساءة معاملة الصابي ، مع أنه كان سيد الكتاب في ذلك العصر . وقد أفرد عضد الدولة في داره لأهل الخصوص والحكماء والفلاسفة موضعاً يقترب من مجلسه ، فكانوا يجتمعون فيه للمفاوضة آمين من السفهاء ورعاع العامة . وأمر بإدراك الأرزاق على قوائم المساجد والمؤذنين والأئمة والقرّاء فيها ، وإقامة الجرايات لمن يأوى إليها من الغرباء والضعفاء^(٤) . وبنى مارستاناً كبيراً ببغداد . وقد وُجد في تذكرة له : وكل ابن يولد لنا كما نحب تتصدق بعشرة آلاف درهم ، فإن كان من فلانة فبخمسين ألف درهم ؛ وكل بنت فبخمسة آلاف ، فإن كان منها فبثلثين ألفاً^(٥) ؛ وتجاوزت صدقاته أهل الملة إلى أهل الذمّة ، فأذن للوزير نصر بن هارون في عمارة البيع والديرة ، وإطلاق الأموال لفقراء أهل الذمّة^(٦) .

(١) يتيمة الدهر في شعراء أهل العصر للثعالبي طبعة دمشق ج ٢ ص ٢ ، والمنظم ص ١٢١ .

(٢) الإرشاد ج ٨ ص ٢٨٦ وكتاب الأذكى لابن الجوزي ص ٣٨ .

(٣) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٣ وما بعدها .

(٤) مسكويه ج ٦ ص ٥٠٧ ، ٥١٠ ، ٥١١ .

(٥) المنظم ص ١٢٠ .

(٦) مسكويه ج ٦ ص ٥١١ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٥١٨ .

غير أن عضد الدولة لم يكن أباً لرعيته ، بل ظل الحاكم الأجنبي عنهم ؛ وهو كالراعي الذي يحسن العناية بغنمه لينتفع منها بأكبر نصيب ؛ وفي آخر أيامه أحدث رسوماً جائرة ، وزاد الرسوم القديمة ؛ وكان يتوصل إلى أخذ المال بكل طريق^(١) . وفي آخر عمره كان دخله في السنة ثلاثمائة ألف ألف وعشرين ألف ألف درهم ، فأراد أن يبلغ به ثلاثمائة وستين ألف ألف ، ليكون دخله كل يوم ألف ألف درهم ، « وكان مع صدقاته وإيصاله ينظر في الدينار ويناقش في القيراط^(٢) » .

والحكم الأخير الذي انتهى إليه مسكويه في كلامه عن عضد الدولة أنه قال : « فلولاً خلال » كانت في عضد الدولة يسيرة ، لا أستحسن ذكرها ، مع كثرة فضائله لبلغ من الدنيا مناه ورجوت له من الآخرة رضاه ، والله ينفعه بما قدّمه من العمل الصالح ، ويفخر له ما وراء ذلك^(٣) .

وتتجلى مواهب عضد الدولة السياسية في اختياره لولاته : فقد ولّى على الجبل وهمذان والدينور ونهاوند وأسد آباد وغيرها بدر بن حسنويه الكردي (المتوفي عام ٤٠٥ هـ - ١٠١٤ م) ؛ وقد قامت هيئته بالشجاعة والعدل والسياسة وكثرة الصدقة . . . وكانت جرياته وصدقاته متصلة على الفقهاء والأشراف والقضاة والشهود والأيتام والضعفاء ؛ وكان يصرف كل سنة ألف دينار إلى عشرين رجلاً يحجون عن والدته وعن عضد الدولة . وكان يتصدق كل جمعة بعشرة آلاف درهم على الضعفاء والأرامل ، ويصرف كل سنة ثلاثة آلاف دينار إلى الأساكفة والحذائين بين همذان وبغداد ليقيموا المنقطعين من الحاج بالأحذية . وكان يصرف

(١) ابن الأثير ج ٩ ص ١٦ .

(٢) المنتظم ص ١٢٠ ب .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٥١١ ، وهذا المؤرخ كان ممن عرف عضد الدولة وخدمه بنفسه .

إلى تكفين الموتى كل شهر عشرين ألف درهم؛ وعمر القناطر؛ واستحدث في أعماله ثلاثة آلاف مسجد وخان للغرباء؛ ولم يمر بماء جارٍ إلا بنى عنده قرية؛ وكان ينفذ كل سنة في الصدقات على أهل الحرمين وحفظ الطرق ومصالحتها مائة ألف دينار؛ وكان ينفق على عمارة المصانع وتنقية الآبار وجمع العلوفة في الطريق، ويعطي سكان المنازل رسوماً لقيامهم، وعمل إلى الحرمين والكوفة وبغداد ما يفرق على الأشراف والفقهاء والقراء والفقراء وأهل البيوتات^(١) .

وقد تخرّج على يدي عضد الدولة القائد أمير الجيوش (المتوفي عام ٤٠١ هـ - ١٠١٠ م)، وهو الذي رلاه بهاء الدولة تدير العراق لإعادة النظام إليها، فقدم بغداد عام ٣٩٢ هـ - ١٠٠٢ م، والفن قائمة؛ فقتل وصلب وغرّق، حتى بلغ من هيئته أنه أعطى غلاماً له صينية فضة فيها دنابير؛ وأمره أن يأخذها على رأسه ويسير من أول بغداد إلى آخرها على أحد؛ يعترضه، فعاد وقد انتصف الليل دون أن يعترضه أحد^(٢) .

ولم يخرج بيت بني بويه بعد عضد الدولة جيلاً يصلح للحكم؛ واضمحلت في أواخر الأمر مواردهم المالية، واختلت المملكة أيام جلال الدولة، وقطعت عنه المادة حتى أخرج ثيابه وآلاته وباعها في الأسواق، وخلت داره من حاجب وفراش وبواب، وصار أكثر الأبواب مغلقة، وانقطع ضرب الطبل له في أكثر الأيام لانقطاع الطبّالين^(٣) .

(١) المنتظم ص ١٦١ ب .

(٢) المنتظم ص ١٥٦ ب وابن تغري بردي طبعة كليفورنيا ص ١١١ .

(٣) المنتظم ص ١٨٤ ب .

وأما أمراء الترك فيمثلهم بجكم والإخشيد ، وكل منهما جندي
ماهر وحاكم قدير ، وإن كان مظهرهما الخارجي لم يكن بشيء .

أما بجكم ففيه خصال قائد الجند المرتزة كلها؛ فقد انتقل من خدمة
ماكان الديلمي إلى خدمة مرداويج ؛ وبعد قتل مرداويج — ويقال إنه
كانت لبجكم يد — في قتله — ذهب مع مئات قليلة من الترك والفرس إلى
ابن رائق ؛ وظل غلمان مرداويج تحت إمرة بجكم^(١) ، ولم يكن عددهم
عظيما ؛ فيقول مسكويه إنهم كانوا ثلاثمائة غلام استأنوا إليه^(٢) ؛ ثم
تقدم ابن رائق إلى بجكم بأن يكتب كل من بالجبل من الأتراك والديلم
بالمصير إليه ، فكتبهم وصار إليه عدة وافرّة منهم^(٣) ثم استقل بجكم
بدوره السياسي الخاص ؛ فأزال اسم ابن رائق عن أعلامه ، وترك
الانتساب إليه^(٤) ، وحاربه حتى أخربه من بغداد ، وصار هو أميرا على
العراق ؛ وكان معه في ذلك الوقت سبعمائة من الترك وخمسمائة من
العجم^(٥) . وكان الخليفة الراضي يحب بجكم أكثر من حبه لابن رائق ،
وقد خلع عليه خلع المنادمة ، وجعله أمير الأمراء^(٦) . وبعد موت الراضي
طمع بجكم في جماعة من ندمائه ، وظن أنه ينتفع مع عجمته بأدابهم ؛
فلما نظر لم يجد منهم من يفهمه ما ينتفع به إلا الطبيب سنان بن ثابت ،
فوصله وأكرمه ، وطلب منه أن يداويه من غلبة الغضب والغيط وإذا

(١) كتاب العيون ص ١٤٨ — ب .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٥٠٧ ، وفي كتاب العيون ص ١٥٥ ب أنهم كانوا مائتين
وتسعين فلما .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٥٠٨ ، وكتاب العيون ص ١٤٨ — ب .

(٤) كتاب العيون ص ١٦٢ .

(٥) كتاب العيون ص ١٦٤ .

(٦) الأوراق للصولي ص ٥٣ — ٥٥ ، وكتاب العيون ص ١٦٧ .

عرف له عيباً ألا يحتشم من ذكره له، ثم يرشده إلى علاجه ليزول عنه^(١) .

وكان بجكم ذا شجاعة نادرة ، فقد لقي عشرة آلاف من عسكر البريدي بأنهم عدة وأكمل سلاح ، ولم يكن معه إلا مائتان وتسعون من الأتراك ، فهزم عسكر البريدي ؛ وفي إحدى المواقع طرح بجكم نفسه مع جماعة من الأتراك في ديمالي ، وسبحوا وعبروا إلى الأرض التي عليها العدو ، وذلك أمام عينه ؛ وعبر الديلم في الطيارات وبعضهم عبر سباحة ؛ وقاتل العدو ، وهو يظن أنه منه في أمان ، حتى هُزموا وانصرفوا بين يديه^(٢) ؛ وخرج ابن رائق من بغداد ، ولم يتسّف بجكم منه ، فلما كان مع الراضي في سرّ من رأى ، وورد الخبر بخروج ابن رائق إلى باب الأنبار استأذن بجكم الخليفة في أن يعبر من سرّ من رأى إلى هيت مجتازاً الصحراء ليأخذ على ابن رائق الطريق فلا يفوته ، فلم يأذن له الراضي وقال : هذا لا يصح ، لأنه رجل قد أمنتته ، وإذا فعلنا ذلك بعد الأمان كان قبيحاً^(٣) . وقد غلب بجكم هذا سيف الدولة صاحب الانتصارات المشهورة على الروم كلما نزل سيف الدولة لمحاربتة .

ولما جاء بجكم إلى بغداد حمل معه كثيراً من ضروب الغلظة التي اقترنت بحياته الجندية ؛ وعندما دخل واسط طالب أهلها بالمال واشتدّ في تعذيبهم حتى كان يضع على بطن الرجل منهم طستاً فيه جمر ؛ فنبهته البعض إلى أنه يفعل ما كان يفعل مرداويج بأهل الجبل ، وذكره بأنه في بغداد ودار الخلافة لا الرى وأصبهان ، ولا تحتمل بغداد هذه

(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٦ والصفحات التالية .

(٢) كتاب الميون ص ١٥٥ ١ - ب .

(٣) نفس المصدر ص ١٧٦ .

الأخلاق^(١) . وقد أبغض أهل بغداد بجكم لقبج سيرته ، فلما ظهر ابن رائق سترثوا به ، وأظهروا ما في أنفسهم من بغض بجكم ، فكان العيَّارون والصبيان يهزأون ببجكم ورجاله ويقولون : بجكم حلقوا نصف سباله ؛ فإذا رأوا تركيا عليه قلنسوة صاحوا به : قلنسوة طيري ! ليس أميرنا بجكم^(٢) .

على أن بجكم كان أميراً محباً لعمارة البلاد ، حتى إنه رأى قصور الأكاسرة الخربة في المدائن ، فعمّر مواضع كبيرة في تلك الناحية وأنشأها ، وأجرى إليها الأنهار ، وغرس بها غروسة^(٣) . وكان يدفن أمواله في الصحراء ويأخذ معه رجالا ليعاونوه ، فيطبق عليهم الصناديق ، ويحملهم على بغال إلى جوف الصحراء ؛ وبعد أن يدفن المال يطبق عليهم الصناديق ويعود بهم فلا يدرون إلى أين ذهبوا من أرض الله ولا من أين جاءوا . وكان هو يتخذ لنفسه علامات يهتدي بها^(٤) . وأصل هذا التصرف راجع إلى بساطة بجكم وتخبّطه فيما يجهله من الأمور غير العسكرية .

أما محمد بن طفج فأصله من أولاد ملوك فرغانة ، وكان جده قد جاء من التركستان في عهد الخليفة المعتصم ؛ وكان هذا الخليفة أول من جلب الكثير من الجنود الأتراك واستخدمهم ؛ أما أبوه فقد ارتقى حتى صار واليا على دمشق ، ولكنه عثرل وسُجن هو وابنه محمد ، فذاق هذا الأخير من الحياة حلوها ومرّها ؛ وخدم ابن طفج قواداً كثيرين ، حتى إنه كان مرّةً بازياراً لعامل الشام يخرج معه للصيد ويحمل معه الجوارح ؛

(١) مسكويه ج ٥ ص ٥٧٠ ؛ وانظر اواخر الفصل الخاص بالمالية فيما يأتي .

(٢) كتاب العيون ص ١٧٥ ب .

(٣) نفس المصدر ص ١٨٠ ١ .

(٤) مسكويه ج ٦ ص ٣٩ - ٤١ ؛ وانظر أيضاً الفصل الخاص بالمالية فيما يأتي .

وقد أتاحت له فرصة لإظهار شجاعته عند حاكم مصر مما رفعه إلى منصب والي مصر ؛ ثم صار أميرها المستقل ، وامتد حكمه أخيراً على بلاد تساوي في المساحة أكبر رقعة حكمها ملوك الفراعنة ، فكانت له مصر والشام واليمن ومكة والمدينة وغيرها^(١) ؛ فلا عجب إذاً أن نرى الخليفة المستنفي يكتب إلى الإخشيد ويعرض عليه إمارة بغداد بعد موت توزون ، ويضمن له القيام بالأمر ، فلا ينشط لذلك ؛ وكان الإخشيد أزرق بطيئاً^(٢) ، وكان شديد القوة لا يقدر على أن يجرّ قوسه غيره ؛ ولكنه كان قد ثار به طرف من سوداء مرّة ، فكان يعتاده فيخلط^(٣) ؛ وقد حسّن حال مصر على يديه ، وعني بالنظام فيها ، وأمر بضرب الدينار الإخشيدي على عيار كامل ، وصلحت النقود في عهده بعد فسادها^(٤) . وكان جيشه أعظم جيوش عصره ، فلما استدعاه المتقي في عام ٣٣٣ هـ - ٩٤٤ م ، واقترب من الرقة والرافقة أشرف أهلها على السواحل والأسوار ونظروا من عظم العسكر وحسن عدته ما لم يشاهدوا مثله^(٥) .

وقد التقت في الإخشيد خصلتان : السذاجة وحب التملك ، فكان اجتماعهما طريفاً ؛ وقد بدأ بمصادرة جميع العمال الأغنياء ، أصدقاء كانوا أم أعداء ، وأخذ أموالهم في هدوء من جانبه وبرود ؛ وكثير منهم كان يستحق هذا . وقد اشتهرت عنه محبته للعنبر ، فكان أكثر ما يهدى إليه ؛ وكان إذا جاءت الأوقات التي يهدى اليه فيها أخرج من خزائنه العنبر وباعه إلى التجار ، فيشتريه الذين يهدونه إليه ، فيحصل

(١) انظر ترجمة محمد بن طنج في كتاب وفيات الاميان ج ٣ ص ٦٤ - ٥٥ ، وكتاب المغرب في حلى المغرب لابن سعيد طبعة ليدن ١٨٩٨ من ص ٤ إلى ص ٢٠ .

(٢) كتاب المغرب لابن سعيد ص ٣٩ .

(٣) نفس المصدر ص ١٦ - ١٧ .

(٤) كتاب العيون ص ٢٠٩ ب .

(٥) نفس المصدر ص ٢١٣ ب .

له الثمن الوافر ، ثم يعود العنبر إليه^(١) . وتحكى عنه حكايات تدل على أنه كان لا يأتف أن يأخذ ما يعجبه إذا وجده عند أحد من أصحابه^(٢) .

ولكن كان الغالب على الإخشيد الحياء ورقة الوجه ، وكان إذا صادر أحداً لم يعذّب به ولم يضربه ، ولم يضيّق عليه ، ولم يرّه حتى تنتهي المصادرة ، وكان رسمه ألا يتعرّض للحُرْم^(٣) ، وكان يحب الصالحين ويكرمهم ويركب إليهم ويطلب دعاءهم . يقول ابن سعيد^(٤) : « وحدثني مسلم بن عبد الله الحسيني قال : وصفت للأخشيد رجلاً صالحاً بالقرافة يعرف بابن المسيّب ، فركب معي إليه ، وسأله الدعاء ، ثم انصرف . فقال لي : تعالَ أريك أنا أيضاً رجلاً صالحاً ؛ فمضيت معه إلى أبي سليمان بن يونس ، فرأيت شيخاً أديباً جالساً على حصر سامان مَبْطَن ، فقام فتلقّى الإخشيد وأقعده على الحصر ؛ ثم قال له يا أبا سهل : اقرأ عليّ ! فإن الريح آذنتني الساعة في الصحراء ؛ فأدخل يده تحت الحصر فأخرج منه منديلاً نظيفاً مطوياً فغطاه على يده وقرأ عليه » . وكان الإخشيد يحب قراءة القرآن ويبكي عند سماعها^(٥) .

وقد وقع له مرة "أمر" عجيب ؛ وذلك أن رجلاً من أهل العراق صعد فوق زمزم بمكة وصاح : معاشر الناس ! أنا رجل غريب ، ورأيت

(١) المغرب لابن سعيد ص ٣٥ - ٣٦ .

(٢) انظر الفصل الخامس بالأخلاق والمادات .

(٣) المغرب لابن سعيد ص ١٥ ، ٣٧ .

(٤) المغرب ص ٢٤ - ٣٥ ، ص ٣٩ .

(٥) نفس المصدر ص ٣٧ .

البارحة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو يقول لي : سِرْ إلى مصر ، والتقَ محمد بن طعج ، وقل له عني يطلق محمد بن علي المادراي ، فقد أضرَّ بولدي . ثم سارت القافلة إلى مصر ، وسار الرجل ووصل إلى مصر وبلغ الإخشيديَّ خَبَرَهُ ، فأحضره ، وقال إيش رأيت ؟ فأخبره ، فقال : كم أنفقت في مسيرك إلى مصر ؟ قال : مائة دينار ، فقال : هذه مائة دينار من عندي ، وعُدْ إلى مكة ، ونَمْ في الموضع الذي رأيتَ فيه رسولَ الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا رأيتَهُ فقل لرسول الله : قد بلغتُ رسالتك إلى محمد بن طعج ، فقال : بقي لي عنده كذا وكذا ، وذكر شيئاً كثيراً ، فإذا دفعه إليَّ أطلقته ؛ فقال له الرجل : ليس في ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم هَزَلٌ ، وأنا أخرج إلى المدينة ، وأنفق من مالي وأسير إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأقف بين يديه يقظان بغير منام ، وأقول : يا رسول الله أدّيتُ رسالتك إلى محمد بن طعج ، فقال لي كذا وكذا ، وقام الرجل ؛ فأمسكه ، وقال : حصلنا في الجد ؛ إنما ظَنَنَّا بك ظناً ، والآن فما تَبْرَحُ حتى أطلقه ، فأرسل إليه الإخشيدي من توسط في أمره وأطلقه^(١) .

وفي سنة ٣٣١ هـ - ٩٤٢ م ورد الخبر من دمياط إلى مصر بأن رجلاً أقطع اليد قديماً ، ممن قد أخذ مع قوم اتهموا بقطع الطريق ، غاب عن البلد زماناً ثم عاد ويده صحيحة . وقد ادّعى أنها كانت مقطوعة وأنها كانت عند أهله ؛ وقال إنه كان في مسجد يتعبّد فيه وأن يده عادت صحيحة ؛ فافتن الناس به وكثر القول فيه ؛ فوجه الإخشيدي من أحضره إلى داره ، وسأله عن قصّته فقال : رأيت في النوم كأن سقّف المسجد قد انفتح ونزل إليّ منه ثلاثة أنفس : النبي وجبريل وعليّ عليهم

(١) المغرب لابن سميّد ص ٢٥ .

السلام ؛ فسألتُ النبيَّ رَدَّ يدي ، فَرَدَّها إِلَيَّ ، وانتبهتُ ، وقد عادت . وورد من دميّاط كتاب بأن جماعة من المستورين رأوه مقطوع اليد ؛ فأوصله الإخشيد إليه وأكبره ، واستعظم قدرة الله تعالى فيه ، ثم قيل إن هذا الرجل دلّس وكذب ، وزالت الفتنة والله أعلم^(١) .



(١) كتاب العيون ص ٢٠٩ ب - ٢١٠ .

الفصل الرابع

اليهود والنصارى

إن أكبر فرق بين الإمبراطورية الإسلامية وبين أوروبا التي كانت كلها على المسيحية في العصور الوسطى وجود عدد هائل من أهل الديانات الأخرى بين المسلمين ، وأولئك هم « أهل الذمة » الذين كان وجودهم من أول الأمر حائلا بين شعوب الإسلام وبين تكوين وحدة سياسية . وقد ظلت كنائس اليهود والنصارى وأديرتهم أجزاء غريبة ، واستند أهل الذمة إلى ما كان بينهم وبين المسلمين من عهود وما مئحوه من حقوق فلم يرضوا بالاندماج في المسلمين ؛ وقد حرص اليهود والنصارى على أن تظل « دار الإسلام » دائما غير تامة التكوين ، حتى إن المسلمين ظلوا دائما يشعرون أنهم أجانب منتصرون لا أهل وطن ، وحتى إن الفكرة الإقطاعية لم تمت ؛ بل كان وجود النصارى بين المسلمين سببا لظهور مبادئ التسامح التي ينادي بها المصلحون المحدثون . وكانت الحاجة إلى المعيشة المشتركة وما ينبغي أن يكون فيها من وفاق مما أوجد من أول الأمر نوعا من التسامح الذي لم يكن معروفا في أوروبا في العصور الوسطى ؛ ومظهر هذا التسامح نشوء علم مقارنة الأديان ، أي دراسة الملل والنحل على اختلافها ، والإقبال على هذا العلم بشغف عظيم .

وكان تغيير الدين لا يجوز إلا إذا كان دخولا في الإسلام ؛ فكانت الطوائف الدينية منفصلة بعضها عن بعض تمام الانفصال ، وكان المسلم إذا ارتد عن الإسلام عوقب بالقتل ، كما أن قانون الدولة البوزنطية كان يقضي بقتل المسيحي إذا غيّر دينه^(١) .

(١) ولا بد أن يكون قد سبق هذا التشريع محاولات إلى الارتداد عن الإسلام ، وقد حدث في أوائل عهد الفاطميين أنه : « رفع إلى محمد بن النعمان القاضي (٣٤٥ هـ - ٣٨٩ هـ) أن نصرانيا أسلم ، ثم ارتد ، وقد جاوز الثمانين ، فاستتيب فأبى ، فأنهى أمره إلى العزيز ، فسلمه لوالي الشرطة ، وأرسل إلى القاضي أن يرسل أربعة من الشهود ليستتيبوه ، فإن تاب ضمن له عنه مائة دينار ، وإن أصر فليقتل ؛ فعرض عليه الإسلام فأبى ، فقتل ، ثم أمر بتفريقه في النيل » (ملحق أخبار القضاة للكندي طبعة Guest ، لندن ١٩١٢ ص ٥٩٣) ؛ وقد حدث في بلدة سروج بالعراق في القرن الثالث الهجري أن رجلا من المتشددین في الإسلام عذب نصارى ارتدوا بعد إسلامهم بصروف العذاب ليعيدهم إلى الإسلام ، فأمر به القاضي فضرب وسجن (Michael Syrus, S. 535) ، ويقول أبو العلاء المري (التوفي عام ٤٤٩ هـ - ١٠٥٧ م) :

وقد أسلم الرجلُ النصران مرتعباً وليس ذلك من حب لاسلام
أو شاء تزويج مثل الظبي معلمةً للناظرين بأسوار وعلام

(اللزوميات طبعة بمباي ص ٢٥٠) .

ومن كبار رجال الدين المسيحيين من دخل الإسلام، فصبّ عليه مؤرخو الكنيسة لعنتهم؛ ففي أواخر القرن الثاني الهجري (الثامن الميلادي) اهتم رئيس الاساقفة النسطوريين بمدينة مرو باللواط اتهاماً ملتبساً ، فاعتنق الإسلام ؛ وكان يخط من شأن المسيحيين لدى البلاط (Barhebraeus, Chron. Eccles. III, 171 ff.) ؛ وحوالي عام ٣٦٠ هـ - ٩٨٠ م اعتنق أسقف أذربيجان الإسلام بعد أن قبض عليه يزني بامرأة مسلمة (نفس المصدر ص ٢٤٧) ، وفي سنة ٤٠٧ هـ - ١٠١٦ م هدد رئيس أساقفة مدينة تكريت بالخلع بسبب ارتكابه للزنا ، فدخل الإسلام وتسمى بأبي مسلم ، وتزوج كثيراً من النساء ؛ ويحكي المؤرخون المسيحيون مسرورين أنه لم ينل من التشريف عند الخلفاء ما كان يناله وهو رئيس لأبناء دينه ، وأنه في آخر حياته كان يمشي من التكف (Elias Nisibenus. S. 228) (Barhebr. Chron. Eccles III, 287 ff.) ؛ وكذلك في الأندلس خلع أحد الاساقفة الكبار ، وهو صموئيل أسقف مدينة البيرا Elvira لسوء سيره ، فاعتنق الإسلام (Graf Baudissin, Eulogius Und alvar, 1872, S. 182) . ولقد تمثل أبو العيناء بمثل فريد في بابهِ في القرن الثالث الهجري ، وذلك أنه استأذن يوماً على الوزير مساعد بن مخلد ، فقال له الحاجب : الوزير مشغول ، فانتظر ؛ فلما أبطل إفته قال للحاجب : ما صنع الوزير ؟ قال : يصلي ، قال : صدقت ، لكل جديدة لذة ؛ يعيّرهُ بأنه حديث عهد بالإسلام (مروج الذهب للمسعودي ج ٨ ص ١٢٢ - ١٢٣) .

ولم يكن ثمّ "تزاوج" بين المسلمين وغير المسلمين ، وذلك لأن القانون المسيحي لم يكن يجيز للمرأة النصرانية أن تتزوج بغير نصراني ، لئلا تنتقل هي وأولادها إلى غير المذهب ، ولا كان يجوز للنصراني بحسب قانون الكنيسة أن يتزوج بغير نصرانية إلا رجاء إدخالها هي وأولادها في النصرانية^(١) .

أما زواج المسيحي من مسلمة فكان مستحيلا . على أنه كان في الدولة الإسلامية ما يضمن لكل ديانة من ديانات أهل الذمة كيانتها الخاص ، فكان لا يجوز للمسيحي أن يتهود ، ولا لليهودي أن ينتصر ؛ ولا يكون تغيير الدين إلا إذا كان ذلك دخولا في الإسلام ؛ ولم يكن النصراني يرث اليهودي ولا العكس ، كما لم يكن اليهودي أو النصراني يرث المسلم ولا المسلم غير المسلم يهوديا كان أو نصرانيا^(٢) . وقد أصدر الخليفة المقتدر في سنة ٣١١ هـ - ٩٢٣ م كتابا في المواريث أمر فيه بأن « تترك تركة من مات من أهل الذمة ، ولم يخلف وارثا ، على أهل ملته » ، على حين أن تركة المسلم كانت تترك إلى بيت المال^(٣) .

وفي النصف الثاني من القرن الرابع الهجري صدر منشور كتب

(١) Sachau :Syrische Rechtsbücher, II, S. 75, 170, 192.

(٢) كتاب الخراج وصنعة الكتاب لقدامة بن جعفر ، مخطوط رقم ٥٩٠٧ بالمكتبة الأهلية بباريس ص ١٣ ب ، حيث ورد في عهد لقاخر بولاية الحكم الا يورث أهل ملتين . .
(٣) كتاب الوزراء ص ٢٤٨ ؛ (ويظهر أن الحال كانت قبل عهد المقتدر فيما يتعلق بالمسلمين ان تؤخذ تركة من لا وارث له إلى بيت المال ، وكذلك ما يفضل من السهام المفروضة في القرآن ، إن لم يكن التوفي عسبة تحوز باقي ميراثه ؛ وكان لذلك عمال يسمون عمال المواريث ، وقد اشتطوا حتى شكى منهم الناس . والفهم من نص كتاب المقتدر أنه أمر بصرف عمال المواريث في سائر النواحي ، وأمر برد ما يفضل من السهام المفروضة على أصحاب السهام من القرية وبجعل تركة من يتوفى ، ولا عسبة له ، لدوي رحمه ، إن لم يكن له وارث سواهم ؛ وهذا رأي عمر وعلي وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم . على ان الكتاب لم يتعرض لتركة المسلم الذي يموت ولا يكون له وارث ولا رحم - المترجم) .

للسابئين عن أمير المؤمنين ، أمرَ فيه ، إلى جانب صياتهم وحراستهم والذبّ عن حريمهم ورفع الظلم عنهم ونحو ذلك ، بالتخليفة بينهم وبين موارثهم ، وترك مداخلتهم ومشاركتهم فيها ، لأن أمير المؤمنين يرى في موارث الصابئين وغيرهم من المخالفين رأيَ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ يقول في الأثر الثابت عنه : « لا يتوارث أهل ملّتين »^(١) .

وفي أثناء القرن الرابع الهجري اعترف للمجوس بأنهم أهل ذمة ، إلى جانب اليهود والنصارى ؛ وكان لهم ، كاليهود والنصارى ، رئيسٌ يمثلهم في قصر الخلافة وعند الحكومة ؛ ولكن كان بين هذه الطوائف الثلاث فروق ؛ فأما اليهود فإنهم استطاعوا أن يستتقذوا مركزهم السياسي من خلال الاتحاد المنفك الذي كان للامبراطورية البابلية رغم ما تعرضوا له من مخاطر وتقلّبات ؛ وأما المجوس فهم بقية لعدو باسل مستقل لم يتمّ التغلب عليه في مواطنه البعيدة المنال ؛ أما النصارى فقد كانوا من قبل يخضعون لحكم الساسانيين على ما يشبه حال أهل الذمة ، وكانت الظروف التي عاشوا فيها أقسى عليهم من غيرهم وأقل حفظاً لمصالحهم من اليهود أو من شعوب الولايات التي أخذت من الروم^(٢) ؛ « وكانت الرياسة في المجوس واليهود وراثية ، وكان يلقب رؤسائهم بلقب المثلّك ، وكانوا يدفعون الضرائب لرؤسائهم ، خلافاً لما كان الحال عليه بالنسبة للنصارى »^(٣) ، وقد قال بطريرك اليعاقبة في مجلس له مع الخليفة : إن رؤساء المجوس واليهود حكام دنيويون ، وإنه هو رئيس

(١) رسائل الصابي مخطوط رقم ٧٦٦ بمكتبة ليدن بهولندا ص ١٢١ - ب .

(٢) Nöldeke : Tabariübersetzung, S. 68. Anm.

(٣) Michael Syrus, ed. Chabot, S. 519. ؛ وكان أهل الذمة في الموصل يدفع

كل واحد منهم ديناراً ؛ وكان نصف ما يحصل من اليهود يعطى لرئيسهم ونصفه الآخر للحكومة (R. Petachja, S. 275).

روحي ، ولا يستطيع إلا فرض العقوبة الروحية ، كأن يحكم بإزالة القسس والأساقفة عن مناصبهم أو بمنع العلمانيين من حضور البيعة^(١) . وصار الجاثليق النسطوري ، رئيس المسيحيين الشرقيين ، بعد أن انتقل مركز الدولة الإسلامية إلى الشرق ، هو الرئيس الأكبر للنصرانية ، وكانت تنتخبه الكنيسة ويصادق الخليفة على انتخابه ، ويكتب له عهداً كما يكتب لكبار العمال والمتصرفين ، وقد وُردَ في نسخة عهد الجاثليق عام ٥٣٣ هـ - ١١٣٩ م^(٢) ، « ولما أُنْهَيْتُ حالك إلى أمير المؤمنين ، وأنتك أُمْنَكُ أهل ملتك طريقةً ، وأقربهم إلى الصلاح مذهباً ... وحضر جماعة من النصارى الذين يترجع إليهم في استعلام سيرة أمثالك ... فاتفقوا باجتماع من آرائهم وأهوائهم على اختيارك لرياستهم ومراعاة شؤونهم وتدير وقوفهم والتسوية في عدل الوساطة بينهم ، قوتهم وضعيفهم ، وسألوا أيضاً نَصْبَكَ عليهم بالإذن الذي به تثبت قواعده ... وبرز الإذن الإمامي الأشرف لا زالت أوامره معسودة بالتوفيق بترتيبك جاثليقاً لنسطوريي النصارى بمدينة السلام ومن تضمنته ديار الإسلام وزعيما لهم ومن عداهم من الروم واليعاقبة والملكيّة في جميع البلاد وكل حاضر في هذه الطوائف وباء وانفرادك عن كافة أهل ملتك بتقمص أهبة الجثقة المتعارفة في أماكن صلواتكم ومجامع عباداتكم غير مشارك في هذا لإنسان ولا مفسح في التحلي به لمطران أو أسقف أو شماس^(٣) خطاً لهم عن ربتك ووقوفاً بهم

(١) Dionys, von Tellmachre. ed. Chabot, 148, Barhebraeus, Chronicon ecclesiasticum, ed. Abbeloos et Lamy 1,372

(٢) نقلا عن تذكرة ابن حمدون التي نشرها امدروز. Amedroz JRAS, 1908, 467 ff.

(٣) كانت علامة الجاثليق ، كما يقول الجاحظ ، برطلة ومعا (ولعل البرطلة آتية من الكلمة اليونانية hyperbole - انظر البيان والتبيين طبعة مصر ١٣١١ هـ ج ٢ ص ٧٦) . على أنه يحكى عن أحد اصحاب الضياع المسلمين في القرن الثالث الهجري أنه كان يطوف على ضياعه وعلى رأسه برطلة خوص ، انظر كتاب المحاسن والمساوي للبيهقي ؛ الطبعة الأوروبية (نشرها Friedrich Schwally) عام ١٩٠٠ - ١٩٠١ ص ٥٦٦ .

دون محلك ؛ وإن ولج أحد في باب المجادلة ... وأبى النزول على حكمك ... كانت العقوبة به حائقة حتى تعتدل قناته ... وأمر بحملك على مقتضى الأمثلة الإمامية في حق من تقدمك من الجثالة ... والحيطة لك ولأهل ملتك في الأنفس والأموال والحراسة للكافة بصلاح الأحوال واتباع العادة المستمرة في مواراة أمواتكم وحماية بييعكم ودياراتكم ... وأن يقتصر في استيفاء الجزية على تناولها من العقلاء والواجدين من رجالكم^(١) ، دون النساء ومن لم يبلغ الحثم من أطفالكم ، ويكون استيفاؤها نوبة واحدة في كل سنة من غير عدول في قبضها عن قبضة الشرع المستحسنة ، وفسح (هكذا في النص) في أن تتوسط طوائف النصارى في محاكماتها فتأخذ النصف من القوي للمستضعف » •

وكذلك كان يكتب لطريق اليعاقبة عهد^(٢) ، فكان لا بد له أن يذهب إلى قصر الخلافة عند تنصيب كل خليفة جديد^(٣) . ولكن الخليفة منعه حوالي عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م من أن يتخذ بغداد مقر^(٤) له . وكان للنصارى النوبيين دون سائر النصارى مركز^(٥) خاص ممتاز في المملكة الإسلامية ، فكانوا يدفعون الضرائب للملكهم ، وكان للضرائب عامل من قبلكه في بلاد الإسلام ، وقد حدث أن واحداً منهم اعتنق الإسلام ، وكان ابن ملك النوبة ببغداد زائراً ، فأمر باعتقاله وغله بالقيود^(٦) .

ولا يتكلم المؤرخون المسلمون كثيراً عن رئيس اليهود ؛ ويقول

(١) إن تخمين أمدروز لا ضرورة له ، فإن الجائليق لم يكن يقبض الجزية بل الذي كان يقبضها عامل الخراج .
(٢) Michael Syrus, S. 519
(٣) Barhebraeus, Chron. Eccles. III, 275, Aum. 1.
(٤) نفس المصدر ج ١ ص ٢٨٤ ، و Michael Syrus, S. 532.

مؤرخو اليهود إنه عانى في القرن الرابع أياما شديدة^(١) ؛ وقد تكلم عنه بنيامين (Benjamin von Tudela) وبتاحيا (Petachjâ von Regensburg) في القرن السادس الهجري . وقد كان انقسام الإسلام إلى خلافة بغداد وأخرى بالقاهرة مما أثر في تنظيم المجتمع اليهودي ، ولذلك نجد ببغداد رأس الجالوت الذي لقبه المسلمون بسيدنا ، ولكن كلمته كانت لا تسري إلا شرقي الفرات^(٢) ؛ ونجد في القاهرة رئيساً آخر يلقب سرهتاريم (أي أمير الأمراء) ، وكان يعيّن أحبار اليهود في الشام ومصر ، أي في حدود مملكة الفاطميين^(٣) . ولا بد أن يكون الفاطميون قد تكلّفوا إيجاد هذه الطائفة الخاصة من الأمراء (ناجيد - أمير) بالقاهرة رغبة منهم في معارضة كل ما هو بغدادى ؛ فعندنا من القرن الثاني عشر الميلادى ، أي بعد سقوط دولة الفاطميين مباشرة ، كتاب " لرئيس الطائفة اليهودية بمصر موجه إلى بغداد يشكو فيه من إمام غير مقبول " أرسل من بغداد^(٤) ؛ ويقدر ربّي بنيامين (وهو رحالة سافر عام ١١٦٥ م) اليهود الذين في المملكة الإسلامية - بعد صرف النظر عن المغرب - بنحو ثلاثمائة ألف يهودي ، على حين أن ربّي بتاحيا - وقد سافر بعد صاحبه بعشرين عاما - يقدر أن عدد اليهود في العراق

(١) H. Graetz, Geschichte der Juden, V, 4. Aufl. S. 276 ff. وفيما

يتعلق بالمراجع العربية التي تكلمت من رأس الجالوت انظر : Goldziher : Revue des études juives, VIII, 121 ff. وقد نقل جولدزير من مؤلف عربي مجهول : والجالوت رئيسهم ، ويزعم هامتهم انه لا يرأس (حتى يكون طويل الباع) حتى تكون أنامل يديه تبلغ ركبتيه ، انظر أيضاً مفاتيح العلوم لأبي عبد الله الخوارزمي طبعة ليدن ١٨٩٥ ص ٣٥ . انظر فصل « الاشراف » .

(٢) Benjamin, S. 61 . وعند بتاحيا ان امره نافذ في دمشق ومكا .

(٣) Benjamin, S. 98 .

(٤) Mittell. Samml. Erz. Rainer, V, 130 .

وحدها يبلغ ستمائة ألف^(١) . ولا تنطبق هذه الأرقام على الشام في القرن الرابع الهجري لأن السياسة التي جرى عليها قواد الصليبيين إزاء اليهود كادت تفني الطائفة الإسرائيلية ؛ ويقدر بنيامين عدد سكان الحي الخاص باليهود في القدس بأربعة أنفس^(٢) ؛ ولم يجد بتاحيا هناك إلا شخصاً واحداً . ويقول بايلومارسيليوس جورجوس (Bailo Marsilius Georgius) في خبر يرجع تاريخه إلى أكتوبر ١٢٤٣م إنه لم يكن في الحي الخاص بالبندقيين في صور إلا تسعة من شبان اليهود^(٣) . أما بنيامين فيقول إنه كان يسكن دمشق ثلاثة آلاف يهودي تحت حكم المسلمين — وعند بتاحيا عشرة آلاف — وفي حلب خمسة آلاف يهودي . أما على نهري دجلة والفرات فكان اليهود مجتمعين بكثرة كما كانوا بألمانيا في ذلك الوقت على نهري الرين والموزل . وقد كانوا كثيرين على نهر دجلة بنوع خاص ، يقول ربّي بتاحيا^(٤) : « وئسم يهود » في جميع المدن والقرى التي بين نينوى ودجلة . وكان في جزيرة ابن عمر أربعة آلاف ، وفي الموصل سبعة آلاف (وعند بتاحيا ستة آلاف) ، وفي مدينة حرّبة بأقصى الشمال في العراق خمسة عشر ألفاً ، وفي عكبرى وواسط عشرة آلاف ، ولكن من العجيب أنه لم يكن يوجد ببغداد إلا ألف يهودي^(٥) ؛ وكانت المدن التي بها يهود كثيرون على

(١) Petachjá, S. 289.

(٢) ويُذكر أن عددهم مائتان ، وذلك في مخطوط واحد .

(٣) Tafel und Thomas, Urkunden zur älteren Handels- und Staatsgeschichte der Republik Venedig Wien, 1856, II, S. 359.

(٤) ص ٢٧٩ .

(٥) Benjamin S. 19. وكذلك Petachjá, S. 280. ويقال إن بها اليوم أكثر

من أربعين ألف يهودي ، لهم إحدى وعشرون بيعة ؛ انظر كتاب Obermeyer, Modernes Judentum, Wien, 1907. S. 23. ، وفي الطبعة الأخيرة لكتاب بنيامين أربعون ألفاً ،

وهذا لا يتفق مع ما يقوله بتاحيا ، ولا مع ما كان يتحصل من الجزية (انظر ص ١١) .

الفرات هي مدينة الحلة ، وكان بها عشرة آلاف ، والكوفة ، وكان بها سبعة آلاف ، والبصرة وكان بها ألفان ، وفي أوائل القرن الرابع الهجري كان اليهود هم أكثر أهل مدينتي سورا ونهر ملك من بين أجزاء العراق الأخرى^(١) . وكلما تقدمنا شرقا زاد عدد اليهود ، فكان بهمدان ثلاثون ألفاً ، وبأصفهان خمسة عشر ألفاً ، وبشيراز عشرة آلاف ، وبغزة ثمانون ألفاً ، وبسمرقند ثلاثون ألفاً^(٢) . ويقول المقدسي في القرن الرابع ما يؤيد هذا فيذكر أن بخراسان يهوداً كثيرين ونصارى قليلين^(٣) ، وأن بالجليل يهوداً أكثر من النصارى^(٤) ؛ وكان بالمشرق أيضاً المدينتان الوحيدتان اللتان أطلق عليهما اسم اليهودية : إحداهما قرب أصفهان والأخرى شرقي مرو . وكذلك وجد المقدسي إقليم خوزستان « قليل النصارى غير كثير اليهود أو المجوس » (ص ٤١٤) ، وكذلك في فارس وجد « المجوس أكثر من اليهود ، وبه نصارى قليل » (ص ٤٣٩)^(٥) . وكذلك الحال في جزيرة العرب ، فاليهود أكثر من النصارى (مقدسي ص ٩٥) ، وهم الغالب على مدينة قرح ، ثانية مدن الحجاز عمارة وتجارة (مقدسي ص ٨٣ - ٨٤) . أما مصر فالأرقام التي ذكرها بنيامين أقل مما تقدم بكثير^(٦) : فكان بالقاهرة سبعة آلاف وبالإسكندرية ثلاثة آلاف ،

(١) أخبار الحكماء للقفطي الطبعة الأوروبية ص ١٩٤ .

(٢) هذه الأرقام تقريبية لأن بنيامين لم يزر المشرق ، ويقال إنه كان في مدينة خيبر ، وهي مدينة صغيرة بجزيرة العرب ، خمسون ألفاً من اليهود ، وهذا عجيب .

(٣) المقدسي ص ٣٢٣ .

(٤) نفس المصدر ص ٣٩٤ .

(٥) ويقول أحد مؤلفي القرن الرابع عشر الميلادي إن مدينة أبرقوة بفارس تمتاز بأن أبناء اليهود فيها لا يمشون أكثر من أربعين يوماً ، انظر Hamdallah Mustawfi von G. Le Strange. 1903 S. 65.

(٦) وهو يتفق مع المقدسي حيث يقول (ص ٢٠٢) : « ويهود قليل » . ويقال إن اليهود كانوا في العصور القديمة يؤلفون أكثر من ثلث السكان (Caro, Wirtschaftsgeschichte der Juden, I, 27).

وبعدن الدلتا نحو ثلاثة آلاف، وثمّ ستمائة في المدن التجارية بالصعيد.

أما عدد النصارى فلا يمكن تعيينه إلا تعيينا تقريبا ناقصا جدا ؛ وفي عهد عمر ابن الخطاب رضي الله عنه كان عدد الذين دفعوا الجزية خمسمائة ألف إنسان^(١) ، ومعنى هذا أن أهل الذمة بلغوا خمسمائة ألف منهم اليهود^(٢) ؛ ويدل إحصاء سكان مصر في القرن الثاني الهجري على أنه كان بها خمسة ملايين من القبط يدفعون الجزية^(٣) ، وهذا يدل على أنه كان بمصر زهاء خمسة عشر مليونا من النصارى الأقباط^(٤) ؛ وبلغ مقدار الجزية ببغداد في أول القرن الثالث الهجري مائة ألف وثلثين ألف درهم^(٥) ، وفي أوائل القرن الرابع بلغت مائة وستين ألف درهم^(٦) ؛ ويدل هذان الرقمان على أنه كان ببغداد نحو " من خمسة عشر ألفا من أهل الذمة يدفعون الجزية ، ويجب أن نسقط منهم ألف يهودي . ونستطيع أن نقول بشيء من اليقين إنه كان ببغداد ما بين أربعين وخمسين ألف نصراني ، والمدينتان الوحيدتان فيما بين الفرات ودجلة اللتان يقول ابن حوقل إن أكثر أهلها نصارى هما الرها وتكريت ؛ إنها مدينة قديمة البناء ، وتجمع سائر فرق النصارى ، وبها من البيع والأديرة القديمة التي

(١) كتاب المسالك والممالك لابن خرداذبة ، طبعة ليدن ص ١٤ .

(٢) ولكن يجب أن يراعى أن الجزية لم تكن تؤخذ من جميع أهل الذمة . (المترجم)

(٣) Führer durch die Samml. Rainer, S. 152.

(٤) يبلغ سكان مصر بحسب إحصاء ١٩٠٧ اثني عشر مليونا ، (والآن (١٩٥٦) يزيدون على اثنين وعشرين مليونا - المترجم) .

(٥) ابن خرداذبة ص ١٢٠ ؛ ويقول قدامة بن جعفر في كتاب الخراج (طبعة ليدن ص ٢٥١) إن جزية أهل الذمة بلغت مائتي ألف درهم عام ٢٠٤ هـ .

(٦) Kremer : Einnahembudget der Abbasiden, DWA. 36, S. 313.

تقارب عهد عيسى عليه السلام والحواريين ، لم تتغير أبنيتها وثاقه
وجكلاذ^(١) .

أما المجوس فكانوا كثيرين بالعراق^(٢) ، وأكثر ما كانوا في جنوب
فارس . وفي سنة ٣٦٩ هـ - ٩٧٩ م وقعت فتنة عظيمة بينهم وبين عامة
شيراز من المسلمين ؛ وثبتت في هذه الفتنة دور المجوس ، وضربوا ،
فسمع عضد الدولة الخبر وجمع كل من له أثر في ذلك وبالغ في تأديبهم
وزجرهم^(٣) ؛ ولكن شيراز كانت مدينة هادئة في العادة ، وقد عجب
المقدسي من أنه لم يَرَ فيها على مجوسي غياراً يميّزه ومن أن الأسواق
تزيّن في أعياد الكفار . وفي عام ٣٧١ هـ - ٩٨١ م مات أحد كبار
الصوفية ، فمضى في جنازته المسلمون واليهود والنصارى . وكانت تقع
في المفازة التي بشرق فارس مدينة القرينين ، وأهلها مجوس ، وكسبهم من
كري حميرهم ، يضربون عليها إلى الآفاق^(٤) .

أما الصابئة فكان آخر عهد ازدهر أمرهم فيه أواخر القرن الثاني ،
في عهد الخليفة الأمين ؛ ففي ذلك العصر « عاد شأن الوثنية بحرّان إلى
الظهور ، وقيدت الثيران في جميع الشوارع مزيّنة بغالي الثياب
والورود والرياحين وبالأجراس على قرونها ، وسار خلفها الرجال
بالمزامير^(٥) » . وفي حوالي عام ٣٣٠ هـ استفتى الخليفة القاهر أبا
سعيد الأصبخري محتسب بغداد في الصابئين ، فأفتاه بقتلهم ، لأنه
تبين له أنهم يخالفون اليهود والنصارى ويعبدون الكواكب ؛ فعزم الخليفة
على ذلك حتى جمعوا من بينهم مالا كثيراً فكف عنهم^(٦) . وقد صدر

(١) ابن حوقل ص ١٥٦ .

(٢) المقدسي ص ١٢٦ .

(٣) ابن الأثير ج ٨ ص ٥٢٢ .

(٤) كتاب الغرّاج وصناعة الكتاب لقدامة بن جعفر طبعة ليدن ١٨٨٩ ص ٢٠٩ .

(٥) Michael Syrus S. 497 .

(٦) طبقات السبكي ج ٢ ص ١٩٣ .

حوالي منتصف القرن الرابع الهجري منشور" كتب للصائبين المقيمين
بحرّان والرقّة وديار مضر أمرَ فيه الخليفةُ بصياتهم وحراستهم^(١) ؛
ولكنهم انقضوا حوالي عام ٤٠٠ هـ - ١٠٠٩ م ، حتى إن ابن حزم يقول
إنهم في جميع الأرض لا يبلغون أربعين نفساً^(٢) .

ولم يكن في التشريع الإسلامي ما يتعلّق دون أهل الذمّة أيّ باب
من أبواب الأعمال ؛ وكان قدمتهم راسخاً في الصنائع التي تدّرّ الأرباح
الوافرة ، فكانوا صيارفة وتجاراً وأصحاب ضياع وأطبّاء^(٣) ؛ بل إن
أهل الذمّة نظّموا أنفسهم بحيث كان معظم الصيارفة والجهاذة في الشام
مثلاً يهوداً ، على حين كان أكثر الأطباء والكتبة نصارى^(٤) . وكان
رئيس النصاري ببغداد هو طبيب الخليفة ، وكان رؤساء اليهود
وجهاذتهم عنده^(٥) . وكان أصغر دافعي الضرائب هم اليهود الخياطون

(١) رسائل الصابي مخطوط رقم ٧٦٦ بمكتبة ليدن ص ١٢١١ - ب .

(٢) كتاب الفصل لابن حزم ج ١ ص ١١٥ طبعة مصر عام ١٣١٧ هـ .

(٣) كتاب الخراج لأبي يوسف القاضي ، طبعة بولاق ص ٦٩ .

(٤) المقدسي ص ١٨٣ .

(٥) وفي عام ٢١٠ هـ - ٨٢٥ م مثلاً ، قام الطبيب جبريل وزميله ميخائيل باختيار
الجانليق النسطوري (Barhebraeus, Chron. Eccles., III. 187) ، ويقول أبو نواس
(ديوانه طبعة القاهرة سنة ١٨٩٨ ص ٣٥٦) :

سألتُ أخي أبا عيسى	وجبريل ، له عقل
فقلت : الراح تعجيني	فقال : كثيرها قتل
فقلت له : فقدّر لي	فقال ، وقوله فصل
رايت طبائع الانسا	ن أربعة ، هي الاصل
فأربعة لأربعة	لكل طبيعة رطل

ويقول شاعر نيسابوري في الفصد :

لما رايت الجسم ذا اعتلال	ودبّت الالام في اوصال
دموت شيخاً من بني الجوالي	بطريق مم جانليق خال
فسلّ سيفاً ليس للقتال	ومرهفاً ليس من الصوالي

إلى آخر القصيدة ، (انظر بتيمة الدهر ج ٤ ص ٣٠٦) .

والصبّاغون والأساكفة والخرازون ومن إليهم^(١) . وقد وجد بنيامين (ص ٣٥) في القدس في القرن الثاني عشر الميلادي أن اليهود يحتكرون صناعة الصباغة ، وكذلك الاثني عشر يهوديا الذين وجدهم في بيت لحم ؛ فقد كانوا جميعاً صباغين (ص ٤٠) ، لأن اليهودي ولو كان واحداً في بلد فإنه يشتغل بهذه الصناعة (بنيامين ص ٣٢ و ٤٣ و ٤٤ و ٤٩) .

أما حياة الذمّيّ فإنها عند أبي حنيفة وابن حنبل تكافيء حياة المسلم ، ودَيْتُهُ دِيَّةُ المسلم ؛ وهي مسألة مهمة جداً من حيث المبدأ . أما عند مالك فدِيَّةُ اليهودي أو النصراني نصف دية المسلم ، وعند الشافعي ثلثها ؛ أما المجوسي فدَيْتُهُ جزء من خمسة عشر جزءاً من دية المسلم . ومما كان يستحق التأديب ، لا الحدّ ، عند فقهاء المسلمين أن يقال للمسلم : يا يهودي أو يا نصراني أو ما جرى هذا المجرى^(٢) .

ولم تكن الحكومة الإسلامية تتدخل في الشعائر الدينية لأهل الذمة ، بل كان يبلغ من بعض الخلفاء أن يحضر مواعيدهم وأعيادهم ويأمر

(١) كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٦٩ ؛ والمقدسي ص ١٧٢ ؛ وقد جاء في كتاب حكاية أبي القاسم البغدادي تأليف محمد بن علي المطهر الأزدي ، طبعة متز بهيدلبرج سنة ١٩٠٢ ص ٤٢ : « كأنها نعل كنباتي تصرّ من دكان ابن مدره اليهودي » . وفي كتاب ذكر أخبار أصفهان لأبي نعيم (مخطوط رقم ٥٦٨ بمكتبة ليدن ص ١١١) ، (ولهذا الكتاب نسخة مطبوعة نشرها الدكتور سفين ديدرنج Dr. Sven Dederling بليدن سنة ١٩٣١) : وسكنتها اليهود مقبلين على صناعتهم القدرة كالحجامة والقصاره والقصابة .

(٢) كتاب الخراج ليحيى بن آدم القرشي ، طبعة ليدن ١٨٩٥ ص ٥٥ : حكى أن رجلاً من المسلمين قتل رجلاً من أهل الكتاب فرفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أنا أحق من وفي بدمّة ، ثم أمر به فقتل ؛ وعن عبد الله بن مسعود قال : من كان له عهد أو ذمّة فدينه دية المسلم : انظر أيضاً كتاب الخراج لقدامة مخطوط باريس رقم ٥٩٠٧ ص ٢٩ ب ، وانظر Sachau : Muhammedanisches Recht, 1897, S. 787 ، وفي بلاد الفال بفرنسا مثلاً كانت دية الفرنجي الحرّ دية الروماني مرتين .

بصياتهم^(١) ؛ وفي حالة انقطاع المطر كانت الحكومة تأمر بعمل مواكب « يسير فيها النصارى ، وعلى رأسهم الأسقف ، واليهود ومعهم النافخون في الأبواق^(٢) » ؛ وكذلك ازدهرت الأديرة في هدوء ؛ فمن ذلك الدير المسمى دير قنّتي ، وهذا الدير كان « يقع على مسافة ستة عشر فرسخاً من بغداد ، منحدرًا في الجانب الشرقي ، بينه وبين دجلة ميل ونصف ، وهو دير حسن نزهة » عامر ، وفيه مائة قلّاية لرهبانه والمتبتلين فيه ، لكل راهب قلّاية ؛ وهم يتعاون هذه القلالي بينهم من ألف دينار إلى مائتي دينار إلى خمسين ديناراً^(٣) ، وحول كل قلّاية بستان فيه من جميع الثمار والنخل والزيتون ، وتباع غلته من مائتي دينار إلى خمسين ديناراً ، وعليه سور عظيم يحيط به ، وفي وسطه ، نهر جارٍ ؛ وعيده الذي تجتمع الناس إليه عيد الصليب^(٤) » .

وكان أكبر الأديرة بمصر الدير المعروف بدير أنطانيوس ، وبينه وبين النيل ثلاثة أيام في البريّة ؛ وهو يقع شرقي إطفيح من قبلي مصر ، وهو على جبل عالٍ ، وله بمصر وقوفات وأملاك عدة ، وعليه حصن دائر ، وداخل الحصن بستان كبير ، وفيه نخيل مشمر ، وأشجار تفاح وكشمري ورماني وغير ذلك ، وأرضه مزروعة بالبقول ، وله ثلاثة عيون

(١) لم يكن يجوز للنصارى من حيث المبدأ أن يحملوا في مواكبهم رايات أو صليبات أو مشاعل ، أو يخرجوا بسلاح (كتاب الخراج لأبي يوسف طبعة بولاق سنة ١٣٠٢ هـ ص ٨٠ وما بعدها) ؛ ولكن هذا لم يكن ينفذ عملياً . راجع أيضاً الفصل الخاص بالأمياد .
(٢) Dionys. von Tellmachre, S. 176 .

(٣) وحوالي عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م كان الرجل يتناح لابنه قلّاية في الدير إذا أحب الرهبنة ومال إليها (الارشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٤) .

(٤) كتاب الديارات للشابشتي مخطوط رقم ٨٢٢١ بمكتبة برلين ص ١١٥ ب - ١١٦ ، (ولهذا المخطوط صورة شمسية بدار الكتب المصرية) ، أنظر أيضاً Streck, S. 284 : ومن أراد معرفة حياة الرهبان في العراق حتى القرن الثالث الهجري فليُنظر : Budge : Book of Governors I. S. CXLII ff.

ماء تجري دائما ويسقى منها البستان ؛ ومن جملة البستان فدان وسدس كرم غن ، وقيل إن عدّة نخيله ألف رأس نخل ، وبه جوسق كبير وقلال للرهبان مطلة على البستان ، وله ياطفيح أيضاً أملاك وبساتين ، وليس مثله في سائر الديارات التي يسكنها رهبان المصريين^(١) .

على أن الكنيسة الرسمية في الدولة الرومانية الشرقية قد ذهبت في معاداتها للمسيحيين الذين يخالفون رجالها في التفكير أبعد مما ذهب إليه الإسلام بالنسبة لأهل الذمة ؛ فلما أعاد الإمبراطور ثقفور افتتاح بلاد الشام في القرن الرابع الهجري - العاشر الميلادي - كان مما وعد به أهل الشام وأمنهم به أن يحيمهم من مضايقة كنيسة الدولة ، ولكنه رغم هذا الأمان ، لم يأل جهداً في مضايقة اليعقوبيين ، فاضطرهم مثلاً إلى الخروج من أنطاكية ، ولذلك نجد مؤرخي اليعقوبيين يصفون البطارقة التي عينتهم الدولة في أنطاكية بأنهم أضلّ من فرعون وأشدّ كراً بالله من بختنصر ؛ ولما أعيد فتح ملطية أخذ بطريك اليعاقبة وسبعة من كبار أساقفتهم إلى القسطنطينية وسجنوا هناك ، ووضع الملكانيون أيديهم على الكنيسة الكبرى بملطية^(٢) ؛ فأما البطريك فإنه مات منفيّاً على حدود بلغاريا ، وكذلك مات أحد أصحابه في السجن ، ورجم الثالث أمام قصر الإمبراطور ، ورجع ثلاثة عن المذهب اليعقوبي ، وأعيد تعميدهم ، ولكنهم لم يجدوا السكنة التي يرجونها ، وصاروا موضع السخرية كأنهم شياطين . وأخيراً لم يستطع رؤساء الكنيسة السريانية أن يقيموا في مقر بطريقتهم بعد دخول المذهب الملكاني ، « وبعد أن

(١) تاريخ الشيخ أبي صالح الأرمني ، طبعة أكسفورد سنة ١٨٩٤ ص ٥٤ - ب ؛ ولما كانت قوانين الرهبنة بمصر تحتم الفقر في طالبيها فإن أديرة مصر كانت تنشأ على نظام يخالف نظام أديرة الشام كل المخالفة .

(٢) Michael Syrus, S. 556 ff.

أعيدت أنطاكية إلى المسيحية » ، كما يقول الملكانيون ، فاضطروا إلى الانتقال إلى آمد طلباً لتسامح أكثر في بلاد الكفار^(١) . ولقد منعت الكنيسة الرسمية نصارى أرمينية من استعمال النواقيس^(٢) ؛ وكثيراً ما كان رجال الشرطة المسلمون يتدخلون بين الفرق النصرانية لمنعهم من المشاجرات ، حتى عين حاكم أنطاكية في القرن الثالث الهجري رجلاً يتقاضى ثلاثين ديناراً من النصارى في الشهر ، وكان مقره قرب المذبح ، وعمله أن يمنع المتخاصمين من قتل بعضهم بعضاً^(٣) . وفي سنة ٣٢٢ هـ مات أسقف تنيس ، وكان بينه وبين البطريك و«خشة» ، فلما مات انقسم أهل مصر وأهل تنيس حزبين ، أحدهم مع البطريك والآخر عليه ، «وقام لكل حزب من الحزبين غرض في نصرة هواه ، حتى كان الأب لا يكلم ابنه ولا المرأة تخاطب بعلها» ؛ وكان كل فريق يستعين بالسلطان على الآخر ، حتى خرج جماعة من النافرين عن البطريك ، وذهبوا إلى الإخشيد محمد بن طعج ، فوجّه معهم من ختم الكنيسة الجامعة التي كان الأسقف نازلاً بها ومنع الصلاة فيها وقبض على الأسقف والبطريك^(٤) . وفي سنة ٢٠٠ هـ — ٨١٥ م أراد الخليفة المأمون أن يصدر كتاباً لأهل الذمة يضمن لهم حرية الاعتقاد وحرية تدبير كنائسهم ، بحيث يكون لكل فريق منهم مهما كانت عقيدتهم ، ولو كانوا عشرة أنفس ، أن يختاروا بطريقهم ، ويُعترف له بذلك ، ولكن رؤساء الكنائس هاجوا وأحدثوا

(١) Barhebraeus Chron. Eccles., I, 432 ff. ولعله يقصد بالكفار هنا المسلمين .

(٢) انظر Schlumberger : Epopée Byzantine S. 168. وهكذا فعلت الكنيسة

الإنجليزية مع الكاثوليك حتى القرن التاسع عشر ، وكما لا تزال أسبانيا وصقلية تفعّلان حتى اليوم مع البروتستانت .

(٣) Michael Syrus. 536.

(٤) يحيى بن سعيد ص ٨٢ ب .

شغباً ، فعدل المأمون عن إصدار الكتاب^(١) .

أما فيما يتعلق ببناء الكنائس فلم تكن الدولة الساسانية من قبل تسير على خطة ثابتة في ذلك ، (فكانت تسمح ببنائها أحياناً) ، على حين أن القانون الروماني في العهد الأخير كان يحرم على اليهود أن ينشئوا كنائس جديدة لهم ، ولا يسمح لهم إلا بإصلاح ما تهدم منها^(٢) . أما في الإسلام فنجد سياسة الدولة تجمع في أوقات متتابعة بين تسامح الفرس وتعصب الرومان ، فكان يُسمح للنصارى أحياناً ببناء كنائس جديدة ، وأحياناً كانوا يُمنعون حتى من إصلاح الكنائس القديمة^(٣) ؛ ففيما بين عامي ١٦٩ و ١٧١ هـ — ٧٨٥ و ٧٨٧ م هدم علي بن سليمان والي مصر من قبل الرشيد الكنائس المتحدثة بمصر ، وبُذِلَ له خمسون ألف دينار لترك الهدم ، فامتنع ، ثم جاء بعده وال آخر ، فأذن للنصارى في بنيان الكنائس التي هدمها علي بن سليمان ، فبُنيت كلها بمشورة الليث بن سعد وعبد الله بن لهيعة ، وقالوا : هو من عمارة البلاد ، واحتجاً بأن عامة الكنائس التي بمصر لم تُبنَ إلا في الإسلام في زمن الصحابة والتابعين^(٤) . وفي عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م ثار المسلمون فهدموا كنيسة بناها النصارى في تَنْتِيس ، فأعان السلطانُ النصارى حتى بنوا الكنيسة^(٥) . وفي سنة ٣٢٦ هـ — ٩٣٨ م انهدمت قطعة من كنيسة أبي شنودة بمصر ، فبذل النصارى للإخشيد مالا ليطلق عمارتها ، فقال :

(١) Michael Syrus, 517.

(٢) Sachau, Von den rechtlichen Verhältnissen der Christen im Sasanidenreiche, Mittell des Sem. für Orientalische Sprachen, X, 2, S. 78 f.

(٣) Gotthell, Dhimmis and Moslems in Egypt, S. 353 ff. يجد القارئ كثيراً من الآراء في هذه المسألة عند

(٤) كتاب تاريخ مصر وولاتها للكندي طبعة ليدن سنة ١٩١٢ من ١٢١ .

(٥) يحيى بن سعيد ص ١٨١ .

خذوا فتوى الفقهاء ؛ فأما ابن الحداد فأفتى ألا تعمّر ، وأفتى بذلك أصحاب مالک ، وأفتى محمد بن علي بأن لهم أن يرمّوها ويعمروها ، واشتهر ذلك عنه ، فحملت الرعية إلى داره النار وأرادوا قتله ، فاستتر وندم على فتياه . وشغبت الرعية وأغلقت الدروب وأحاطت بالكنيسة ؛ فأرسل الإخشيد عسكرياً كبيراً ، فزحفت عليهم الرعية ورموهم بالحجارة ؛ فدعا الإخشيد بأبي بكر بن الحداد الفقيه ، وقال له : إركب إلى الكنيسة ، فإن كانت تبقى فاتركها على حالها ، وإن كانت مخوفة فاهدمها إلى لعنة الله . . . فأخذ ابن الحداد معه مهندساً ، فدخلها وأخذ بيده شمعة ، فطاف بها وعاد إلى أبي بكر ، وقال له : تبقى هكذا خمس عشرة سنة ، ثم يسقط منها موضع ، ثم تقيم إلى تمام الأربعين ويسقط جميعها ؛ فانصرف أبو بكر إلى الإخشيد وعرفه ، فتركها ، ولم يعمرها ، وكان أمرها كما قال المهندس ؛ فعمرت سنة ست وستين قبل تمام أربعين سنة ، ولو تركت لسقطت (١) .

وكان أهل الذمة يتعاملون في مارستانات بغداد معاملة المسلمين ، ولكن حدث وباء في أوائل القرن الرابع ؛ فوقع الوزير علي بن عيسى إلى سنان بن ثابت طبيب الخليفة ، وهو الذي كان يتولى المعالجة وإعطاء الأدوية للمرضى خارج بغداد ، بأن يعالج المسلمين قبل أهل الذمة (٢) .

وكان موتى المسلمين وأهل الذمة يدفنون كل على حدة ، ولكن يحكى أنه في عام ٣١٩ هـ - ٩٣١ م جاء إلى تكريت سيّل كبير ، فغرق منها أربعمائة دار وغرق خلقاً كثيراً من الناس ، ودفن المسلمون

(١) كتاب المغرب لابن سعيد ص ٣٢ - ٣٣ ؛ وملحق أخبار الولاية والقضاء للكندي ص ٥٥٤ - ٥٥٥ ؛ وراجع Tallquist, 32 f. .
(٢) أخبار الحكماء للقفطي ص ١٩٤ من الطبعة الأوروبية .

والنصارى مجتمعين لا يعرف بعضهم من بعض^(١) .

ولم يكن يوجد في المدن الإسلامية أحياء "مختصة لليهود والنصارى بحيث لا يتعدونها ، وإن آثر أهل كل دين أن يعيشوا متقاربين . وكانت الأديرة المسيحية منتشرة في كل أجزاء بغداد حتى كادت لا تخلو منها ناحية .

ولما كان الشرع الإسلامي خاصاً بالمسلمين فقد خلت الدولة الإسلامية بين أهل الملل الأخرى وبين محاكمهم الخاصة بهم ، والذي نعلمه من أمر هذه المحاكم أنها كانت محاكم كنسيّة ، وكان رؤساء المحاكم الروحيون يقومون فيها مقام كبار القضاة أيضاً ؛ وقد كتبوا كثيراً من كتب القانون . ولم تقتصر أحكامهم على مسائل الزواج بل كانت تشمل إلى جانب ذلك مسائل الميراث وأكثر المنازعات التي تخص المسيحيين وحدهم مما لا شأن للدولة به . على أنه كان يجوز للذمي أن يلجأ للمحاكم الإسلامية ؛ ولم تكن الكنائس بطبيعة الحال تنظر إلى ذلك بعين الرضا ، ولذلك ألّف الجاثليق تيموتيوس (Timotheus) حوالي عام ٢٠٠ هـ - ٨٠٠ م كتاباً في الأحكام القضائية المسيحية « لكي يقطع كل عذر يتعلل به النصارى الذين يلجأون إلى المحاكم غير النصارية بدعوى نقصان القوانين المسيحية »^(٢) ؛ وفي الفصلين الثاني عشر والثالث عشر من هذا الكتاب فرض تيموتيوس على من يذهب طائعاً إلى المحاكم الإسلامية أن يتوب ويتصدق ، ويقوم على المسح والرماد^(٣) . ثم جاء خليفته فقرر أن النصارى إذا خرجوا إلى الأحكام

(١) ابن الأثير ج ٨ ص ١٧٤ .

(٢) Sachau : Syrische Rechtsbücher, II, 57.

(٣) نفس المصدر ص ٦٧ ، ١٩١ .

البرانية فإنهم يؤذّبون على قدر جرمهم ، ويثمنعون من البيعة إلى حين^(١) .

وفي عام ١٢٠ هـ - ٧٣٨ م ولي قضاء مصر خَيْرُ بن نعيم ، فكان يقضي في المسجد بين المسلمين ، ثم يجلس على باب المسجد بعد العصر على المعارج ، فيقضي بين النصارى^(٢) . ثم خصص القضاة للنصارى يوماً يحضرون فيه إلى منازل القضاة ليحكموا بينهم ، حتى جاء القاضي محمد بن مسروق الذي ولي قضاء مصر عام ١٧٧ هـ ، فكان أول من أدخل النصارى في المسجد ليحكم بينهم^(٣) . وعلى أي حال فإن بعض فقهاء الإسلام أجازوا تقليد الذمي القضاء بين أهل دينه ، وهذا ، وإن كان العرف به جارياً ، فهو تقليد زعامة ورياسة وليس بتقليد حكم وقضاء ؛ وإنما يلزمهم حكمه لالتزامهم له ، وإذا امتنعوا من التحاكم إليه يُجبروا على ذلك ؛ فإذا رجعوا إلى قاضي الإسلام فإنه يقضي بينهم بحكم الإسلام ، لأنه يكون عليهم أنفذَ ولهم ألزم^(٤) .

ولا نجد فيما انتهى إلينا من القوانين التي وضعتها البطارقة سوى عقوبات دينية كَنَسِيَّة ؛ فمنها التوبيخ أمام الناس ، والقيام على المسح والرماد أمام البيعة ، ودفع كفارة مالية للبيعة ، والمنع من حضورها ومن التمتع برسوم المباركة الدينية عند الموت ومن الدفن على الطريقة النصرانية^(٥) ؛ ومن أمثلة العقوبة أن النصراني الذي يضرب آخر يثمنع

(١) نفس المصدر ص ١٦٩ ، ٢٠٤ .

(٢) كتاب الولاة والقضاة للكندي ص ٣٥١ .

(٣) نفس المصدر ص ٣٩٠ .

(٤) كتاب الأحكام السلطانية لأبي الحسن الماوردي طبعة بون (Bonn) بألمانيا ص ١٠٨ .

- ١٠٩ ، وهكذا جاء أيضاً في نسخة عهد لقاض بولاية القضاء ، كتبت بعد عام ٣١٦ هـ .

- ٩٢٨ م . انظر قدامة ابن جعفر مخطوط باريس ص ١٣ ب .

(٥) Sachau : Syrische Rechtsbücher II, S. VI .

من البيعة ومن رسوم المباركة من القسيس شهرين ، ويقف كل يوم أحد على المسح والرماد ، وعليه أن يتصدق على الفقراء بحسب قدرته^(١) .

أما في الأندلس فعندنا من مصدر جدير بالثقة أن النصارى كانوا يفصلون في خصوماتهم بأنفسهم ، وأنهم لم يكونوا يلجأون للقاضي إلا في مسائل القتل ؛ فكانوا يقدمون المتهم إليه ويعرضون أدلتهم ، فإذا قال القاضي « حَسَن » ، قَتِلَ المجرم^(٢) . ويقول ربّي بتاحيا إن رؤساء اليهود في الموصل كانوا هم الذين يعاقبون مرءوسيهم ، حتى ولو كان أحد طرفي الخصومة مسلماً ؛ وكان بالموصل سجن يسجن فيه اليهود^(٣) .

وأكبر ما كان يَحْرَمُ منه أهل الذمّة ويؤثر في نفوسهم تأثيراً عميقاً أنه لم يكن يُسمح بالتقدم للشهادة أمام القضاء ، كأنهم عبيد . وذهب بعض الفقهاء إلى أنه لا يقبل شهادتهم على أهل دينهم ، وذهب البعض مذهباً آخر^(٤) . أما المحاكم النصرانية فإنها كانت تقبل شهادة المسلم على النصراني على كثره منها لذلك بالطبع . وكل ما كانت تطلبه هو أن يكون الشاهد تقيّاً يخاف الله غيرَ مطعون في ذمته ، وهذه هي الشروط التي كان القاضي المسلم يحتمّ توفرها في الشاهد^(٥) .

(١) نفس المصدر ص ٦٨ والتي تليها .

(٢) Graf Baudissin : Eulogius und Alvar, S. 13 Anm: 6 .

(٣) Petachjâ, 275.

(٤) Sachau, muhammedanisches Recht, S. 739 . وكان القاضي محمد ابن

مسروق الذي ولي القضاء عام ١٧٧ هـ يقبل شهادة النصارى واليهود بعضهم على بعض ، ويسأل عن عدالتهم في أهل دينهم ؛ وفي عهد لقاض بولاية القضاء ان يقبل شهادة بعض أهل الملل على بعض ، انظر الكندي ص ٣٥١ ، وقدامة مخطوط باريس ص ١٢ ب .

(٥) Sachau : Syrische Rechtsbücher, II, 107.

وكان أهل الذمة ، بحكم ما كانوا يتمتعون به من تسامح المسلمين معهم ومن حمايتهم لهم ، يدفعون الجزية ، كل واحد منهم بحسب قدرته ؛ وكانوا ثلاث طبقات : تدفع الدنيا منها اثني عشر درهما ، والوسطى أربعة وعشرين ، والعليا ثمانية وأربعين درهما في السنة ، أو ديناراً أو دينارين أو ثلاثة في البلاد التي عثمتها الذهب ؛ وكانت هذه الجزية أشبه بضريبة للدفاع الوطني ، فكان لا يدفعها إلا الرجل القادر على حمل السلاح ، ولا يدفعها ذوو العاهات ، ولا المترهبون وأهل الصوامع إلا إذا كان لهم يسار^(١) . ويحكي ابن خرداذبه^(٢) أن الروم كانوا يأخذون من اليهود والمجوس ديناراً في السنة ؛ وكذلك فرض النصارى على المسلمين الجزية لما فتحوا بلادهم^(٣) . على أن غالبية دافعي الجزية كانوا يدفعون الحد الأدنى ، حتى أن بنيامين يقول : « إن اليهود في كل بلاد الإسلام يدفعون ديناراً واحداً »^(٤) . وكذلك يقول بتاحيا : « إن اليهود في العراق لا يدفعون شيئاً للخليفة ، وإنما يدفع الواحد منهم في كل عام ديناراً واحداً لرأس الجالوت »^(٥) . ويحكي بئيلومرسيليوس جورجيوس (Bailo Marsilius Georgius) في أكتوبر سنة ١٢٤٣ م ، وهو في مدينة صور ، أن « كل يهودي متى بلغ الخامسة

(١) يذكر بنيامين (ص ٧٧) ومرسيلوس (انظر ما يلي) انه كان يُعفى منها من تقل سنه من خمس عشرة سنة . وفي الدولة الفارسية كان لا يدفعها إلا من بلغ العشرين انظر . Nöldeke, Tabariübers., S. 247.

(٢) المسالك والممالك ص ١١١ .

(٣) ابن حوقل ص ١٢٧ ؛ ولما أخذ باسيل الامبراطور مدينة حلب عام ٣٥٩ هـ - ٩٧٠ م تقرر الامر بين امروم وبين أهل حلب على امور منها أن يُدفع ديناراً من كل رجل حالم - يحيى بن سعيد ص ٩٨ ب .

(٤) Benjamin, 77. ، وقارن ما حكاه الرحالة الصيني عن الجزية عند الفرس . Nöldeke : Tabariübereetzung, 246, Anm. 2 .

(٥) Petachja, 288, 275.

عشرة يدفع في كل عام ديناراً بوزن طياً لعاملنا، وذلك في عيد القديسين^(١) .
وقد ظلت الجزية بوجه عام عند المقدار الذي فرضته الشريعة .
وإنما كانت تتغير تغيراً يسيراً بحسب تغير العملة . وكانت الحكومة في
مصر في أول القرن الثالث الهجري تكتفي بأخذ نصف دينار ؛ ولكن في
سنة ٣٩٠ هـ - ١٠٠٠ م اضطر البطريك جورجيوس المصري أن يدفع
ديناراً ونصف دينار ، بعد أن كان يدفع ديناراً واحداً^(٢) ؛ وكذلك يخبرنا
البطريك ديونيسيوس ، وكان بمصر زائراً ، حوالي عام ٢٠٠ هـ -
٨١٥ م عن مدينة تنيس المشهورة بصناعة النسيج ، فيقول : « ومع أن
مدينة تنيس عامرة بالسكان كثيرة الكنائس ، فإني لم أر من البؤس
في بلد أكثر من بؤس أهلها ؛ وقد سألتهم عن مصدر هذا البؤس
فأجابوني : إن مدينتنا مُحاطة بالماء فلا نستطيع زرعاً ولا تربية ماشية ؛
والماء الذي نشربه يَجْلِب لنا من بعيد ، ونشتري الجرّة منه بأربعة
دراهم ؛ ولا شغل لنا سوى نسيج الكتان ، فנסاؤنا تغزله ونحن ننسجه ،
ونعطي على ذلك نصف درهم في اليوم من تجار الأقمشة ؛ ومع أن أجرتنا
لا تكفي لإطعام كلابنا فإن على كل منا أن يدفع ضريبة مقدارها خمسة
دنانير ، وفي ذلك نضرب ونسجن ونلزم بإعطاء أبنائنا وبناتنا رهائن ،
فيُلزَمون بالعمل كالعبيد سنتين لأجل كل دينار ؛ ولو ولدت عندهم
امراةٌ طفلاً فإنهم يأخذون قَسَمًا بأن لا نطالب به ؛ وقد يحدث أن
تحل ضرائب جديدة قبل إطلاق هؤلاء النساء » . فأجابهم البطريك أنه
بحسب قانون العراق عليهم متى طلبت منهم الجزية أن يدفع الغني منهم

. Tafel und Thomas : Urkunden..., II, 359 (١)

. Tafel und Thomas : Urkunden..., II, 359 (٢)

ثمانية وأربعين درهما والمتوسط أربعة وعشرين والفقير اثني عشر درهما^(١) . وكانت الجزية تؤخذ مقسّطة على ستة أجزاء أو خمسة أو أربعة أو ثلاثة^(٢) أو اثنين^(٣) ؛ وقد فرضت في أول الأمر بالعراق في كل شهر^(٤) ، وذلك لأن عمال المسلمين كانوا يتقاضون مرتباتهم في كل شهر؛ وكذلك كان الحال في الأندلس في القرن الثالث الهجري^(٥) . ولكن في عام ٣٦٦ هـ - ٩٧٦ م صدر أمر الخليفة الطائع بأن تؤخذ الجزية من أهل الذمة في المحرم من كل سنة بحسب منازلهم ، وألا تؤخذ من النساء ولا ممن لم يبلغ الحلم ، ولا من ذي سنّ عالية ولا ذي عاهة بادية ، ولا من فقير معدم ، ولا من راهب متبتّل^(٦) . وكانت العادة جارية بإعطاء براءة لمن يدفع الجزية ، وفي العصور السيئة كانت تعلق على رقبة أهل

(١) Michael Syrus, S. 516 ، وقد صار يفرض على الخنازير بالشام فيما بعد ضرائب خاصة بالنسبة للنصارى ، فيحدثنا بابلو البندقي وهو بصور أنه حتى ذلك الحين يجب على كل من أراد أن يذبح خنزيراً أو يشتري خنزيراً أن يدفع للسلطان أربعة دنائير ، وقد ألقى البندقيون ذلك ؛ انظر : Tafel und Thomas, Urkunden, II. 360 .

(٢) كما كان الحال في الإمبراطورية الفارسية (Nöldeke, Tabari, S. 342) ، وانظر ما قاله كرباجك Karabacek في Sammel. Rainer II/III, 176 f. ، وكذلك أيضاً ما حكاه ديونيسيوس Dionysius, ed. Chabot, S. 61 .

(٣) Mittel. II/III, 163 .

(٤) كتاب الخراج ليحيى بن آدم ص ٥٦ .

Leovigildus, De habitu clericorum (Esp. sagr. XI) : vectigal, (٥) quod omni lunari mense pro Christi nomine solvere cogimur. Eulogius Memoriale I, 247 : quod lunariter solvimus cum eravi moerore tributum.

Graf Baudissin, Eulogius und Alvar S. 10. انظر

(٦) رسائل الصابي طبعة مدينة بعبدا (بلبنان) سنة ١٨٩٨ ص ١١٢ ، انظر أيضاً عهد الجاثليق الذي تقدمت صورته .

الذمة علامة البراءة ، وتختتم أيديهم^(١) .

وهذه العادة قديمة ترجع إلى عصر الآشوريين الذين كانوا يعلقون في رقاب العبيد قطعة من الفخار أسطوانية مكتوباً عليها اسم العبد واسم سيده^(٢) . وكان اليهود في عهد التلمود يعلّمون عبيدهم بالختم على الرقبة أو الثوب^(٣) . وفي عام ٥٠٠ م كان حاكم مدينة الرّثا يعلق إلى رقبة الفقراء الذين يأخذون رطل خبز كل يوم قطعة من الرصاص مختومة^(٤) . على أن الفقهاء القدماء ، مثل أبي يوسف ويحيى بن آدم لم يقولوا شيئاً في هذا الباب ؛ ويظهر أن هذا الأمر نادراً ما كان يقع . ويقول ديونيسيوس إنه كان من التجارب المؤلمة لحصر أهل الذمة ومعرفة عددهم « أن يرسل مع عمال الضرائب ختّامون يختمون كل واحد باسم بلده واسم قريته ، فكانوا يطبعون على يده اليمنى اسم البلد وعلى اليسرى اسم العراق ، ويعلقون على رقبة كل رجل حلقتين على إحداهما اسم البلد وعلى الأخرى اسم القسم ، وكانوا يقيدون اسم الشخص وأوصافه الجسمية ومسكنه . وكان ينشأ عن هذا اضطراب كبير ؛ لأنه كان يؤدي إلى القبض على كثير من الغرباء، فيذكرون أسماء مساكن لهم فتتقيّد ، ولا تكون لهم هذه المساكن في الحقيقة . ولو أن هذا النظام اتّبع إلى آخر ما يؤدي إليه لأحدث من الفساد أكثر من كل ما تقدمه من

(١) فمثلاً في أواخر العهد الأموي في مصر وُسّمت أيدي الرهبان بحلقة من حديد فيها اسم الراهب واسم ديرهِ وتاريخه ، وجعل على كل نصراني وسمٌ ، وصورة أسد على أيديهم ، انظر الخطط للمقريزي طبعة بولاق ج ٢ ص ٤٩٢ - ٤٩٣ .

(٢) مجلة المشرق المجلد الخامس ص ٦٥١ .

(٣) Krauss : Talmudische Achaeologie, II, S. 89.

(٤) Josua Stylites, ed. Wright, S. 42. وكذلك في مدينة استراسبرج في القرن الرابع عشر الميلادي كان يحمل فقراء البلد علامة ظاهرة (Brucker, Strassburger Zunft-und Polizeiverordnungen, S. 6 f. وفي القرن التاسع كان النساء المثبتات في ديوان الزواني بالصين واللاتي يدفعن ضريبة البغاء يحملن خاتماً من النحاس مطبوعاً بخاتم الملك ويملقنه في أعناقهن . (انظر Renaud, Relation des Voyages, S. 69.)

الأنظمة ؛ وإذا وجد العامل أن ما لديه من عمل لا يكفيهِ فإنه يذهب إلى أي جهة تصادفه ، ويقبض على الغادين والرائحين ؛ وقد يطوف بالمكان الواحد أكثر من عشرين مرة ، ولا يهدأ له بال حتى يصل إلى تقييد جميع السكان بحيث لا يفلت منهم أحد ؛ وهكذا وقع ما قاله النبي دانيال والرسول يوحنا : « كل الناس طُبعوا بطابع هذا الحيوان على أيديهم وصدورهم وظهورهم^(١) » . ومن الواضح أن البطريق ديونيسيوس لا يتكلم هنا عن الختم والعلامات باعتبارها شيئاً عادياً . على أن شاعراً بصرياً من العصر العباسي الأول يقول :

ختم الحب لها في عنقي موضع الخاتم من أهل الذم^(٢)

وقد حكى الجاحظ المتوفي عام ٢٥٥ هـ - ٨٦٩ م عن أحد الثقات الذين يَعتَمِدُ عليهم أن من تمام آفة الخُمَّار أن يكون ذمياً مختوم العنق^(٣) ، وقد وُجِدَت حول مدينة همدان علامة من هذا النوع يرجع تاريخها إلى السنة الأولى من القرن الرابع^(٤) . وعندنا نصٌّ صريح على أنه كانت تكتب لأهل الذمة في الربع الأول من القرن الرابع براءة مختومة عند أدائهم للجزية^(٥) . ولم يكن المترهبون المسيحيون يَعتَفون من الجزية إلا إذا كانوا مساكين يَتَصَدَّقُ عليهم كباقي المساكين^(٦) ؛ وهذا كان من حيث المبدأ العام والوجهة النظرية ؛ ذلك أنه في مصر عام

(١) . Dionys v. Tellmachre, ed Chabot, S. 148 f.

(٢) الأغاني ج ٣ ص ٢٦ ؛ وهذا البيت لبشار بن برد .

(٣) البيان والتبيين للجاحظ ج ١ ص ٤١ . انظر ما يلي :

(٤) . Mitteil. aus der Samml. Rainer II/III, S. 176

(٥) المروج للسعودي ج ٩ ص ١٤ - ١٥ .

(٦) كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٧٠ .

٣١٢ هـ - ٩٢٤ م « أخذ الرهبان والأساقفة بأداء الجزية ، فأخذت الجزية منهم ، ومن الضعفاء والمساكين ومن جميع الديارات بأسفل مصر والصعيد ، ومن رهبان طور سيناء ؛ وسافر قوم من الرهبان إلى العراق واستغاثوا بالمقتدر ، فكتب لهم ألا تؤخذ الجزية من الرهبان ولا من الأساقفة ٠٠٠ وأن يجري أمرهم على ما كانوا عليه » ^(١) على أنه في عام ١٦٦٤ م كان يُعفى من الجزية بمصر : « جميع الأوربيين والرهبان المتبطلين من المسيحيين والبطريرك وجميع الأتراك (أي المسلمين) » ^(٢) . ولم يكن أخذ الجزية أرحم من غيرها من الضرائب ، وإن كانت الشريعة الإسلامية قد أمرت بعدم القسوة في تحصيلها ، فقد نهي في الإسلام عن اتباع الأساليب القديمة القاسية ، من تعذيب ، أو تكليف أصحابها ما لا يطيقون ، أو إقامتهم في الشمس وصب الزيت على رؤوسهم ونحو ذلك ؛ وإنما أجاز الفقهاء حبس أهل الذمة حتى يؤدوها ^(٣) .

وقد وجدت في بلاد الإسلام من أول الأمر تعليمات خاصة باللباس ؛ فقد أمر هارون الرشيد عام ١٩١ هـ - ٨٠٧ م بأن يؤخذ أهل الذمة في مدينة السلام بمخالفة هيئتهم هيئة المسلمين في لباسهم وركوبهم ، فأخذوا بأن يجعلوا في أوساطهم الزنارات مثل الخيط ، وبأن تكون قلائسهم مضرّبة ، وأن يجعلوا شرك نعالهم مثنّية ، وأن يتخذوا على سروجهم في موضع القرايس مثل الرمانة من خشب ، وتُمنع نساؤهم من ركوب الرحائل ، ولا يركبن يهودي ولا نصراني على سرج ، بل على أكاف ^(٤) . وكان اليهود في القرن الثاني (الثامن الميلادي) يلبسون

(١) يحيى بن سعيد ص ٨١ .

(٢) M. Wanslebs : Beschreibung von Aegypten, S. 57.

(٣) كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٧١ .

(٤) تاريخ الطبري ج ٣ ص ٧١٣ ، كتاب الخراج ص ٧٥ .

براطيل طويلة شَبَّهَها بعض الشعراء بالأُميال الطوال أو بالمقاعيد على رؤوس القروء^(١) . وكان النصارى في ذلك الوقت يلبسون البرانس ، ولكن لما صارت القلائس الطوال عند المسلمين لباساً قديماً لبسها النصارى وبقيت خاصة بهم^(٢) . أما اللون فلم يصلنا في التعليمات القديمة أن أحداً أُلزم باتخاذ لون معين ؛ ويظهر أن هذه المسألة تركزت للعادات المحلية ، ويصف الجاحظ (المتوفي عام ٢٥٥ هـ - ٨٦٩ م) عادة العراقيين فيقول : « من تمام آلة الخُمَّار أن يكون ذِمِّيًّا ، ويكون اسمه آذين أو مازبادا أو أزدانقاذا أو ميشا أو شلوما ، ويكون أرقط الثياب مختوم العنق »^(٣) . وقد حدث في عهد هارون الرشيد أن ولي القضاء محمد بن مسروق ، فتحامل على أهل مصر ، فأساءوا عليه الذكر والثناء ، ودعوا عليه في المسجد الجامع ، فوقف على باب المقصورة غير خائف ، وقال بأعلى صوته : « أين أصحاب الأكسيّة العسليّة ؟ أين بنو البغايا ؟ لم لا يتكلم متكلمهم بما شاء حتى يرى ويسمع ؟ فما تكلم أحد بكلمة »^(٤) ، وقد صدر أمر المتوكل في عام ٢٣٥ هـ - ٨٤٩ م بأخذ النصارى وأهل الذمّة بلبس هذه الطيالة العسلية ؛ ومن أراد لبس قلنسوة مثل قلنسوة المسلمين فليُجْعَلْ عليها زَرَّيْنِ ؛ وكذلك أمروا بأن يجعلوا على ما ظهر من لباس مماليكهم رقعتين ، لونهما يخالف لون الثوب الظاهر ، وأن تكون إحدى الرقعتين بين يديه عند صدره ، والأخرى خلف ظهره ،

(١) الكندي ص ٤٢٤ ، وكان لباس الرأس عند اليهود يسمى بمصر بئرطلّة ، وكانت هذه في المشرق جزءاً من أهبّة الجاثليق . وفي سنة ١٥٣ هـ ألزم المنصور رعيته بلبس القلائس الطوال فشبَّهها أبو دلامة بدنان اليهود . (كتاب الأوائل لعلي دده مخطوط برلين ٩٣٧٢ ص ١٥٨) .

(٢) انظر المستطرف ، على هامش مفيد العلوم طبعة مصر ١٣١٠ ص ٢٠٠ .

(٣) البيان والتبيين ج ١ ص ٤١ .

(٤) الكندي ص ٣٩٠ .

وأن تكون كل واحدة من الرقعتين قدر أربع أصابع ولونها عسلياً ، وكذلك أمر بمنع مماليكهم من لبس المناطق وأمرهم بلبس الزنانير ؛ وبأن يجعل على أبواب دورهم صور شياطين من خشب تفرقاً بين منازلهم ومنازل المسلمين^(١) ، وفي عام ٢٣٩ هـ - ٨٥٣ م أمر المتوكل أن يقتصر أهل الذمة في مراكبهم على البغال والحمير ، دون الخيل والبراذين^(٢) .

على أن هذه الأوامر المضحكة لم تشر إلا قليلاً ؛ وكان أهل الذمة يأبون الخضوع لها بشجاعة ، وفي سنة ٢٧٢ هـ - ٨٨٥ م ثار عامة بغداد على النصارى لأنهم خالفوا وركبوا الخيل ، وهُدمت في هذا الشغب كنيسة كليل يشو^(٣) (إكليل يسوع) ؛ وكذلك نجد الشاعر ابن المعتز يشكو حوالي عام ٢٩٠ هـ من مغالاة النصارى في البغال والسروج ، ومن تحكّمهم في المسلمين ؛ ويعتبر هذا من علامات ظهور المسيح الدجال^(٤) . وقبل أول القرن الرابع بأربع سنين عادت القوانين الخاصة باللباس إلى الظهور ، وشُدِّدَ في أمرها ، ثم لم نسمع عن مثلها شيئاً في القرن الرابع كله ؛ فقد نامت ولم تظهر إلا عندما قوي أمر أهل السنة في القرن الخامس الهجري (الحادي عشر الميلادي) حيث عادت بشكل

(١) تاريخ الطبري ج ٣ ص ١٣٨٩ وما بعدها . انظر المقرئ (الخطط) ج ٢ ص ٤٩٤ حيث يقول : على دراريمهم بدلا من على ذراريمهم . (أبو الحاسن ج ٢ ص ١٧٤ - ١٧٥) . وكان للصابئة أيضا لباس ذو لون خاص (يتيمة الدهر ج ٢ ص ٤٥) . وقد حدث لأول مرة في الغرب عام ١٢١٥ م في مؤتمر لاتيران أن طلب إيجاد علامة خاصة لليهود ، ولعل هذا أتى من معرفة الغربيين بأنظمة الشرق .

(٢) تاريخ الطبري ج ٣ ص ١٤١٩ ، ويحكي بنيامين (ص ٢٤) أن اليهود كانوا يمتنعون في القرن الثاني عشر الميلادي من ركوب الخيل بالقسطنطينية .

(٣) Elias Nisibenus, S. 188. ؛ ويحكي الطبري تهديم العامة للبيع في حوادث

سنة ٢٧٢ هـ .

(٤) ديوان ابن المعتز طبعة مصر ١٨٩١ ج ٢ ص ٩ ، قارن النجوم الزاهرة طبعة

ليدن ج ٢ ص ٢٢٣ - ٢٢٤ .

جدي" . وفي عام ٤٢٩ هـ - ١٠٣٧ م صدر توقيع الخليفة بإلزام أهل الذمة ملابس يعرفون بها عند المشاهدة ، واستدعي لذلك جاثليق النصارى ، ورأس جالوت اليهود في جمع حافل من الأشراف والوجوه ، فقالوا : السمع والطاعة^(١) .

وظهر في هذا العصر لأول مرة منع أهل الذمة من تلبية بيوتهم على أبنية المسلمين ؛ فإن ملكوا بيوتا عالية أقرؤا عليها ، ومنعوا من الإشراف منها على المسلمين وأهل الذمة^(٢) . وأول من ذكر هذا فيما أعلم هو أبو الحسن الماوردي المتوفي عام ٤٥٠ هـ - ١٠٥٨ م . وقد سرت هذه الفكرة بعد ذلك إلى الغرب ، فنجد البابا إنوسنت الثالث يشكو من أن اليهود بنوا في مدينة سنس كنيسة لهم تعلو على كنيسة مسيحية مجاورة لها^(٣) .

ولم يكن الاستهزاء والبغضاء بين الأديان أقل منه بين الأجناس ؛ ومن أمثلة ذلك أن اليهود وصفوا بأنهم أتت خلق الله فناء^(٤) ، وكذلك وصف النصارى بشدة السكر وخصوصاً غداة عيد الفصح^(٥) ، وبأن راهباتهم وشمامستهم ضعفاء الفضيلة . وكذلك يرمى الصابئة بأن بينهم من المعادة ما لا يكون بين غيرهم ، وأن بعضهم يسعى في بعض ، ويقبّح عليه ما وجد إلى ذلك سبيلا^(٦) . وكان المسلمون المثقفون يعلمون حقا أن المسيحية قد حثت على المحبة ورقة القلب أكثر مما حثت على ذلك جميع الدبانات ؛ ولكنهم كانوا يرون أن النصارى قلما

(١) المنتظم ص ١٩٢ ب .

(٢) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٤٢٨ . وقد بين الماوردي أن الأصل في ذلك المنع من الإشراف على منازل الناس .

(٣) انظر Caro, I, 296 .

(٤) انظر مثلا أدب الكاتب لابن قتيبة طبعة مصر ١٣٠٠ هـ ص ٢٦ .

(٥) بتيمة الدهر ج ٣ ص ٩٧ حيث يتمثل شاعر بسكر النصارى في هذا اليوم .

(٦) أخبار الحكماء للقفطي ص ٣٩٨ من الطبعة الأوربية .

يعملون بذلك ؛ يقول الجاحظ : « وكلُّ خِصاء في الدنيا فإنما أصله من قِبَل الروم ؛ ومن العجب أنهم نصارى ، وهم يدَّعون من الرحمة والرافة ورقة القلب والكبد ما لا يدعيه أحد من جميع الأصناف ، وحَسْبُكَ بِالْخِصَاءِ مِثْلَةٌ وحسبك بصنيع الخاصي قسوةً »^(١) ؛ وكذلك تكلم البيروني في صدد كلامه عن العقوبات والكفارة عند الهنود عن فلسفة نبيلة بينهم فهو يقول : « مثال الحال فيهم على شبيه بحال النصرانية فإنها مَبْنِيَّةٌ على الخير وكفّ الشر ، من ترك القتل أصلاً ، ورمي القميص خلف غاصب الرداء ، وتمكين لاطم الخدّ من الخدّ الأخرى ، والدعاء للعدو بالخير ، والصلوات عليه ؛ وهي لعمري سيرة فاضلة ، ولكن أهل الدنيا ليسوا بفلاسفة كلهم ؛ وإنما أكثرهم جُهَّال ضَلَّالٌ ، لا يتقوّمهم غيرُ السيف والسوط ، ومنذ تنصّر قسطنطينوس المظفّر لم يسترح كلاهما من الحركة ؛ فبغيرهما لا تتمّ السياسة »^(٢) .

ومن الأمور التي نعجب لها كثرة عدد العمال والمتصرّفين غير المسلمين في الدولة الإسلامية ؛ فكان النصارى هم الذين يحكمون المسلمين في بلاد الإسلام^(٣) ؛ والشكوى من تحكيم أهل الذمة في أبحاث المسلمين وأموالهم شكوى قديمة^(٤) ؛ ويحكى عن عُمَرَ بن الخطاب أنه لما عرف أن لأبي موسى الأشعري كاتباً نصرانياً ضرب فخذَه ، وقال : ألا اتخذت رجلاً خفيفاً ، وكان عُمَرُ أيضاً يأبى أن يتخذ الكتاب من النصارى أو اليهود^(٥) . وقد قتلَ ديوان جيش المسلمين

(١) كتاب الحيوان طبعة مصر ١٩٠٧ ص ٥٦ .

(٢) كتاب تحقيق ما للهند من مقولة طبعة سخاو ص ٢٨٠ .

(٣) فيما يتعلق بالشام انظر المقدسي ص ١٨٣ ، وفيما يتعلق بمصر انظر يحيى بن

سعيد ص ١٢٢ .

(٤) ميون الاخبار لابن قتيبة طبعة جوتنجن سنة ١٨٩٩ ص ٩٩ .

(٥) نفس المصدر المتقدم ص ٦٢ .

لرجل نصراني مرتين في أثناء القرن الثالث ، فَوَجَّهَ اللومَ للوزير لأنه « جعل أنصار الدين وحمّاة البيضة يقبلون يديه ويمتثلون أمره » (١) . وكان المتصرفون النصارى واليهود يقسمون اليمين ، شأنهم شأن المسلمين ؛ وقد جاءت في كتاب ديوان الإنشاء الذي أُلّف عام ٨٤٠ هـ — ١٤٣٦ م صيغة اليمين الذي كان يقسمه اليهود في ذلك العهد ؛ وذكر أيضاً أن أوّل من استحدث هذه الإيمان لأهل اليهودية الفضل بن الربيع وزير الرشيد ، أحدثها له كاتب عنده ، ومنها استنبطت هذه الألفاظ (٢) .

وكانت الحركات التي يتقصد بها مقاومة النصارى موجّهة أولاً إلى محاربة تسلّط أهل الذمة على المسلمين ، وسيطرة أهل الذمة شيء لا يحتمله المسلم الحق . وفي عام ٢٣٥ هـ — ٨٤٩ م أمر الخليفة المتوكل ألا يستعان بأهل الذمة في الدواوين وأعمال السلطان التي تجري أحكامهم فيها على المسلمين (٣) ؛ فمن ذلك أمر بعزل النصارى عن مقياس النيل (٤) ، ولكن هذا الخليفة نفسه بنى بعد ذلك بعشر سنين ، قَصْرَه المسمى بالجعفري ، وأجرى إليه نهراً ، وصيّر النفقة عليه إلى دلكيل ابن يعقوب النصراني (٥) ؛ وفي عام ٢٩٦ هـ — ٩٠٩ م كان النصارى قد علا أمرهم وغلبوا على الكتاب ، فأمر المقتدر بما أمر به المتوكل من رفضهم وإطراحهم عن الخدمة (٦) ؛ وفي هذه السنة نفسها أمر المقتدر ألا

(١) كتاب الوزراء ص ٩٥ .

(٢) كتاب ديوان الإنشاء مخطوط باريس رقم ٤٤٣٩ ص ٣٠٣ — ٣٠٤ ، وانظر . Fagnan, Rev. Et. juives, 1910 S. 229.

(٣) تاريخ الطبري ج ٣ ص ١٣٨٩ — ١٣٩٠ .

(٤) الولاة للكندي ص ٢٠٣ .

(٥) تاريخ الطبري ج ٣ ص ١٤٣٨ .

(٦) عريب ص ٣٠ .

يُستخدم أحد من اليهود والنصارى إلا في الطب والجَهَنَذَة^(١) ، ولكن أمر المقتدر كان ضعيف الأثر إلى درجة مضحكة ؛ فقد كان وزيره أبو الحسن علي بن الفرات يدعو أربعة من النصارى إلى طعامه كل يوم ، وكانوا في جملة الكتاب التسعة الذين اختص بهم^(٢) . وكان الكتاب المسيحيون منتشرين في كل مكان حتى إن محمد بن عبد الله بن طاهر في القرن الثالث اتخذ له قهرماناً نصرانياً^(٣) ، ولما أراد المقتدر أن يستوزر الحسين بن القاسم عام ٣١٩ هـ - ٩٣١ م راسله في أن يجتهد في إصلاح أعدائه ، فابتدأ ببني رائق ، فكان يمضي إلى كاتبهم النصراني ويضمن له الضمانات ؛ ثم فعل ذلك بأصطف بن يعقوب كاتب مؤنس ، وقال له : « إن تَقَلَّدْتَ الوزارة فأنت قَلَّدْتَ نِسِهَا » ، وكذلك فعل بغير هؤلاء من كتاب النصارى^(٤) . وكان الحسين بن القاسم يسعى دهره في طلب الوزارة ، وكان يتقرب إلى النصارى الكتاب بأن يقول لهم : « إن أهلي منكم ، وأجدادي من كباركم ، وإن صلياً سقط من يد عبيد الله بن سليمان ، جدِّي ، في أيام المعتضد ، فلما رآه الناس قال : هذا شيء تتبرك به عجائزنا ، فتجعله في ثيابنا من حيث لا نعلم » تَقَرُّباً إليهم بهذا وثبنته^(٥) .

ولقد كان تقدير هذا الوزير صحيحاً ، ففي عهد المقتدر نفسه ، وهو

(١) أبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ١٧٤ - ١٧٥ ؛ وكان النصارى في مصر مثلاً يُستخدمون كثيراً في أعمال الجبهة ، كما تدل على ذلك أوراق البردي ، وفي عام ٢٤٩ هـ - ٩٦٠ م كان أحدهم يطبع البراءات بختمه الذي عليه الصليب . (انظر Karabacek, Mitteilungen II/III S. 168.)

(٢) كتاب الوزراء ص ٢٤٠ .

(٣) كتاب الديارات مخطوط برلين المتقدم ص ١٥١ .

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٣٥٢ .

(٥) عريب ص ١٦٤ .

الذي أراد اطراح النصارى عن المناصب العامة ، تقلد هذا الرجل الذي كان يتقرب إلى النصارى ويتمتعهم منصب الوزارة . وإلى جانب ما ذكرنا نجد أن رئيس المتأمرين على مؤنس المظفر كان مفلحاً الأسود الخادم ، وكان الأمر كله ، كما يقول عريب ، لهذا الخادم ولكاتبه النصراني بشر بن عبد الله ، وكان بشر هذا محبوباً^(١) . وفي عام ٣٢٤ هـ - ٩٣٥ م مات أصطف بن يعقوب النصراني صاحب بيت مال الخاصة^(٢) . وكذلك ابتداء علي بن بويه بأن اتخذ له كاتباً نصرانياً من أهل الري^(٣) . ولما خرج الوزير عز الدولة إلى البصرة عام ٣٥٧ هـ - ٩٦٧ م استخلف أبا العلاء صاعد بن ثابت النصراني بالحضرة^(٤) . وكذلك كان للخليفة الطائع (٣٦٣ - ٣٨١ هـ = ٩٧٣ - ٩٩١ م) كاتب " نصراني " ^(٥) . وفي النصف الثاني من القرن الرابع اتخذ كل من عضد الدولة (المتوفي عام ٣٧٢ هـ - ٩٨٢ م) في بغداد والخليفة العزيز في القاهرة وزيراً نصرانياً . وقد استأذن نصر بن هارون وزير عضد الدولة سيده في عمارة البيع والديرة وفي إطلاق المال لفقراء النصارى ، فأذن له^(٦) . وقد أفتى بعض فقهاء الإسلام الكبار بأنه يجوز أن يكون وزير التنفيذ لا وزير التفويض من أهل الذمة^(٧) . وقد ولّى المأمون على مدينة بوره بمصر عاملاً

(١) عريب ص ١١١ - ١١٢ .

(٢) الأوراق للصولي ص ٩٦ .

(٣) مسكويه ج ٥ ص ٤٦٤ - ٤٦٥ .

(٤) مسكويه ج ٦ ص ٣١٠ .

(٥) ديوان ابن الحجاج ج ١٠ ص ١٨ .

(٦) مسكويه ج ٦ ص ٥١١ ؛ وابن الأثير ج ٨ ص ٥١٨ .

(٧) وزير التنفيذ لا يباشر الحكم ولا يقلد العمال ولا يدبّر الجيش ؛ أما وزير التفويض فهو الذي يفوض السلطان إليه تدبير الملكة برابه ، وهو يشارك السلطان في حكمه ، وليس وزير التنفيذ إلا سفيراً بين السلطان والرهية . انظر كتاب العقد الفريد لابي سالم محمد بن طلحة المتوفي عام ٦٥٢ هـ ص ١٤٧ من طبعة مصر . (المترجم)

مسيحيا ، فكان إذا جاء يوم الجمعة لبس السواد وتقلد بالسيف والمنطقة ، وركب برذونا وقدّاه أصحابه ، فإذا وافى باب المسجد وقف ، ودخل خليفته ، وكان مسلما يصلي بالناس ويخطب للخليفة ، ثم يخرج إليه (١) . وكان لخمارويه وزير " نصراني فاجتاز يوماً راكباً فتعرض له بَنان الحمّال الصوفي وأنزله عن دابته ، وقال له : لا تركب الخيل ، فأمر خمارويه أن يتّخذ بناناً ويطرح بين يدي سبع ، فطرح وبقي ليلته ، فلما جاء الصباح وجدوا بَناناً قاعداً مستقبلاً للقبلة ، والسبع بين يديه (٢) . وفي عام ٣٨٩ هـ - ٩٩٩ م توفي القاضي محمد بن النعمان ، فوجد عليه مال " من أموال اليتامى وغيرهم ، فأرسل كاتب نصراني يسمى فهداً ، فاحتاط على القاضي وشرع في تغريم الشهود الذين كان القاضي أودع عندهم الأموال ، وألزم ابن القاضي ببيع ما خلفه أبوه للوفاء بالودائع (٣) .

ومن العجيب أنه على الرغم من هذا الوضع الذي لم يكن طبيعياً لا نجد المؤرّخين ، حتى المسيحيين منهم ، يذكرون إلا قليلاً من المشاغبات بين المسلمين وأهل الذمّة في القرن الرابع الهجري ، وسأقصّها كما ذكروها : في سنة ٣١٢ هـ - ٩٢٤ م ثار المسلمون بدمشق وهدموا كنيسة كبيرة ، وأخذوا منها زهاء مائتي ألف دينار من صلبان ذهب وفضة وكؤوس وصّوانٍ ونحوها ، ونهبوا دياراتٍ كثيرة ؛ وكذلك ثاروا بالرملة فهدموا كنيسة لِنَمَلَكِيّة وهدموا كنيسة قيسارية ؛ ورفع النصارى الأمر إلى المقتدر فوقع لهم ببنيان هذه الكنائس (٤) . وكذلك

(١) يحيى بن سعيد ص ٧٤ ب .

(٢) أبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٢٣٣ - ٢٣٤ .

(٣) القضاة للكندي ص ٥٩٥ ، ٥٩٧ .

(٤) يحيى بن سعيد ص ٨١ ، والخطط للمقريزي ج ١ ص ٤٩١ .

ثار المسلمون بعسقلان ، فهدموا كنيسة كبيرة ، ونهبوا ما فيها ، وأحرقوها ، وعاضد اليهود المسلمين في هدمها ، وكان اليهود يشعلون النار في الحطب ويجرونه بالبكر إلى أعلى السقوف حتى يحرقوها وينحل رصاصها فتقع العمود ، وقد خرج أسقف عسقلان إلى مدينة السلام متوسلاً لردّها ، فلم ينجح له سعي^(١) . وفي سنة ٣٢٥ هـ - ٩٣٧ م ثار المسلمون في بيت المقدس ونهبوا بعض الكنائس^(٢) . وفي سنة ٣٨١ هـ - ٩٩١ م استهزأ رجلا من المسلمين بمنجم مسيحي لأنه لم يكن يحمل علامات النصراري . فشكا ذلك إلى رئيسه ، فسجنهما فشعثت بعد ذلك كنيسة تان ، وقد هدأ الجائليق هذه القصة بعد هدايا كثيرة^(٣) . ثم هاج المسلمون بعد ذلك ، لأنهم وجدوا رأس خنزير في أحد المساجد ، وظنوا أن النصراري هم الذين رموه^(٤) . وفي عام ٣٩٢ هـ - ١٠٠٢ م ثار العامة بالنصارى في مدينة السلام لمقتل أحد المسلمين ، ونهبوا بيعة وأحرقوها ، فسقطت على جماعة من المسلمين رجالا وصبياناً ونساءً ، وكان الأمر عظيماً^(٥) . وفي عام ٤٠٣ هـ - ١٠١٢ م توفيت بنت أبي نوح الأهوازي الطبيب زوجة أبي نصر ابن إسرائيل كاتب المناصح أبي الهيجاء ، فأخرجت جنازتها نهاراً ، ومعها الطبول والنوائج والزمور والرهبان والصلبان والشموع ، فقام رجل من الهاشميين فأنكر ذلك ، ورجم الجنازة ، فوثب أحد العلماء بالهاشمي ، فضربه بدبوس على رأسه فشجّه فسال دمه ، وهرب النصراري بالجنازة إلى بيعة باب الروم ، فتبعهم المسلمون ، ونهبوا البيعة وأكثر دور

(١) يحيى بن سعيد ص ٨٤ - ب .

(٢) نفس المصدر ص ٨٢ .

(٣) Barhebraeus Chron. eccles. III, 259 .

(٤) نفس المصدر .

(٥) نفس المصدر ص ٢٦٢ ، وما يليها ، كتاب الوزراء ص ٤٤٣ ، والمنتظم لابن الجوزي

ص ١٤٧ ب .

النصارى المجاورة لها ؛ واثارت الفتنة بين غلمان أبي الهيجاء وبين العامة ، ورفعت المصاحف في الأسواق ، وغُلِّقت أبواب الجوامع ؛ وقصد الناس إلى دار الخليفة على سبيل الاستنفار ، فطلب الخليفة الكاتب من المناصح ، فامتنع ففاظ الخليفة امتناعه ، وتقدم بإصلاح الطيَّار للخروج عن البلد ، وجمع الهاشميين إلى داره ، واجتمعت العوام في يوم الجمعة ؛ وقصدوا المناصح فدفع غلمانه رجلاً ذكر أنه علوي ، فزادت الشناعة ؛ وامتنع الناس من صلاة الجمعة ، وظفرت العامة بقوم من النصارى ، فقتلوه وترددت الرسائل بين الخليفة وبين المناصح إلى أن بذل الكاتب النصراني إلى دار الخلافة ، فكفّت العامة عن ذلك ، ثم أفرج عن الكاتب بعد قليل^(١) وهذه الحوادث قليلة جداً بالقياس إلى بلاد المشرق كلها على سعتها . أما في مصر فكانت العلاقات بين المسلمين والنصارى متوترة ؛ فقد كان في مصر كنيسة "متحدة أمام الإسلام" ، وكان بها شعب له لغته الخاصة وشخصيته أمام العرب ، ولم يبدأ القبط في ترك لغتهم القبطية إلا حوالي أواخر القرن الرابع^(٢) . وفي القرنين الأولين للهجرة لم تنقطع ثورات القبط ؛ بل تتابعت حتى أخذت آخرها عام ٢١٦ هـ - ٨٣١ م . وفي ذلك الوقت كان كل أهل الطبقة الوسطى بمصر نصارى ؛ وكان بين العرب والقبط من قلة التفاهم

(١) المنتظم ص ١١٥٩ .

(٢) ولعل أحسن ما يشهد بهذا أن المقدسي ، وقد كان بمصر في أواخر القرن الرابع ، يقول عن أهل مصر : إن ذمتهم يتحدثون بالقبطية (ص ٢٠٣) ، على حين أن أسقف اشمون بمصر يقول في كتابه سير البطارقة الذي ألفه بعد عام ٤٠٠ هـ - ١٠١٠ م بقليل : إنه استعان ببعض المسيحيين الكفاء على نقل ما وجدته من أخبار البطارقة بالقلم القبطي واليوناني إلى القلم العربي « الذي هو الآن معروف عند أهل هذا الزمان بإقليم ديار مصر لعدم اللسان القبطي واليوناني من أكثرهم » . (كتاب سير البطارقة لساوירس بن المتفّع طبعة بيروت سنة ١٩٠٤ ص ٦) . على أن الشعر القبطي الشعبي الذي عرفناه من القرن العاشر الميلادي هو شعر ديني خالص كما رأيت ذلك من ترجمة العالمين H. Junker, A. Erman لهذا الشعر .

ما كان بين اليونان والمصريين من قبل ، وذلك على الرغم من أن الأقباط قد أدخلوا منذ أول الأمر في الحديث أحاديثَ يوصي فيها النبي بالأقباط خيراً ؛ ومن هذه الأحاديث ما يبيّن بكل جراءة الدورَ الذي يقوم به الكتابُ النصارى في الدولة الإسلامية ، ففي حديث ذكروه : وهم (القبط) أعوانكم على عدوكم وأعوانكم على دينكم ، قالوا : كيف يكونون أعوانا على ديننا يا رسول الله ؟ قال : يَكْفُونَكُمْ أَعْمَالَ الدنيا ، وتنفّرُغون للعبادة «^(١) ؛ ولقد قام الأقباط بهذا الدور خير قيام حتى إن أكثر الفتن التي وقعت بين النصارى والمسلمين بمصر نشأت عن تجبّر المتصرفين الأقباط ؛ ولما جاءت انتصارات الروم على المسلمين حوالي منتصف القرن الرابع الهجري كان لها صداها في مصر ؛ فلما وزد الخبر بأن الروم دخلوا الشام عام ٣٤٩ هـ - ٩٦٠ م وقتلوا وخرّبوا ، هاج المسلمون على النصارى ، ووقعت صيحةٌ في الجامع العتيق بعد صلاة الجمعة فهاج الرعاع ونهبوا كنيستين^(٢) . ولما غزا الإمبراطور تقفور جزيرة أقرطيش في العام التالي ووصل خبر ذلك إلى مصر ثار المسلمون وقصدوا كنيسة ميخائيل التي للملكيّة بقصر الشمع فشعثوها وخرّبوها ، وظلت مغلقة مدة طويلة وأبوابها مطمورة بالتراب^(٣) .

وقد أظهر خلفاء الفاطميين الأولون لأهل الذمة تسامحاً نَعَجَبَ له ؛ إذ لا يُستظر ذلك من قوم مثلهم ، لهم مذهبٌ خاص انفردوا به ، وخالفوا به جمهور المسلمين ؛ فقد كان للخلفاء الفاطميين أطباءٌ من

(١) الخطط للمقريزي ج ١ ص ٢٤ - ٢٥ ، وكتاب تاريخ الشيخ أبي صالح الأرمني ص ٢٨ ب نقلا من كتاب فضائل مصر .
(٢) يحيى بن سعيد ص ١٩٢ .
(٣) نفس المصدر ص ٩٢ ب .

اليهود ، ولم يَحْتَجْ هؤلاء الأطباء إلى تغيير دينهم^(١) ؛ وعَظَّم نفوذهم حتى صار لا يُعْمَلُ شيء في بلاط المعز إلا بمَعُونَةِ اليهود ؛ عرف ذلك الوزيرُ الداهيةُ ابنُ كلثُم الذي كان يهودياً ، فأسلم وصار يتحيز إلى إخوانه في الدين من قبل^(٢) . وكانت النزعة العقلية في مذهب الإسماعيلية واعتقادهم بإمكان إقامة الدليل النظري عليه مما مهّد للمناقشة العلنية بين المسلمين والنصارى لأول مرة في تاريخ الإسلام^(٣) . وفي عهد العزيز بالله زاد بلاط الخليفة في إكرام النصارى ؛ وذلك أنه كان للعزيز أصهارٌ مسيحيون منهم أُرستس خال السيدة ابنة العزيز بالله ، وقد صيّر بطريركا على بيت المقدس ، وصيّر أخوه أرمانْيوس مطرانا على القاهرة ومصر ، وكان لهما جميعاً محلٌّ لطيف عند العزيز وتقدّم في مملكته^(٤) . فلا عجب بعد هذا أن نجد الشاعر الحسن بن بشر الدمشقي يقول تعريضاً بهذه الحالة :

تنصّر ، فالتنصّر دين حق عليه زماننا هذا يدلُّ
وقتل بثلاثة عزّوا وجلّوا وعطّل ما سواهم فهو عطل
فيعقوب الوزير أب وهذا العزيز ابن وروح القدس فضل

ولما شكّا الفضل إلى العزيز أمرَ هذا الشاعر وطلب معاقبته امتعض منه ، إلا أنه قال : أعف عنه ، فعفا عنه ؛ ثم دخل الوزير على العزيز وشكّا إليه أيضاً ، فقبض على الشاعر ثم أطلقه^(٥) . ثم إن هذا

(١) Graetz : Gesch. der Juden V. 4. Aufl. S. 266.

(٢) De Goeje : ZDMG, 52, S. 77 نقلا عن ابن الجوزي (مخطوط Bodl.

Uri. 679 Jahr 380.

(٣) Guyard, Grand Maître des Assassins, S. 14.

(٤) يحيى بن سعيد ص ١٠٨ .

(٥) ابن الأثير ج ٩ ص ٨٢ .

الخليفة نفسه استوزر بعد ذلك عيسى بن نسطورس النصراني ، واستتاب بالشام يهودياً اسمه منشأ ؛ فاعتزّ بهما النصراني واليهود ، وآذوا المسلمين ؛ فكتب أهل مصر رقعة وجعلوها في يد صورة عملوها من الورق ، وأقعدوا الصورة في طريق العزيز والرقعة بيدها ، وفيها : بالذي أعزّ اليهود بمنشأ والنصارى بعيسى بن نسطورس ، وأذلّ المسلمين بك إلاّ كشفت ظلامي ! فلما رآها العزيز علم ما أريد ، فقبض على الرجلين وصادرهما^(١) . وفي عهد هذا الوزير النصراني وقعت فتنة بين المسيحيين والمسلمين وذلك أنه لما خرج الإمبراطور باسيلئوس إلى الشام لفتحها في عام ٣٨٦ هـ - ٩٩٦ م برز العزيز في سائر جيوشه وأظهر العزم على غزو بلاد الروم ، وأمر عيسى بن نسطورس بإنشاء أسطول يسير معه ؛ فلما تم إعداده وقعت فيه نار في اليوم الذي عزم فيه العزيز على السير ، واتهم الرعية تجار الروم الواردين بالبضائع إلى مصر بإحراقه ، فثار العامة وقتلوا منهم مائة وستين رجلاً ، ثم تحوّلوا عن الروم إلى نهب كنائس النصارى ، وجرح في هذا الشعب أسقف النسطوريين جراحات مات فيها . وقد أعاد الوزير النظام إلى نصابه واعتقل ثلاثة وستين من النّهابة ، وأمر العزيز بإطلاق ثلثهم وضرب ثلثهم وقتل ثلثهم ، وذلك بأن كتب رقاعاً على بعضها : تضرّب ، وعلى بعضها تقتل ، وعلى بعضها تطلق ؛ وأمر كل واحد من النّهابة أن يأخذ رقعة منها بعد أن وضعت تحت إزار ، فكان يعمل به بحسب ما يخرج في يده^(٢) . وفي عام ٣٩٣ هـ - ١٠٠٣ م بدأت علامات العاصفة

(١) نفس المصدر ص ٨١ - ٨٢ .

(٢) يحيى بن سعيد ص ١١٢ ب - ١١٣ ، ويحيى القريزي (الخطط ج ٢ ص ١٩٥ - ١٩٦) هذا باختصار ، ولكنه يزيد على ذلك أنه طيف بمن أطلق ، وفي عنق كل واحد رأس رجل ممن قتل من الروم . ولا نجد مثلاً آخر لهذه العقوبة في القرن الرابع .

التي أثارها تعصب الخليفة الحاكم بأمر الله^(١) . ولما رأى العامة أن العنان قد أُرسل لهم ، بدأوا يهدمون الكنائس ، وبنى الخليفة مكانها مساجد ، منها الجامع الأزهر المشهور ؛ ثم أعاد الحاكم قوانين اللباس القديمة على أشد صورها ، فألزم النصارى أن يعلّقوا في أعناقهم صلبانا من الخشب ؛ ومنعت مواكبهم العامة ، وحظّر عليهم ضرب النواقيس ؛ وأمر ألا يظهر صليب ولا تقع عليه عين ؛ فنزعت الصلبان من الكنائس وطُمت آثارها من ظاهر البيع والكنائس . وأُتلفت الكنائس الكبرى مثل كنيسة القبر بالقدس ودير القصير الكبير المبني على سفح جبال المقطم ؛ وقد انتهك المسلمون حرمة المقبرة الكبرى في هذا الدير ؛ ولكن الحاكم لم يتردّد ذلك ، وقد أمر بمنعه بمجرد علمه به . ورغم هذا كله استوزر الحاكم منصور بن سعدون النصراني ، واتخذ لنفسه أطباء نصارى طول هذه المدة . وقد تقدم بإثبات أسماء سائر المسلمين المتعطّلين والمتصرّفين من الكتاب الذين يصلحون للخدمة في دواوينه ليستعيض بهم عن النصارى . « وكان سائر كتابه وأصحاب خدمته وأطباء مملكته نصارى إلا نفرًا سيرًا من الكتاب » ؛ ثم كثرت الشناعات السيئة في النصارى ، فاجتمع سائر من بمصر من الكتاب والعمال والأطباء وغيرهم من أساقفتهم وكهنتهم وتوجهوا إلى قصره في يوم الخميس ثاني عشر ربيع الأول سنة ٤٣٠ هـ (١٠١٢ م) ، وكشفوا عن رؤوسهم من باب القاهرة ، ومشوا حفاةً باكين مستغيثين إليه يسألونه العفو والصفح ، ولم يزلوا في طريقهم يقبلون التراب إلى أن وصلوا إلى قصره ، وهم

(١) أوسع تاريخ للحاكم هو ما حكاه دي ساسي (De Sacy : Exposé de la religion des Druses, CCLXXXVIII ff.) ولكن دي ساسي لم يرجع إلى تاريخ يحيى ابن سعيد معاصر الحاكم ، وهو الذي أكمل تاريخ يحيى بن البطريق ، وهو مؤرخ نقه معتدل . ومن هذا الكتاب خاصة نستطيع معرفة الحوادث بحسب ترتيبها التاريخي لأول مرة ، أما ما كتبه المؤرخون المعاصرون الآخرون مثل الأسقف سيفروس (Severus) فهو أشبه بقصص الاتقياء .

على تلك الحال ؛ فأنفذ إليهم أحد أصحابه ، وأخذ منهم رقعة كانوا قد كتبوها يلتسمون فيها عفوه عنهم ؛ ثم عاد الرسول إليهم وردّ عليهم ردّاً جميلاً ، ووعدهم بما اطمأنت له قلوبهم ؛ فلما كان يوم الأحد النصف من شهر ربيع الآخر أمروا بتعظيم الصلبان التي في رقابهم ، وأن يجعلوا طولها ذراعاً ملكياً في عرض مثلها ، وأن يكون سُمُكها إصبعاً ، وأمر اليهود أن يعلّقوا في أعناقهم أيضاً أكرّ خشب من خمسة أربال إشارةً إلى رأس العجل الذي عبده سالفاً ؛ وتهدد النصارى ، وكثر الإرجاف بهم ، فأسلم كثير من شيوخ الكتاب والمتصرّفين ، وتبعهم خلقٌ من عوامّ النصارى ؛ وتلاحقوا فلم يبق منهم إلا نفر يسير ؛ ولم تزل الطرقات أياماً عدة لا يثرى فيها نصراني . على أن كثيراً ممن أسلموا إنما تظاهروا بالإسلام تظاهراً ، ومنهم محسن بن بدوس الذي قتل عام ٤١٥ هـ - ١٠٢٤ م وهو يلي بيت المال إذ ذاك ، فقد قيل إنه لما قُتل وجد أغلف لأنه كان نصرانياً ، وكان قد ظاهر عند إسلامه أنه أحضر الخائن وخنته ، ولم يكن من ذلك شيء^(١) . أما اليهود فإنهم تمسكوا بدينهم ولم يُسلم منهم إلا نفر يسير ، وكذلك النصارى الذين في بقية البلاد ، فلم يُسلم منهم في بقية أعمال المملكة إلا قليل ، وهدمت ألوف كثيرة من الكنائس والأديرة واستخرج من المتولّين أمرها من النصارى في كل بلدة ما دُفع إلى الفعلة الذين قاموا بهدمها ؛ وأُتي على جميع أديرة المملكة إلا الدير القديم المجاور للإسكندرية والدويرة القريبة منه ، لأن بعض قبائل العرب دافعوا عنها لمَنافع لهم فيها . وأُوعز بهدم دير طور سيناء ، وأقطعته الحاكم لرجل توجه إليه ، فكان من حكمه المترهّب فيه أنه أحسن لقاء الرجل وسلّمه جميع آلات الدير ، وتلطّف

(١) انظر حكاية المسبّحي (المتوفي عام ٤٢٠ هـ - ١٠٢٩ م) التي ذكرها بكر
C. H. Becker, Beiträge Zur Geschichte Aegyptens, I, S. 61.

في إفهامه أن هدمه يصعب عليه وعلى غيره لحصائته ووثاقه بنيانه ، وأنه يحتاج في هدمه إلى نفقات تفوق ما يحصل له منه، فترك الرجل التعرضَ له . ولكن الحاكم لم يستمر على هذا الاضطهاد ، فلما وصلت إلى أنفه رائحة المذهب الدرزي الذي كان قد ظهر حديثاً ومال إليه وأراد أن يقوّيه على رغم معارضة المتسكين بأصول الإسلام الأولى لم يعد لديانات أهل الذمة ما كان لها من أثر في نفسه ؛ ففي عام ٤١٠ هـ — ١٠١٩ م رفع إليه عدة مرات أن النصاري يجتمعون في بيوتهم ويقدمون ويصلون ويحضر معهم جماعة من الذين أسلموا فيشاركونهم في أخذ القربان ، فلم ينكر ذلك، وأعرض عن كلام الساعين . وفي هذا العام نفسه أعاد جميع الأوقاف المقبوضة التي كانت برسم دير طورسيناء ، كما أذن بعمارة دير القصير وأطلق ما كان يرسمه من الأوقاف^(١) .

وفي عهد الخليفة الظاهر الذي جاء بعد الحاكم عاد كل شيء إلى ما كان عليه ، فعاد النصاري إلى التظاهر بأعيادهم وخروج الباغوث إلى كنائسهم التي في ظاهر المدينة والقاهرة ، والخليفة بمصر يحضر لمشاهدة اجتماعاتهم ويتقدم بصياتهم^(٢) . وخففوا الغيار الذي كان عليهم ، ولم يبق من ذكر عهد الخليفة المجنون إلا لباس زنار أو عمامة سوداء ، وهي التي يلبسها المسيحيون منذ ذلك الحين^(٣) .

وقد ولى الوزارة بالقاهرة منذ عام ٤٣٦ هـ إلى ٤٣٩ هـ = ١٠٤٤

(١) يحيى بن سعيد ص ١٢١ ب — ١٢٣ ، ص ١٢١ ا — ١٢١ ب .

(٢) انظر الفصل الخاص بالأعياد .

(٣) يحيى بن سعيد ص ١٢٣ ب ، كانت الأوامر الخاصة باللباس لا تزال تتكرر بين حين وآخر ، فمن ذلك أن السلطان الناصر بن قلاوون في القرن الثامن الهجري (الرابع عشر الميلادي) أمر أن يلبس النصاري العمامة الزرق ، واليهود العمامة الصفرة ، والسامرة العمامة الحمرة (كتاب الأوائل لملي دده ، مخطوط برلين المتقدم الذكر ص ١٥٩) ، ولا يزال السامرة بفلسطين يلبسون العمامة الحمرة إلى اليوم .

إلى ١٠٤٧ م أبو نصر صدقة بن يوسف الفلاحي ، وكان يهودياً فأسلم ؛
وكان يدبر الدولة معه أبو سعد التستري اليهودي ولذلك قال الشاعر
المصري الحسن بن خاقان :

يهودُ هذا الزمان قد بلغوا غايةَ آمالهم وقد ملكوا
العزَّ فيهم والمال عندهم ومنهم المستشار والملك
يا أهل مصر إني نصحت لكم تهوّدوا ، قد تهوّد الفلك^(١)



(١) حسن المحاضرة للسيوطي ج ٢ ص ١١٧ .

الفصل الخامس

الشيعة

لما جاء القرن الرابع الهجري كان حزب الخوارج قد فقد ما كان له من شأن ، بعد أن كان أقدم حزب يناويء الخلافة الرسمية ؛ وأصبح الخوارج مفرقين في وسط المملكة الإسلامية ، يؤلفون جماعات صغيرة صغيرة لها مذهبها الخاص ؛ وكان لهم خروج وحروب بديار ربيعة وعمان وغيرها في أوائل القرن الرابع^(١) ؛ ولم تكن لهم قوة "وصولة" إلا في الأطراف : في بلاد سجستان ونواحي هراة^(٢) ، وكذلك في الغرب ، حيث دخل فيهم البربر المقيمون على شاطئ مضيق جبل طارق^(٣) . وقد واصل الشيعة المهديّة ، القرامطة والفاطيّون ، ما كان قد بدأه الخوارج من مكافحة الخلافة ؛ وكان هذا علامة من العلامات التي تنذر بنهاية الأصول الإسلامية الأولى ، ذلك أنه من أكبر ما تمتاز به الحركة الفكرية في القرن الرابع الهجري ظهور مذهب الشيعة يحمل بين ثناياه الكثير من الأفكار الشرقية القديمة ، ويجعلها مكان بعض الأفكار الإسلامية .

(١) مروج الذهب للمسعودي ج ٥ ص ٣٢٠ .

(٢) مقدسي ص ٣٢٣ .

(٣) Goldziher, ZDMG, 41, S. 31 ff. ، وكانوا إباضية نكارية ؛ أما في المشرق فكانوا على مذهب الصفرية المتطرفين . ويقول ابن حزم (الفصل ج ٤ ص ١٩٠) : إن فرق الخوارج كلها قد بادت ولم يبق على عهد إلا الإباضية والصفرية . وفي أيامنا هذه لم يبق من الخوارج جماعة مهمة إلا عرب عُمان ومن تأثر بهم في إفريقية الشمالية .

ولقد أبانت لنا مباحث قلهاوزن بصورة أدنى إلى الصواب أن مذهب الشيعة ليس — كما كان يعتقد البعض — ردّ فعل من جانب الروح الإيرانية يخالف الإسلام^(١) . ومما يؤيد أبحاث قلهاوزن التوزيع الجغرافي للشيعة في القرن الرابع ؛ وقد ألمح الخوارزمي في أواخر القرن الرابع إلى أن العراق هو الموطن الأول للشيعة^(٢) . وكانت الكوفة ، وبها قبر عليّ (رضي الله عنه) أكبر مركز للشيعة حتى ذلك العهد وكان يقال : « من أراد الشهادة فليدخل دار البطيخ (بالكوفة) وليقتل : رحم الله عثمان بن عفان »^(٣) . وفي غضون القرن الرابع امتدّ مذهب الشيعة إلى البصرة ، وهي المنافس القديم للكوفة والتي كان يقال عنها في القرن الثالث : أما البصرة وسواها فقد غلب عليها عثمان وصنائع عثمان فليس بها من شيعتنا إلا القليل ، « وأما الكوفة وسواها فقد غلب عليها عليّ وشيعته »^(٤) ؛ وفي البصرة اضطر أبو بكر الصولي (المتوفي عام ٣٣٠ هـ — ٩٤٢ م) أن يستتر حتى مات لأنه روى خبراً في عليّ (رضي الله عنه) ، فطلبته الخاصة والعامة لتقتله^(٥) . وفي القرن الخامس الهجري كان في البصرة ما لا يقلّ عن ثلاثة عشر مكاناً تتصل بذكرى عليّ^(٦) ، وكان يقدسها الشيعة . بل كان يوجد في المسجد الكبير في ذلك الوقت أثر من آثار عليّ يعرض للناس ، وهو قطعة من الخشب طولها ثلاثون ذراعاً وعرضها خمسة أشبار وسمكها أربعة

(١) راجع كتاب Julius Wellhausen. Die religiös-politischen Oppositions-parteien im alten Islam, Berlin 1901, S. 91.

(٢) رسائل أبي بكر الخوارزمي طبعة القسطنطينية عام ١٢٩٧ ص ٤٩ .

(٣) تاريخ بغداد مخطوط رقم ٢١٢٨ بمكتبة باريس الأهلية ص ١٤ ب ، ويقول المقدسي (ص ١٢٦) : إن أهل الكوفة شيعة إلا الكناسة فإنها سنية .

(٤) ثلاث رسائل لابي عثمان الجاحظ طبعة فان فلوطن بليدن ١٩٠٣ ص ٩ .

(٥) الفهرست لابن النديم ص ١٥٠ .

(٦) ناصر خسرو ص ٨٧ .

أصابع ، يقال إن علياً جاء بها من الهند^(١) . وكانت الشام منذ أول الأمر تربةً غير صالحة لدعوة العلويين ؛ ويحكى أن أبا عبد الرحمن النسائي (٢١٥ - ٣٠٣) دخل دمشق ، وكان يتشيع ، فسُئِلَ عن معاوية وما رُوي من فضائله فقال : أما يرضي معاوية أن يخرج رأساً برأس حتى يفضل ؟ وفي رواية أنه قال : ما أعرف له فضيلة إلا « لا أشبع الله له بطناً » ، فما زالوا يدفعونه حتى أخرجوه من المسجد وداسوه ثم داسوه ، ثم حُمِلَ إلى الرملة ، فمات وهو منقول بسبب ذلك الدوس^(٢) وكان أهل طبرية ونصف نابلس وقَدَسَ وأكثر عمان شيعة^(٣) ، ولا أدري كيف كان ذلك . ورغم قيام الدولة الفاطمية نلاحظ أن حزب الشيعة لم يتقدم إلا قليلاً ؛ وإذا كان ناصر خسرو قد وجد أهل طرابلس في عام ٤٢٨ هـ - ١٠٣٧ م شيعة^(٤) ، فقد جاء ذلك من أن بني عمَّار ، وهم إحدى الأسرات الصغيرة الكثيرة على الأطراف ، كانوا هناك على مذهب الشيعة ؛ ويظهر أنهم عملوا بمقتضى القاعدة السيئة التي تجعل للأمير الحق في فرض المذهب الذي يريده^(٥) ، وهي قاعدة لم يتناد بها أحدٌ في الإسلام فضلاً عن أن تطبَّق تطبيقاً شرعياً . وكانت جزيرة العرب شيعة كلها عدا المدن الكبرى مثل مكة وتهامة وصنعاء وقرح ، وكان للشيعة غلبةٌ في بعض المدن أيضاً مثل عمان وهجر وصعدة^(٦) . وفي بلاد خوزستان التي تلي العراق كان نصف الأهواز ، وهي القصبة ،

(١) نفس المصدر .

(٢) الوفيات لابن خلكان طبعة فستنفلد ١٨٣٥ ج ١ ص ٣٧ ، انظر أيضاً طبقات

السبكي ج ٢ ص ٨٤ .

(٣) المقدسي ص ١٧٩ .

(٤) ناصر خسرو ص ٤٢ .

(٥) *cujus regio, ejus religio* ، وهذا ما تم الاتفاق عليه بين الامراء الامان

والامبراطور في آخر القرن السادس عشر ، وهو أن يكون لكل أمير الحق في أن يفرض

على أهل إمارته المذهب الذي يراه . (المترجم)

(٦) مقدسي ص ٩٦ .

على مذهب الشيعة^(١) ، أما في فارس فكان الشيعة كثيرين على السواحل التي تتصل اتصالاً وثيقاً بالعراق وخصوصاً بالعرب المتشيعين^(٢) ، أما في جميع المشرق فكانت الغلبة لأهل السنة إلا أهل قم فإنهم كانوا « شيعة غالية ، قد تركوا الجماعات ، وعطلوا الجامع إلى أن ألزمهم ركن الدولة عمارته ولزومه »^(٣) ، والسبب في تفرّد أهل قمّ بذلك أن هذه المدينة قد احتلها من قبل أصحاب ابن الأشعث ، وكان رئيسهم قد أدّب ابنه في الكوفة ، وكان غلوّ أهل قمّ موضع كثير من النوادر « ٠٠٠ ومن ظريف ما يحكى أنه وُلّي عليهم والٍ ، وكان سنّيّاً متشدّداً ، فبلغه عنهم أنهم لبغضهم الصحابة الكرام لا يوجد فيهم من اسمه أبو بكر قط ولا عمر ، فجمعهم يوماً وقال لرؤسائهم : بلغني أنكم تبغضون صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنكم لبغضكم إياهم لا تسمون أولادكم بأسمائهم ، وأنا أقسم بالله العظيم لئن لم تحيئوني برجل منكم اسمه أبو بكر أو عمر ، ويثبت عندي أنه اسمه ، لأفعلنّ بكم ولأصنع ؛ فاستمهلوه ثلاثة أيام وفتشوا مدينتهم ، واجتهدوا ، فلم يروا إلا رجلاً صعلوكاً حافياً عارياً أحول أقبح خلق الله منظرأ ، اسمه أبو بكر ، لأن أباه كان غريباً استوطنها فسمّاه بذلك فجاءوا به ، فشتهم وقال : جئتموني بأقبح خلق الله تتنادرون عليّ ! وأمر بصفعهم فقال له بعض ظرفائهم : أيها الأمير اصنع ما شئت ، فإن هواء قمّ لا يجيء منه من

(١) نفس المصدر ص ٤١٥ .

(٢) نفس المصدر ص ٤٣٩ .

(٣) المقدسي ص ٣٩٥ ، وقد تمثل أحد الشعراء بذكر نساء قمّ الشيعيات :

فكانها شيعيّة قميّة وكان سيدنا الوزير إمامي

(يتيمة الدهر ج ٤ ص ١٣٥) ، وكان للشيعة إلى جانب ذلك غلبة في مدينة الرقة إحدى المدن الصغرى بقوهستان (مقدسي ص ٣٢٣) ؛ وقد كان عند رجل جبة وهبها له أحد كبار الشيعة فاشتراها أهل قمّ بثلاثين ألف درهم (الأغاني ج ١٨ ص ٤٣) .

اسمه أبو بكر أحسن صورة من هذا؛ فغلبه الضحك وغفا عنهم...»^(١) .

وكان في قمّ فرقةٌ من الغلاة وهم الغراية ، ومذهبهم أن المال كله للبنّ ، فلما ولي عليهم قاضٍ حكم للبنّ بالنصف هدّوه بالقتل ؛ « وهم قوم من شرار الروافض يذهبون إلى هذه المقالة لأجل فاطمة رضي الله عنها »^(٢) . وفي عام ٢٠١ هـ - ٨١٦ م دفنت في قمّ السيدة فاطمة ابنة الإمام الثامن ، الرضا ، لأن قمّ كانت في ذلك الوقت أحب مكان يدفن الفرس فيه موتاهم ، بعد مشهد . أما أصفهان فقد كان في أهلها بلكه وغلوٌ في معاوية على عهد المقدسي ؛ ويحكي المقدسي أنه وُصف له رجلٌ بالزهد والتعبّد ، فقصده لیسائله ، فرآه يقول إن معاوية نبيٌّ مرّسلٌ ، فلما أنكر المقدسي عليه ذلك أصبح يشنّع عليه ، ولولا أن القافلة أدركته لبطشوا به^(٣) . وكانت أصفهان تخالف قمّ كل المخالفة ؛ ففي عام ٣٤٥ هـ - ٩٥٦ م وقعت بها فتنة كبيرة نشأت عن اختلاف المذاهب ؛ وكان سبب ذلك أنه قيل عن رجل قمّي إنه سبّ بعض الصحابة ، فثار أهل أصفهان ، واجتمع خلق لا يحصون كثرة ، ووقع بينهم قتلى ، ونهب أهل أصفهان أموال التجار من أهل قمّ^(٤) . وفي أواخر القرن الرابع الهجري نجد الهمذاني يقول إن خراب نيسابور واضطرابها وما نزل بأهلها من بلاء ، وكذلك ما نزل بقمّستان حتى صارت مأكلة الغصص ونجعة الأكدار ، كل ذلك لفشوٍ مقالة الشيعة فيهما . ويحكي الهمذاني عن صاحب له رجع من هراة ذكر أنه سبّع في السوق صييا يتشيد : أن محمداً وعليّاً لعنا تيما (منها أبو بكر)

(١) كتاب معجم البلدان لياقوت الرومي طبع لبيّنز سنة ١٨٦٩ م ج ٤ ص ١٧٦ .

(٢) طبقات السبكي ج ٢ ص ١٩٤ .

(٣) المقدسي ص ٣٩٩ .

(٤) ابن الأثير ج ٨ ص ٣٨٨ .

وعدياً (منها عمر)^(١) ، وفي ذلك العصر لم يكن قد تم لمذهب الشيعة افتتاح البلاد التي يملكها اليوم ، ولكنه كان سائراً في أحسن طريق يوصله إلى ذلك ؛ بل كان الاضطهاد مما يساعد هذا المذهب على الانتشار .

أما من حيث العقيدة والمذهب فإن الشيعة هم ورثة المعتزلة ؛ ولا بد أن تكون قلة اعتداد المعتزلة بالأخبار المأثورة مما لاءم أغراض الشيعة . ولم يكن للشيعة في القرن الرابع مذهب "كلامي خاص بهم ؛ فنجد مثلاً أن عضد الدولة ، وهو من الأمراء المتشيعين ، يعمل على حسب مذهب المعتزلة^(٢) . ولم يكن هناك مذهب شيعي إلا للفاطميين ؛ ويصرّح المقدسي بأنهم يوافقون المعتزلة في أكثر الأصول^(٣) . وعلى العكس من هذا نجد الشيعة الزيدية يرتقون بسند مذهب المعتزلة حتى ينتهي إلى علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) ، ويقولون إن واصلاً أخذ عن محمد ابن علي بن أبي طالب، وإن محمداً أخذ عن أبيه^(٤) . « والزيدية يوافقون المعتزلة في أصولهم كلها إلا في مسألة الإمامة »^(٥) . ويدل على العلاقة الوثيقة بين المعتزلة والشيعة أن الخليفة القادر جمع بينهما حينما نهى في عام ٤٠٨ هـ - ١٠١٧ م عن الكلام والمناظرة في الاعتزال والرفض (أي مذهب الشيعة) والمقالات المخالفة للإسلام^(٦) . ثم إن الطريقة التي سار عليها ابن بابويه القمي ، أكبر علماء الشيعة في القرن الرابع الهجري ، في

(١) رسائل الهمداني ص ٤٢٤ - ٤٢٥ ، وابن حوقل ص ٢٦٨ .

(٢) مقدسي ٤٣٩ .

(٣) نفس المصدر ٢٣٨ .

(٤) ذكر المعتزلة من كتاب المنية والأمل لأحمد بن يحيى المرتضى طبعة ارنتلد بحيدر

آباد ١٣١٦ هـ ص ٥ .

(٥) خطط القريري ج ٢ ص ٣٥٢ .

(٦) المنتظم ص ١٦٥ ب .

كتابه المسمى كتاب العلل تذكرنا بطريقة علماء المعتزلة الذين كانوا يبحثون عن علل كل شيء . وكان في مذهب الشيعة ، كما كان في مذهب المعتزلة ، مكان " لكل ألوان الزندقة ؛ فنجد ابن معاوية منذ القرن الثاني الهجري (الثامن الميلادي) ، يجمع حوله الزنادقة ؛ وقتل أحد هؤلاء لأنه أنكر البعث ، وكان يقول إن الناس تفنى كالنباتات ^(١) . وفي عام ٣٤١ هـ - ٩٥٢ م ظفر الوزير المهلبى بقوم من التناسخية ، فيهم شاب يزعم أن روح علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) انتقلت إليه ؛ وفيهم امرأة تزعم أن روح فاطمة (رضي الله عنها) انتقلت إليها ؛ وفيهم آخر يزعم أنه جبريل ؛ فُضِّرَ بوا ، فالتجأوا لأهل البيت ، فأمر معز الدولة بإطلاقهم لتشييع كان فيه ^(٢) . ومثل هذه المقالات ، وخصوصاً القول بالرجعة وبالتناسخ ، يوجد في مذاهب الغنوسطين المسيحيين ^(٣) . وكثيراً ما نجد في العراق حوالي عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م من يقول إن اللاهوتية اجتمعت في علي (رضي الله عنه) ، كما اجتمعت في عيسى عليه السلام من قبل (انظر الفصل الخاص بالدين) . وكان أحد خطباء الشيعة ببغداد في عام ٤٢٠ هـ - ١٠٢٩ م يدعو في خطبة الجمعة بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، فيقول : وعلى أخيه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب مكلّم الجمجمة ، ومحيي الأموات ، البشريّ الإلهي ، مكلّم فتية أصحاب الكهف ، وغير ذلك من الغلو ^(٤) ؛ ومن هذا ما يحكى عن

(١) Wellhausen, Oppositionsparteien, S. 99.

(٢) أبو المحاسن ، طبعة ليدن ج ٢ ص ٣٣٣ .

(٣) فليس من الضروري أن نردّ الآراء المتعلقة بظهور المسيح إلى اليهود بجنوب جزيرة العرب ، وهم الذين يعتبرون آباء هذه المقالة (انظر مقالة (Friedländer, ZA, 23, S. 24

(٤) المنتظم ص ١٧٨ ب .

المسيح عليه السلام ؛ وقد ظلت هذه الصفات عند المسلمين مما اختص به المسيح عليه السلام مدة طويلة ، وسرى كثير مما كان يقال لإثارة العواطف في يوم جمعة الآلام عند المسيحيين إلى يوم عاشوراء . يقول القمي (المتوفي) عام ٣٥٥ هـ - ٩٦٦ م : « إِذَا نَظَرْتُ السَّمَاءَ حَمَاءَ ، كَأَنَّهَا دَمٌ عَبِيطٌ » ، ورأيت الشمس على الحيطان ، كأنها الملاحف المتعصفرة ، فاعلمي أن سيد الشهداء الحسين قد قتل » (١) . وكذلك ذهب الشيعة في السيدة فاطمة (رضي الله عنها) إلى ما يشبه صفات السيدة مريم عليها السلام ، فهي قد سُمِّيت البتول مثل مريم ؛ ويروي الشيعة عن النبي عليه السلام أنه أجاب من سأله : ما البتول؟ فقال : البتول التي لم تَرَ حُمْرَةً قط ، أي لم تحض ، فإن الحيض مكروهة في بنات الأنبياء (٢) . وكذلك زعم الشيعة أن الحسين (رضي الله عنه) لم يقتل ، وأنه شُبّه للناس ، كعيسى بن مريم عليه السلام (٣) وربما تكون هناك علاقة بين لباس الشيعة وبين اللباس الأبيض الذي اتخذته الفرق الغنوسية . وكان الشيعة أيضاً في أول الأمر يلبسون البياض ؛ ويقول الشاعر ابن سكرة (٤) :

إِنْ عِيدَ أَهْلِ قَتْمٍ وَقَاشَانَ وَالكَرَجِ
يَتَلَقَى بِيَاضِهِمْ بِقُلُوبٍ مِنَ السَّبَجِ

وقال بعض رؤساء الشيعة المخالفين لما عليه جمهورهم ، وقد لبس

(١) كتاب الملل لابن بابويه القمي مخطوط برلين رقم ٨٢٢٦ ص ١٠٠ ، ١ ، وكان القمي يقول : عند موت الحسين تقطر السماء دماً .

(٢) كتاب الملل ص ٧٧ ب .

(٣) كتاب الملل ص ٩٩ ب .

(٤) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٢٠٦ .

سواداً : بيّض قلبك ، والنّبس : ما شئت^(١) . وكانت أعلام القرامطة بيضاء ، وكذلك كانت ملابس خلفاء الفاطميين وخطبائهم^(٢) . أما اللون الأخضر الذي يتميز به العلويون اليوم فإن أول من أمر باتخاذ سلطان مصر شعبان بن حسين (المتوفي عام ٧٧٨ هـ - ١٣٧٦ م)^(٣) .

وربما يكون الشيء الوحيد الجديد في مذهب الشيعة في هذا العصر أنهم يردّون كل الأخبار والآثار إلى عليّ وأهل بيته . وقد صادف هذا الصنيع أشد استنكار من علماء أهل السنة^(٤) ؛ وفي سنة ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م روى رجلٌ حديثاً وسنده بالسبّ والصادق حتى انتهى إلى علي بن أبي طالب ، وثقل ذلك إلى مجلس فيه ابن راهويه الفقيه ، وكان متهماً بالنّصب ، فقال : ما هذا الإسناد؟^(٥) . وكان وضع الأخبار من جانب الشيعة وخصومهم في هذا الباب من الأمور التي جروا عليها من قديم ، وكانوا لا يجدون في ذلك حرجاً . ويذكر أن ابن إسحاق صاحب السيرة النبوية كان يتشيع ويقدم علياً على عثمان ، وكان يدخل في كتابه أشعاراً للشيعة . ويروى أيضاً أن عوانة بن الحكم (المتوفي عام

(١) كتاب الملل مخطوط برلين رقم ٨٣٢٦ ص ١٣٥ .

(٢) يشير المؤلف هنا إلى صفحات من كتاب الملل ومن كتاب الاوائل والواخر لعللي دده (لهذا الكتاب ثلاث نسخ بمكتبة برلين) ، ولم أجد في هذه الصفحات ما يقابل كلامه (المترجم) . وقد دخل المأمون بغداد من خراسان عام ٢٠٤ هـ ، فكان لباسه هو وأصحابه وأعلامهم الخضرة (كتاب بغداد لطيفور طبعة كلر Keller ص ٢) ، وكان ينصب على أعلى النوبهار ببلخ الرماح عليها شقائق الحرير الخضرة ، (مروج الذهب ج ٤ ص ٤٨) ، وربما كان هذا اللون شعار خراسان .

(٣) ابن الجوزي مخطوط برلين ص ١٣٥ ، ولكن لا مقابل لذلك في هذه الصفحة في مخطوط رقم ٩٤٣٦ بمكتبة برلين . (المترجم)

(٤) انظر مثلاً ناصر خسرو ص ٤٨ ، وأبا المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٤٠٨ .

(٥) كتاب الوزراء ص ١٧٠ - ١٧١ .

١٤٧ هـ - ٧٦٤ م) كان يضع أخباراً لبني أمية ، وعامة أخبار المدائني مأخوذة عنه^(١) ، وإذا كان أحد الشعراء حوالي عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م يعزو أساطير الشيعة إلى قلة معرفتهم بالأخبار^(٢) ، فإن المقدسي يحكي لنا أنه كان يوماً بجامع واسط ، وإذا برجل قد اجتمع عليه الناس ، فدنا منه ، فإذا هو يروي حديثاً بسنده عن النبي عليه السلام : إن الله يدني معاوية يوم القيامة ، فيجئسه إلى جنبه ، ويغلقه (؟) بيده ، ثم يجلوه على الناس كالعروس ، فقال له المقدسي : بماذا ؟ قال : بمحاربته علياً ، فقال له المقدسي : كذبت يا ضال ! فقال : خذوا هذا الرافضي ؛ فأقبل الناس عليه ، فعرفه بعض الكتبة ودفعهم عنه^(٣) . وكذلك حكى المقدسي أنه كاد يبطش به لأنه أنكر على رجل من عبّاد أصفهان قوله إن معاوية نبيٌّ مرسل^(٤) . على أن علياً لم يصبح موضع النزاع ، ومضى الوقت الذي نجد فيه خليفة عباسياً مثل المتوكل (٢٢٣ - ٢٤٧ هـ = ٨٤٧ - ٨٦١ م) شديد البغض لعليٍّ ولأهل بيته ، حتى كان من جملة ندمائه رجل يشدّ على بطنه تحت ثيابه مخدة ، ويكشف رأسه وهو أصلع ، ويرقص ، ويقول : قد أقبل الأصلع البطين أمير المؤمنين ، يعني عليّاً

(١) الارشاد (معجم الادباء) ج ٦ ص ٩٤ ، ٤٠٠ و Goldziher : «Kultur der Gegenwart» (?)

(٢) هو الشاعر الملقب بالخبز أرزي حيث يقول :

من غابت الأخبار عنه ، ودينه دين الامامة ، قال بالاوهام

انظر مروج الذهب ج ٨ ص ٣٧٤ .

(٣) المقدسي ص ١٢٦ ، وكان من اثر هذا النزاع في امر علي ومعاوية ان معاوية صار له شأن ديني ؛ ويحكي السمودي (المروج ج ٥ ص ١٤) ان قبر معاوية بالباب الصغير بدمشق ، وهو يترار إلى هذا الوقت « وهو سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة ، وعليه بيت مبني يفتح كل يوم اثنتين وخميس » .

(٤) المقدسي ص ٣٩٩ ؛ والمنتظم ص ٦٠ ب .

رضي الله عنه ، والمتوكل يشرب ويضحك^(١) . وكان أهل السنة في الجملة يذكرون عليا بالإجلال ، ولم يكونوا قط أعداء له^(٢) . فالهمداني (المتوفي عام ٣٩٨ هـ - ١٠٠٨ م) مثلاً قد شتّع على الشيعة ، ورد على طعن الخوارزمي في عمر^(٣) ؛ وقد ألف مرثيةً للحسين ، وتحدّث عن مقتله وصنّع بني أمية بأبناء النبي^(٤) ؛ وكان أشد ما يؤلم نفوس أهل السنة ما أولع به الشيعة من سبّ الصحابة الأولين ، وفي سنة ٤٠٢ هـ - ١٠١١ م توفي ببغداد أحد علماء أهل السنة الأكابر ، وكان ديننا حسن الاعتقاد ، واجتاز يوماً بالكرخ ، فسمع سبّ بعض الصحابة ، فجعل على نفسه ألا يمشي في الكرخ ؛ وكان يسكن باب الشام ، فلم يعبر قنطرة الصراة حتى مات^(٥) ؛ وكانت الحكومة إذا أرادت أن تعاقب شيعياً لمذهبه لم تذكر اسم عليّ ، بل يجعل سبب العقوبة أنه شتم أبا بكر وعمر^(٦) ، وفي عام ٣٥١ هـ - ٩٦٢ م كتب عامة الشيعة بأمر معز الدولة على المساجد ما هذه صورته : لعن الله معاوية بن أبي سفيان ، ولعن من غصّب فاطمة فدكاً ، ومن منع الحسن أن يدفن عند قبر جدّه ، ومن نفى أبا ذرّ . . فلما جاء الصباح محاه بعض الناس ؛ فأشار الوزير المهلب على معز الدولة أن يكتب موضع المحو : لعن الله الظالمين لآل رسول الله ، ولا يذكر أحداً إلا معاوية ، ففعل ذلك^(٧) .

وقد لجأ كثير من العلويين إلى مصر التي لم تكن تربطها بعرض

(١) أبو الفدا تحت عام ٢٣٦ (ج ٢ ص ١٨٨) .

(٢) W. Sarasin : Das Bild Allis bei den Historikern der Sunnah.

(٣) الديوان : باريس ص ٩٠ وما يليها .

(٤) رسائل الهمداني طبعة بيروت ١٨٩٠ ص ٥٨ وما يليها .

(٥) المنتظم ص ١٥٨ .

(٦) المنتظم مثلاً ص ٢٩ ب .

(٧) أبو الفدا ج ٢ ص ٤٧٨ تحت عام ٣٥١ هـ .

الخلافة ببغداد رابطة الطاعة التامة . وفي سنة ٢٣٦ هـ - ٨٥٠ م كان المتوكل قد حبس الطالبين في ستر من رأى^(١) ، وورد كتابه إلى والي مصر بإخراج الأشراف العلويين وإعطاء الرجل منهم ثلاثين ديناراً والمرأة خمسة عشر ديناراً ، فقدموا العراق ، ثم أمروا بالخروج إلى المدينة^(٢) ؛ ولكن كثيراً من العلويين استطاعوا أن يفلتوا من هذا النظام ، وسرعان ما ثاروا وبايعوا واحداً منهم ، فورد كتاب المنتصر إلى والي مصر بالآلا يُقبَل علويٌ ضيعةً ، ولا يركب فرساً ، ولا يسافر من الفسقاط إلى طرف من أطرافها ، وأن يَمنعوا من اتخاذ العبيد إلا العبد الواحد ، وإن كانت بين أحد الطالبين وبين أحد من سائر الناس خصومة فليُقبَل قول خصم الطالب فيهِ ، ولا يطالب ذلك الخصم ببينة^(٣) . فلا عجب إذن أن نرى مصر تشهد حوالي عام ٢٥٠ هـ ثورة للعلويين بعد أخرى ؛ وفي القرن الرابع الهجري بدأت فتن المغرب تستولي على مصر ، فوحد ذلك بين أغراض العلويين السياسية وبين أغراض الشيعة .

وقد بلغت الفتنة في يوم عاشوراء سنة ٣٥٠ هـ - ٩٦١ م مبلغاً شديداً في العاصمة ، فنشب القتال بين الجند السنّتين من السودان والترك وبين الشيعة ؛ وكان الجنود يسألون من يجدونه : من خالك ؟ فإن لم يقل : معاوية ضربوه^(٤) . وطاف أحد السودان المتهيجين بالطرقات ، وهو يصيح : معاوية خال علي ؛ فتابعه العامة ، وأصبحت

(١) الاغانى ج ١٩ ص ١٤١ .

(٢) كتاب الولاة والقضاة للكندي طبعة Guest ، ليدن ص ١٩٨ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٠٣ - ٢٠٤ .

(٤) يظهر أن هذه العبارة أصبحت العلامة التي يعرف بها السنّتي ، ومن النوادر أن نبطويه (المتوفى عام ٣٢٣ هـ) حكى عن بعض الشيعة أنه قيل له : معاوية خالك ؟ فقال : لا أدري ، أمي نصرانية ، والأمر إليه (الارشاد لياقوت ج ١ ص ٣١٢) .

هذه هي صيحة أهل السنة بمصر حين يريدون قتال الشيعة • وقد حافظت الحكومة على النظام بقدر استطاعتها ؛ وفي عام ٣٥٣ هـ - ٩٦٤ م ضرب أحد كبار الشيعة ، وحُبس حتى مات في السجن • وقام على قبره قتال " بين الجند وبين أصحابه •

ولما دخل جوهر" مصر وصارت الحكومة شيعية كانت العامة عند أقل إشارة لهم يصيحون صيحة السنة على الشيعة من نحو : معاوية خال علي • ففي سنة ٣٦١ هـ - ٩٧٢ م قُبض على عجوز عمياء تشد في الطريق ، وحُبست ؛ ففرع جماعة من الرعية ، نادوا بذكر الصحابة ، وصاحوا : « معاوية خال المؤمنين وخال عليّ » ؛ فبعث جوهر" ونادى في الجامع العتيق : « أقلّوا القول ودعوا الفضول ، فإننا حبسنا العجوز صيانة لها ، فلا ينطقن أحد إلا حلت به العقوبة الموجهة » ، ثم أُطلقت العجوز^(١) • بل يحكى أيضا أنه في عام ٣٦٢ هـ - ٩٧٣ م شغب جماعة من الصيارفة السنين وصاحوا : معاوية خال علي بن أبي طالب^(٢) ، هذا مع أن الصيارفة أهدأ العناصر السياسية •

على أن حكومة الفاطميين كانت تتوخى جانب الحكمة في الجملة ، ولم تكن حكومة متعصبة ؛ ولكنها جعلت أحسن المناصب في القضاء والإفتاء للشيعة وحدهم • وقد بلغ من تسامحها أنها لم تمنع العامة في عام ٣٦٢ هـ - ٩٧٣ م من الاحتفال بعيد اتخذه أهل السنة ، بعد عيد الغدير عند الشيعة ، مضاهاةً للشيعة ونكايةً لهم ، وهو اليوم الذي دخل فيه رسول الله عليه السلام الغارَ هو وأبو بكر الصديق ؛ وبالغوا

(١) كتاب انعاظ الحنفاء بأخبار الخلفاء للمقريزي طبعة القدس ١٩٠٨ ص ٨٧ •

(٢) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ٣٣٩ - ٣٤٠ •

في هذا اليوم في السرور وإظهار الزينة ونصب القباب وإيقاد النيران^(١) .

وقد شذ الخليفة الحاكم في هذا أيضاً ؛ ففي عام ٣٩٣ هـ - ١٠٠٢ م أمر نائب دمشق من قبيل الحاكم برجل مغربي ، فضرّب وطيف به على حمار ، ونودي عليه : هذا جزاء من أحبّ أبا بكر وعمر ؛ ثم أمر به فضربت عنقه^(٢) . وفي عام ٣٩٥ هـ - ١٠٠٥ م بلغ تعصّب الحاكم للمذهب أقصى حد ، فكان من الأشياء الكثيرة التي أمر بها أن يكتب على الجوامع والمساجد والحيطان والدروب لعن أبي بكر وعثمان ومعاوية وغيرهم من الصحابة ، وكذلك سائر خلفاء بني العباس ؛ وعظّم ذلك على أهل السنة^(٣) . وفي عام ٣٩٦ هـ - ١٠٠٥ م أمر بمنع الناس في يوم عاشوراء من الخروج للنوح والبكاء على الحسين في الشوارع ، لأن العامة كانوا يمدون أيديهم إلى أمتعة الباعة ؛ فرفعوا ذلك إلى الحاكم ، فأمر بمنعهم من المرور في الشوارع ، وأن يختص النوح والنشيد بالصحراء^(٤) . وفي عام ٣٩٩ هـ - ١٠٠٩ م عاد الحاكم إلى الأمر بالألّا يسبّ أحد من السلف الذين كان أمر بسبهم ، وهذه هي عادته من الأمر بالشيء ثم الأمر بتركه^(٥) .

على أن مذهب الشيعة لم يستطع أن يجذب إليه الناس ؛ فيحدثنا

(١) نفس المصدر ج ١ ص ٣٨٩ - ٣٩٠ .

(٢) أبو المحاسن طبعة كليفورنيا ص ٩١ (عام ٣٩٣ هـ) ، وابن الأثير ج ٩ ص ١٢٦ . ويقول ابن الأثير إنه أخرج عن المدينة فقط ، ولم يقتل ..

(٣) يحيى بن سعيد ص ١١٦ ؛ وفي هذه السنة نفسها وصلت قافلة الحج فاراد العامة حملهم على سب السلف ، فأبوا ، فحل بهم مكروه شديد (خطط المقرئ ج ٢ ص ٣٤٢) .

(٤) الخطط للمقرئ ج ٢ ص ٤٣٢ ، وملحق استيفاء أخبار الولاية والقضاة للكندي ص ٦٠٠ .

(٥) يحيى بن سعيد ص ١١٩ .

المقدسي أنه لم يجد الشيعة إلا في أعلى القصبة ، وكذلك أهل صندفا^(١) . وكانت في الغرب على الحدود بين الجزائر وتونس توجد أيضاً مدينة نفطة ، وجميع أهلها شيعة ؛ وكانت تسمى الكوفة الصغرى^(٢) . على أنه بعد التدهور السياسي للفاطمين سرعان ما رجعت موجة هذا التيار الشيعي ، حتى لم يبق له أثر .

وكانت بغداد هي العاصمة بمعنى الكلمة الحقيقي ؛ وآية ذلك أن جميع الحركات الروحية في مملكة الإسلام كانت تتلاطم أمواجها في بغداد ؛ وكان بها لجميع المذاهب أنصار . ولكن أكبر حزبين كانا بها في القرن الرابع الهجري هما الحزبان المتشدّدان في التمسك بمذهبهما ، وهما الحنابلة والشيعة^(٣) ؛ وكان أنصار الشيعة يسكنون بنوع خاص حول سوق الكرخ ، ولم يتعدّوا الجسر الكبير ويحتلّوا باب الطاق إلا في أواخر القرن الرابع الهجري^(٤) . ولم يستطيعوا التعدي إلى القسم الغربي ، لأن الهاشميين كانوا يكوّنون عصبة قوية هناك ، ولا سيما حول باب البصرة ، وكانوا من أشد أعداء الشيعة^(٥) . على أن ياقوتا وجد أن أهل محلة باب البصرة — بين كرخ بغداد والقبلة — كلهم سنّية حنابلة ، وأن عن يسار الكرخ وفي جنوبها سنّية . أما الكرخ فأهلها كلهم شيعة إمامية لا يوجد فيهم سنّي ألّبتة^(٦) ؛ وإلى جانب ما تقدم

(١) المقدسي ص ٢٠٢ .

(٢) المغرب في ذكر بلاد إفريقية في المغرب للبكري طبعة الجزائر ١٨٥٧ ص ٧٥ .

(٣) المقدسي ص ١٢٦ . ويقول المقدسي (ص ٣٧) إن الحنابلة ينكرون النصب (يعني تنصيب علي ، وهذا ما يجعل الشيعة يكرهونهم . الترجمة)

(٤) كتاب الوزراء ص ٣٧١ .

(٥) ابن الأثير ج ٩ ص ١٤٦ .

(٦) ياقوت : معجم البلدان تحت كلمة كرخ بغداد (ج ٤ ص ٢٥٥) .

كان باب الشعير غربي شاطيء دجلة من أكبر مراكز أهل السنة^(١) . ورغم ما قام به المتوكل من تشديد في اضطهاد الشيعة في القرن الثالث الهجري ، نلاحظ أن قوتهم كانت عظيمة حتى إن الخليفة المعتضد عزم في عام ٢٨٤ هـ - ٨٩٧ م على لعن معاوية على المنابر ؛ وأمر بإنشاء كتاب في ذلك وصلت إلينا صورته ، فخوفه الوزير من اضطراب العامة ، فقال المعتضد : إن اضطربت العامة وضعت فيها السيف ؛ فقال له الوزير : فما تصنع بالطالبيين الذين هم في كل ناحية يخرجون ويميل إليهم كثير من الناس لقربانهم من الرسول ، وفي هذا الكتاب إطرأؤهم ؛ وإذا سمع الناس كانوا إليهم أميل^(٢) ؟ ويذكر المؤرخون لأول مرة عام ٣١٣ هـ - ٩٢٥ م أن الشيعة البغداديين كانوا يجتمعون في مسجد برائثا ، فعلم الخليفة بأن قوما منهم يجتمعون فيه لسب الصحابة ؛ فأمر بكبسه في يوم جمعة وقت الصلاة ، فوجد فيه ثلاثون إنسانا يصلّون ؛ فقبض عليهم وقتلوا ، فوجد معهم خواتم من طين أبيض عليها اسم الإمام ، كما كان يفعل دعاة الفاطميين مع من ينتسب إليهم . وقد استصدر الخليفة فتوى بهدم المسجد حتى سوي بالأرض ، وغنى رسمه ، ووصل بالمقبرة التي تليه^(٣) . وفي سنة ٣٢١ هـ - ٩٣٣ م همّ علي بن يكتبّق ، وهو من القواد الترك ، مرة أخرى بأن يلعن معاوية وابنه يزيد على المنابر ؛ فاضطربت العامة ، وكان البربهاري رئيس الحنابلة يثير الفتن هو وأصحابه^(٤) . وفي عام ٣٢٣ هـ - ٩٣٥ م نودي في جانبي

(١) كتاب الوزراء ص ٤٨٣ .

(٢) تاريخ الطبري ج ٣ ص ٢١٦٤ - ٢٢٧٨ .

(٣) المنتظم ص ٢٩ ب ، ١٦٧ . وكان ببغداد طائفة من المكدّين يدعون أنهم شيعة ويحملون السبح والألواح من الطين ، ويزعمون أنها من قبر الحسين بن علي رضي الله عنهما فيتحفون بها الشيعة . ولا تزال أطباق الطين تباع إلى اليوم ، يشترها الشيعة ليضعوها أمامهم عند الصلاة لكي تقع عليها جباههم كلما سجدوا .

(٤) تجد هذا مفصلاً عند مسكويه ج ٥ ص ٤١٣ ، ومختصراً عند ابن الأثير ج ٨ ص ٢٠٣ - ٢٠٤ ، وعند أبي المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٢٥٣ - ٢٥٤ .

بغداد بالألاّ يجتمع من الحنابلة نفسان في موضع واحد ، وكان ذلك لكثرة تشرطهم على الناس وإيقاعهم الفتن المتصلة ؛ وخرج توقيع الخليفة الراضي بكتاب بيّن فيه أخطاء الحنابلة وتوعّدهم بالعقاب ، وقد وصلت إلينا صورة هذا الكتاب^(١) ، فهو يتهمهم بالظعن على خيار الأمة وبنسبة شيعة أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكفر ، وإرصادهم بالمكاريه في الطرقات والمحالّ وإنكار زيارة قبور الأئمة صلوات الله عليهم ، والتشنيع على زوّارها بالابتداع ، وأن الحنابلة مع إنكارهم لذلك ، يتلفقون ويجمعون لقصد رجل من العوام ليس بذي شرف ولا نسب ولا سبب برسول الله صلى الله عليه ، ويأمرون بزيارة قبره والخشوع لدى تربته ، وفي آخر الكتاب يقسم أمير المؤمنين بالله لأن لم ينصرف الحنابلة عن مذموم مذهبهم ليوسعنهم ضرباً وتشريداً وليستعملنّ السيفَ في رقابهم والنار في محالّهم ومنازلهم^(٢) .

ثم أن بجكم أمر بإعادة بناء مسجد براثا في عام ٣٢٨ هـ - ٩٤٠ م وتوسيعه ليكون مسجداً لأهل السنة ، وكتب في صدره اسم الراضي بالله ؛ ثم جاء المتقي بالله فأمر بنصب منبر فيه ، كان في مدينة المنصور معطلاً مخبواً في خزانة المسجد عليه اسم هارون الرشيد ؛ ونصب هذا المنبر في قبلة المسجد ، وافتتح هذا المسجد للصلاة في عام ٣٢٩ هـ - ٩٤١ م^(٣) .

(١) مسكويه ج ٦ ص ٤٩٥ - ٤٩٧ .

(٢) وقد أضيف لهذا الكتاب فيما بعد صيغة اعتقادية كلامية ، فذكر أبو الفداء في تاريخه أنه قد جاء فيه توبيخ الحنابلة باعتقاد التشبيه : « وأنكم تزعمون أن صورة وجوهكم القبيحة السمجة على مثال رب العالمين وهيئكم على هيئته وهكذا » - تاريخ أبي الفداء تحت عام ٢٢٣ هـ ج ٢ ص ٣٩٢ من الطبعة الأوروبية .

(٣) المنتظم لابن الجوزي ص ١٦٨ ؛ وابن الأثير ج ٩ ص ٢٧٨ ؛ ومسكويه ج ٦ ص ٢٧ ، وهو يذكر الفراغ من المسجد والتجميع فيه من غير زيادة في البيان .

وكان الحمدانيون أول أسرة شيعية تدخلت في أمور بغداد ، وكان هذا التدخل مثيراً للعجب ؛ ذلك أن ابن حمدان على شدة تشييعه وميله إلى عليّ وأهل بيته سعى في البيعة لابن المعتز على انحرافه عن عليّ وغلّثوه في النصب^(١) . ولكن الأحوال تغيرت لما استولى الديلم على بغداد ، وكانوا قد دخلوا في الإسلام حديثاً على يد أحد العلويين ؛ فلم يكد معز الدولة يدخل بغداد حتى قبض على الخليفة المستكفي وأنزله عن عرشه على صورة مهينة . وكان من الأسباب الظاهرة في ذلك أن المستكفي كان قد قبض على الشافعي رئيس الشيعة^(٢) . وفي سنة ٣٤٩ هـ - ٩٦٠ م قامت فتنة بين العامة ببغداد ، وتعطلت الجمعة بمساجد أهل السنة لاتصال الفتن ، ولم تثقَمْ الجمعة إلا في مسجد برائثا الشيعي^(٣) . وفي عام ٣٥١ هـ كتب معز الدولة على المساجد لَعَنَ الصحابة ، فمحاه الناس أثناء الليل^(٤) . وفي العام التالي أمر الناس أن يحتفلوا بيوم عاشوراء ، وهو أكبر عيد للشيعة ، وأن يَظهروا الحزن . فأُغلقت الأسواق وعطل البيع والشراء ، ولم يذبح القصابون ، ولا طبخ الهراسون ، ولا ترك الناس أن يستنقوا الماء ، ونصبت القباب في الأسواق ، وعُلِّقت عليها المسوح ، وخَرَجَت النساء مُنَشَّرات الشعور مسوّدات الوجوه ، قد شققن ثيابهن يَدْرُن في البلد وَيَنُحْن وَيَلُطْمُنَ وجوههن على الحسين (رضي الله عنه) . وفي هذا اليوم

(١) ابن الأثير ج ٨ ص ١٢ .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ١٢٣ .

(٣) المنتظم لابن الجوزي ص ٨٩ ؛ وأبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٣٥١ ؛

وابن الأثير ج ٨ ص ٣٩٧ .

(٤) انظر ما تقدم .

كان يزار قبر الحسن بكر بلاء^(١) . ويصف البيروني ما جرى عليه بنو أمية من إظهار الفرح في يوم عاشوراء ، وما كان يظهره الشيعة من حزن ، ثم يقول : « ولذلك كره فيه العامة تجديد الأواني والثياب »^(٢) . وفي اليوم الثامن عشر من ذي الحجة في هذا العام جاء عيد الغدير (غدير خم) ، فاحتفل به الشيعة ببغداد ، وزعموا أنه اليوم الذي عهد فيه الرسول عليه السلام إلى علي بن أبي طالب واستخلفه^(٣) ، وفيه أظهروا السرور بأمر معز الدولة ، على خلاف صنيعهم في يوم عاشوراء ، فنصبوا القباب وعلّقوا الثياب ، وأظهروا الزينة . وفي ليلته أشعلت النيران بمجلس الشرطة ، وضربت الدبابد والبوقات ، وفي صبيحته نَحروا جملاً وبكّروا إلى مقابر قريش^(٤) . أما بنو أمية فكانوا قد اتخذوا يوم عاشوراء من قبل يوم سرور ، « فلبسوا فيه ما تجدد وتزينوا واكتحلوا وعيدوا وأقاموا الولائم والضيافات وطعموا الحلوات والطيبات ، وجرى الرسم في العامة على ذلك أيام ملكهم ، وبقي فيهم بعد زواله عنهم » . وقد حاول أهل الحديث أن يظهرُوا فضل يوم عاشوراء فذكروا ما روي عن النبي عليه السلام من الحضّ على فعل الخير

(١) المنتظم ص ٩٣ ب ؛ وكتاب الوزراء ص ٣٧١ ؛ وابن الأثير ج ٨ ص ٤٠٣ ، ٤٠٧ ؛ وأبو المحاسن ج ٢ ص ٣٦٤ . ولا نجد قط ذكراً لروايات الفت لتمجيد الشهداء كالتي نراها اليوم عادة . على أنه من العبارات التي تشبه أن يكون أصلها من قصة تمثيلية قول السيدة سكينة بنت الحسين رضي الله عنها « كنت أحسن من السماء وأعذب من الماء » (رسائل الخوارزمي طبعة القسطنطينية ١٢٩٧ ص ٣٧) ، (وليس في هذا دليل مقبول . المترجم)

(٢) الآثار الباقية للبيروني طبعة أوروبا ص ٣٢٩ .

(٣) المنتظم ص ٩٣ ب ؛ وابن الأثير ج ٨ ص ٤٠٧ ؛ وكتاب الوزراء ص ٣٧١ ، وقد أخطأ أبو المحاسن (٢ ص ٤٢٧) بجمله ذلك عام ٣٦٠ هـ .

(٤) كتاب الوزراء ص ٣٧١ ؛ والمنتظم ص ٩٣ ب ؛ وابن الأثير ج ٨ ص ٤٠٧ .

فيه^(١) . وكانوا يزعمون أن « الاحتفال فيه مانع من الرمد في تلك السنة »^(٢) . ولذلك يقول القمّي (المتوفي عام ٣٥٥ هـ - ٩٦٦ م) مشدّداً فيمن يفرح بيوم عاشوراء : « من ترك السعي في حوائجه يوم عاشوراء قضى الله له حوائج الدنيا والآخرة . ومن كان يوم عاشوراء يوم مصيبته وحزنه وبكائه يجعل الله عز وجل يوم القيامة فرحه وسروره ومن سمى يوم عاشوراء يوم بركة وادّخر بمنزله شيئاً لم يبارك له فيما ادّخر ، وحشّر يوم القيامة مع يزيد وعبيد الله بن زياد وعمر بن سعد لعنهم الله إلى أسفل درك من النار »^(٣) . ولما زالت الدولة الفاطمية وجاء ملوك بني أيوب اتخذوا يوم عاشوراء ، بعد أن كان يوم حزن ، يوم سرور ، جرّياً على عادة أهل الشام^(٤) . ثم إن أهل السنة أرادوا أن يعملوا لأنفسهم ما يكون بإزاء يوم عاشوراء ، فجعلوا بعده بثمانية أيام يوماً نسبوه إلى مقتل مضعب بن الزبير ، وزاروا قبره في مسكن ، كما يزار قبر الحسين بكر بلاء^(٥) . وكذلك عملوا بإزاء يوم الغدير بعده بثمانية أيام يوماً ادعوا أنه اليوم الذي دخل فيه النبي عليه السلام وأبو بكر (رضي الله عنه) في الغار ، وعملوا في هذا اليوم ما يعمله الشيعة في يوم الغدير . وكان أول ما عمل أهل السنة ذلك في يوم الجمعة لأربع بقين من ذي الحجة عام ٣٨٩ هـ - ٩٩٩ م^(٦) . وفي هذه الأعياد لم يكن الأمر يخلو من شغب وقتن بين

(١) الآثار الباقية للبيروني ص ٣٢٩ .

(٢) عجائب المخلوقات للقزويني ، طبعة أوروبا عام ١٨٤٩ ص ٦٨ .

(٣) كتاب الملل للقمي مخطوط برلين رقم ٨٣٢٦ ص ٩٩ ب .

(٤) الخطط للمقرئزي ج ١ ص ٤٩٠ .

(٥) كتاب الوزراء ص ٣٧١ ؛ وكذلك حرف ياقوت هذه الأماكن .

(٦) المنتظم ص ١٤٣ - ١٤٤ ب ؛ وكتاب الوزراء ص ٣٧١ .

الفريقين ، حتى كان الحكام الأقوياء يمنعون من عملها أحياناً^(١) . وقد حدث مرة في فتنة بين أهل السنة والشيعة بأن الشيعة صاحوا : حاكم يا منصور ، إشارة إلى العدو المقيم بالقاهرة ؛ وقد بلغ الخليفة ذلك ، فأحفظه ، وأنفذ الحراس الذين على بابه لمعاونة أهل السنة ؛ فهزموا الشيعة ؛ ثم اجتمع الأشراف إلى دار الخليفة ، فسألوه العفو عما فعله السفهاء فعفا عنهم^(٢) . وفي عام ٤٢٠ هـ - ١٠٢٩ م كان خطيب مسجد برائثا ، وكان شيعياً ، يذكر مذاهب فاحشة من مذاهب الشيعة ويغلو في عليّ ؛ فأمر الخليفة بالقبض عليه ، وعيّن محله خطيباً آخر ؛ فلما صعد المنبر دقّه بعقب سيفه على ما جرت به العادة ، والشيعة ينكرون هذا ، وقصر في الخطبة عما كان يفعله من تقدمه في ذكر علي ابن أبي طالب ، وقال : اللهم اغفر للمسلمين ، ومن زعم أن علياً مولاه ، فرماه العامة حينئذ بالآجر ، فوفاه كالطر ، وخلع كتفه ، وكسر أنفه ، وأذمى وجهه ؛ وعرف الخليفة ذلك ، فغاضه وأحفظه ؛ وكتب في الشيعة كتاباً شديداً للوزير ؛ وفي آخر الأمر اجتمع قوم من مشايخ أهل الكرخ ، وتوجهوا مع الشريف المرتضي إلى دار الخلافة ، فأحالوا ما جرى على سفهاء الأحداث ، وسألوا الصفح عن هذه الجناية ، وطلبوا إقامة خطيب عملت له نسخة" يعتمدوها فيما يخطب ، وتجنب ما يتحفظ الشيعة^(٣) . ومما كان له شأن في ثورات الشيعة المفاجئة في القرن الرابع الهجري أن مشهدينهم الكبيرين المقدّسين عندهم كانا بالعراق . على أن موضع قبر عليّ كان موضع شك ؛ وقد بين المسعودي ذلك في عام

(١) فعل ذلك أبو الحسن المعلم عام ٣٨٢ هـ (المنتظم ص ١٣٤) ومعيد الجيوش عامي ٣٩٢ هـ ، ٤٠٦ هـ (كتاب الوزراء ص ٤٨٢ - ٤٨٣ ، والمنتظم ص ١٤٧ ب ؛ وابن الأثير ج ٩ ص ١٨٤) .

(٢) المنتظم ص ١٥٢ ب .

(٣) نفس المصدر ص ١٧٨ - ١٧٩ .

٣٣٢ هـ - ٩٤٤ م ، حيث يقول إنه قد تنوزع في موضع القبر ؛ فذهب قوم إلى أنه دُفن في مسجد الكوفة^(١) ؛ وقال آخرون إنه دُفن في القصر بالكوفة ؛ وذهب جماعة إلى أنه حُمِلَ إلى المدينة فدُفن عند قبر فاطمة ؛ وقال قوم إنه حُمِلَ في تابوت على جمل وإن الجمل تاه ووقع في بلاد طيبة^(٢) ؛ ثم يقال إن أبا الهيجاء عبد الله بن حمدان (المتوفي عام ٣١٧ هـ - ٩٢٩ م) شَهِرَ مكاناً بمشهد علي ، كان يقال إنه قبر علي بن أبي طالب ؛ وذلك بأن جعل عليه حصناً منيعاً ، وابتنى على القبر قبة عظيمة مربعة الأركان لها باب من كل جانب ، وسترها بفخر الستور ، وفرشها بشمين الحصر السامانية^(٣) . ولما مرض الوزير أبو محمد بن سهلان واشتد عليه المرض نذر ، إن عثوفي ، بناء سورٍ على مشهد أمير المؤمنين عليّ ؛ فعوفي ، فأمر ببناء سور عليه عام ٤٠٠ هـ - ١٠١٠ م^(٤) وأول من دُفن في هذا المشهد من العظماء ، فيما أعلم ، رجلٌ " من أهل البصرة عام ٣٤٢ هـ - ٩٥٣ م^(٥) . وأول من دُفن فيه من الأمراء عضد الدولة (المتوفي عام ٣٧٢ هـ - ٩٨٢ م) فحُمِلَ إليه بعد أن كان قد دُفن بدار الملك ببغداد^(٦) . وعضد الدولة هذا هو الذي أمر بإعادة بناء مشهد الحسين بن علي^(٧) ، بعد أن كان الخليفة المتوكل قد أمر في عام ٢٣٦ هـ - ٨٥٠ م بهدم قبره وهدم ما حوله من المنازل وبأن يُحَرِّث وَيُبْذَر وَيُسْتَقَى^(٨) . وكان يزعم البعض أن رأس الحسين ، « سيّد الشهداء » ،

(١) انظر أيضاً ابن حوقل ص ١٦٣ .

(٢) مروج الذهب ج ٤ ص ٢٨٨ - ٢٨٩ ، ج ٥ ص ٦٨ .

(٣) ابن حوقل ص ١٦٣ .

(٤) ابن الأثير ج ٩ ص ١٥٤ .

(٥) نفس المصدر ج ٨ ص ٣٨٠ .

(٦) نفس المصدر ج ٩ ص ١٣ .

(٧) وكذلك بُني قبر فاطمة بقم (رسائل الهمداني ص ٩٢٥) .

(٨) تاريخ الطبري ج ٣ ص ١٤٠٧ ، ولابن بسّام في المتوكل شعر قاله ، لما أمر

بهدم القبر :

يوجد في رباط صغير قريبا من مدينة مرو ، وذلك في القرن الرابع الهجري^(١) . ويقول المقرئزي إن رأس الحسين حُمل من عسقلان إلى القاهرة ووصل إليها في عام ٥٤٨ هـ - ١١٥٣ م^(٢) . ويرى ابن تيمية أن هذا باطل باتفاق أهل العلم ، وأن أحداً من أهل العلم لم يقل إن رأس الحسين كان بعسقلان^(٣) ؛ وفي عام ٣٩٩ هـ - ١٠٠٩ م توفي أبو العباس الكافي الوزير بالريّ ، وكان قد وصى قبل موته أن يُدفن في مشهد الحسين ؛ فكتب ابنه إلى العلويين أن يبيعوه تربة بخمسائة دينار ، فقال الشريف إذ ذاك : هذا رجل التجأ إلى جوار جدّي ، ولا آخذ لتربته ثمناً ؛ وأعطيت للرجل تربة من غير أن يدفع شيئاً^(٤) . ولم يصل إلينا وصف لداخل مشهد الحسين بكر بلاء قبل وصف ابن بطوطة له في القرن الثامن الهجري ؛ أما قبل ذلك فيذكر أن القبر كان يُغطّى بقماش تاريز ، وحوله شموع مضاءة^(٥) . ثم إن عميد الدولة بن بويه بنى على قبر علي الرضا بطوس حصناً ومسجداً لم يكن بخراسان أحسن منه^(٦) .



تالله إن كانت أمية قد أتت	= قتل ابن بنت نبيها مظلوما
فلقد أتاه بنو أبيه بمثله	هذا لعمرك قبره مهدوما
أسفوا على أن لم يكونوا شاركوا	في قتله ، فقتبعوه رميما

(تاريخ أبي الفداء تحت عام ٣٠٣ هـ) .

(١) المقدسي ص ٤٦ ، ٣٣٣ .

(٢) الخطط للمقرئزي ج ١ ص ٤٢٧ .

(٣) نشرة شرينر . (Schreiner. ZDMG., 53, S. 81)

(٤) الارشاد لياقوت ج ١ ص ٦٨ .

(٥) ابن الأثير ج ٩ ص ٢٠٩ ؛ وابن تفردي طبعة كليفورنيا ص ١٢٣ .

(٦) المقدسي ص ٣٣٣ .

تعلقات^(١)

من أراد كلاماً موجزاً عن الشيعة فليرجع إلى كتاب Johannes Hauri Islam, p. 89 ff. ومن أراد التفصيل فليرجع إلى كتاب جولدتزيهر : Goldziher, Vorlesungen über den Islam ؛ وهذا الكتاب مترجم إلى الإنجليزية بعنوان Muhammed and Islam وإلى الفرنسية بعنوان : le Dogme et la loi de l'Islam. وإلى العربية بمصر حديثاً •

يقول جولدتزيهر في صفحة ٢٢٢ من الترجمة الإنجليزية : إن من الحقائق الأولية أن مسألة الخلافة قسمت المسلمين إلى فرقتين • أهل السنة ، والشيعة ؛ وكان لأهل البيت فريق " يعترف سرّاً بحقوقهم ، حتى في عهد الخلفاء الثلاثة الأولين ؛ ولكن هذا الفريق لم يكن يجاهر بالخصام • وبعد عصر هؤلاء الخلفاء صار يعارض كل من حكم من غير أبناء عليّ ؛ وكانت هذه المعارضة موجهة أول الأمر إلى الأمويين ، ثم إلى من بعدهم ممن لم تتوافر فيهم الشروط التي يوجبها الشيعة في الإمام ؛ وهم حين يبينون وجوه النقص في هؤلاء الحكام يقررون الحقوق الشرعية لأبناء النبي عليه السلام ممثلة في ذرية عليّ وفاطمة ؛ وكما أنهم اتهموا الخلفاء الثلاثة الأولين سرّاً بأنهم مغتصبون ظالمون ، فكذلك عارضوا النظام السياسي في الدولة الإسلامية سرّاً وجهرّاً في كل العصور •

(١) هذه التعليقات الملحقة بالفصول هي تلخيص لتعليقات المرحوم العلامة خدابخش الهندي على الترجمة الانجليزية لهذا الكتاب •

وقد أدت طبيعة هذه المعارضة إلى ظهورها في صورة تغلب عليها الصبغة الدينية . وعلى حين أن الشيعة يرفضون تنصيب الخليفة بالطرق العادية الإنسانية ، فإنهم يقولون إن الرئيس الشرعي الوحيد من الناحية الروحية والزمنية هو الإمام المعصوم الذي يعيّن تعييناً ، ويكون من أبناء النبي عليه السلام .

وفي صفحة ٢٣٠ تكلم جولدزير عن الفرق الأساسي بين الخليفة عند أهل السنة والإمام عند الشيعة .

أوجب أهل السنة تنصيب خليفة مهمته تنفيذ أحكام الشريعة وفروضها ، وحماية حدود بلاد الإسلام والدفاع عنها ، والإشراف على تعبئة الجيوش ، وأخذ ما فُرض على المسلمين في أموالهم ، وتقسيم غنائم الحرب بينهم بالعدل ، وغير ذلك من المهام ؛ وبالاختصار فالخليفة هو ممثل السلطة القضائية والإدارية والحربية ، وهو مجرد خليفة لمن تقدمه ، ويختاره المسلمون بالطرق العادية (بالانتخاب أو بتعيين سلفه له) سياستهم ؛ ولا يشترط فيه أن يكون أعلم المسلمين .

أما الإمام عند الشيعة فهو رئيس المسلمين ومعلمهم ، بفضل ما وهبه الله من الصفات ، وبحكم وراثته للنبي عليه السلام ؛ وهو يحكم ويعلم متلقياً ذلك عن الله على نحو ما كان موسى يسمع كلام الله من الشجرة ؛ فكأنه يتلقى عن الله رسالة مستمرة ؛ وهو يجمع إلى هذه المزية صفات خاصة من طور فوق طور الإنسان . ويزعم الشيعة أن وراثته الإمامة تنقلت من آدم ، حتى انتهت إلى عبد المطلب جد النبي عليه السلام وجد علي رضي الله عنه ؛ ومن عبد المطلب انقسم النور قسمين ، أحدهما انتقل إلى عبد الله والد النبي ، والآخر إلى أخيه عبد المطلب والد علي ؛ ثم سار النور من علي إلى ذريته . وهذا النور الذي في روح

الإمام يجعله إمام عصره ، ويجعل له قوى روحانية تجاوز حدود القدرة الإنسانية ؛ وروح الإمام أتقى من أرواح سائر الناس ، لأنه مبرّأ من بواث الشر متّحلاً بالفضائل الإلهية وهذه صفات الإمام عند المعتدلين من الشيعة ؛ أما الغلاة منهم فهم يرفعون الإمام إلى الأفق الإلهي •

وفي ص ٢٥٤ وما بعدها ينبه جولدزير على أخطاء شائعة فيما يتعلّق بالشيعة :

١ - يذهب البعض إلى أن الفرق بين مذهب أهل السنة ومذهب الشيعة أن الأولين يعترفون بأن السنّة أصل من أصول العقائد والأحكام الدينية بعد القرآن ، وأن الشيعة يرفضون السنة • يقول جولدزير : إن هذا خطأ جوهري في فهم مذهب الشيعة ؛ ومنشؤه اختلاف التسمية بين الفريقين ؛ فليس بين الشيعة من ينكر السنّة ؛ بل هم يقرون بالسنة التي حَمَلَهَا أهل البيت ، ويذهبون إلى أن خصوم الشيعة يعتمدون في أخذ السنة على الصحابة الغاصبين • وثمّ أحاديث مشتركة بين الشيعة وأهل السنة لا تختلف إلا في السند ؛ والشيعة يقبلون الأحاديث التي رواها أهل السنّة ، والتي تؤيد الشيعة أو على الأقل لا تعارض مذهبهم ؛ ومن أمثلة ذلك أن من الشيعة المتشدّدين من يعتمدون على أحاديث البخاري ومسلم ، ويقرؤونها أيام الجمع ، ونستطيع معرفة شأن السنّة عندهم من أن كثيراً من قول عليّ في القرآن والسنّة يؤخذ مما رواه الشيعة عن عليّ ؛ فاحترام السنة من مستلزمات مذهب أهل السنة والشيعة على السواء ؛ ومما يدل أيضاً على اعتداد الشيعة بالسنة النبوية أنهم كتبوا الكثير في السنّة وما يتعلق بها ، وأنهم وضعوا أحاديث كثيرة وأذاعوها ؛ فالشيعة لا يعارضون أهل السنّة بصفته منكرين للسنة ، بل بصفة أنهم أولياء أهل البيت أو الخاصة الذين يمتازون على العامة الغارقين في بحار العمى والضلال •

٢ - ومن الآراء الخاطئة القول بأن منشأ التشيع يرجع إلى مذاهب الفرس وتأثيرها في الإسلام ؛ وهذا ناشيء عن خطأ تاريخي ، وقد رفضه قلهاوزن في بحث له (هو : Wellhausen. Die Religios-politischen Oppositionsparteien im Alten Islam. وذلك أن حركة التشيع نشأت على تربة عربية خالصة، ولم تنتشر بين غير الساميين إلا بعد ظهور المختار. هذا إلى أن أصول النظرية الإمامية بما تتضمنه من النظر إلى الدولة نظرة دينية لا دنيوية ، ومن القول بالمهدي ونحوه يمكن أن نرده إلى الأثر اليهودي والمسيحي ، بل إن ما ذهب إليه الشيعة الغالية من تأليه علي كان أول من أتى به عبد الله بن سبأ قبل تأثير المذاهب الآرية ؛ وكذلك التجسيم عند الشيعة ، يرجع بعضه إلى أصل عربي .

وقد ذهب إلى قول الشيعة أهل النظر العقلي بين العرب ، وكذلك الفرس ، وقد رحّب الفرس بمعارضة الشيعة لأهل السنة وأخذوا بمذهب الشيعة ؛ ثم تأثر هذا المذهب فيما بعد بما هو موروث عند الفرس من تأليه الملوك . ولكن الأصول الأولى للتشيع لا ترجع إلى أثر أجنبي ، بل هي عربية في صميمها .

٣ - أن الشيعة هم أصحاب الفكر الحرّ ، خلافاً لأهل السنة الجامدين ، وهو ما ذهب إليه أخيراً البارون كرادتفو . وهذا الرأي لا يقبله من له علم بمذهب الشيعة ، فمن المؤكد أن تقديس علي هو محور الاعتقادات الدينية عند الشيعة ؛ وكل ما عدا هذا فهو ثانوي المرتبة ، وأن الشيعة بتفضيلهم الإمام المعصوم من غير اعتماد على قوة الرأي العام قد نبذوا ما نراه في مذهب أهل السنة من عناصر التفكير الحر . وعلى هذا فإن خضوع الشيعة لمذهب يتلقونه عن سلطة معصومة لا تقبل معارضة هو ما تتميز به الحياة الدينية عندهم .

أما علاقة الشيعة بالمعتزلة فيقول جولدتزيهر إن الصلة بينهم أمر لا سبيل إلى الشك فيه ، لما ذهب إليه أحد علماء الشيعة من أن القول بالإمام الغائب جزء من قول أصحاب التوحيد والعدل ، وهم المعتزلة . ومن الشيعة فرع الزيدية ، وهم أكثر من غيرهم ميلاً إلى مذهب المعتزلة .

وقد أثر مذهب المعتزلة في التشيع إلى عصرنا ، ومن الخطأ قول من قال : إن مذهب المعتزلة لم يلعب دوراً كبيراً في الدين والأدب بعد انتصار الأشاعرة . ومما يثبت بطلان هذا الرأي ما انتهى إلينا من كتب كثيرة للشيعة يتجلى فيها تأثير المعتزلة ، فمن ذلك أن الشيعة يقسمون كتبهم إلى باب العدل والتوحيد ، بل نجد من كبار المعتزلة كالنظام من قرّر من قبل أن الحجة في قول الإمام المعصوم ، وقول الشيعة بضرورة وجود إمام معصوم له اتصال بما اختص به المعتزلة من القول بوجوب هداية أساسها الحكمة والعدل الإلهيان ، فلا بد عند بعض المعتزلة من أن يجعل الله لكل عصر إماماً معصوماً .

وقد نقل جولدتزيهر في آخر الفصل الخاص بالزهد والتصوف من كتابه المتقدم ما ذكره الغزالي في فيصل التفرقة من أن أساس الإيمان الاعتقاد بالأصول ، أما الخلاف في فروع العقائد والعبادات ، ولو كان فيه إنكار الخلافة التي يقول بها أهل السنة ، كما فعل الشيعة ، فلا يكفي لاعتبار صاحبه زنديقاً . وقد أوصى الغزالي بإمساك اللسان عن تمزيق أعراض أهل القبلة .



الفصل السادس

الادارة

كانت دولة الخلفاء أشبه باتحاد يتألف من ولايات كثيرة ،
ويختلف وثاقة وتماسكا ؛ ولم تكن علاقة السلطة المركزية بهذه
الولايات تشرف عليها دواوين إقليمية ؛ وإنما كان لكل ولاية ديوان
ببغداد يدير شؤونها . وكان كل من هذه الدواوين يتألف من قسمين :
أولهما الأصل ، وهو يختص بوضع الضرائب وحملها إلى بيت المال^(١) ،
وبمراقبة الضرائب وتقوية مواردها ، أي أن هذا القسم يختص بالإدارة ؛
وثانيهما الزمام^(٢) أو ديوان المال . ولما جاء الخليفة المعتضد (٢٧٩ -
٢٨٩ هـ = ٨٩٢ - ٩٠٢ م) ، وهو أقدر حكام القرن الثالث^(٣) ، ضم
دواوين الولايات كلها ، وألف منها ديواناً سماه ديوان الدار^(٤) ، له

(١) كتاب الخراج لقدامة بن جعفر (المتوفي عام ٣٣٧ هـ - ٩٤٨ م) ، مخطوط
رقم ٥٩٠٧ بمكتبة باريس ص ٩ ب - ١٠ . وكلمة أصل التي وردت في كتاب الوزراء
(ص ١١) لها هذا المعنى .

(٢) انظر في هذا Amedroz, JRAS. 1913, S. 829 ff. ، وايضاً مسكويه ج ٦
ص ٣٣٨ ، وكان يُعَيَّن على الزمام عادة رجل من اصحاب المال . وكذلك كانت الدواوين
الصغيرة التي تتولى إدارة ضياع نساء الخلفاء تنقسم إلى الفرعين المتقدمين ، وكان يتقلد
كل واحد منهما رئيساً .

(٣) جاء في كتاب الوزراء للصابي (ص ١٨٩) أنه لم يجتمع في زمن من الأزمنة
خليفة ووزير وصاحب ديوان وأمير جيش مثل المعتضد وأبي القاسم مبيد الله بن
سليمان وأبي العباس بن الفرات وبدر .

(٤) كتاب الوزراء ص ١٣١ ، ويسمى ايضاً ديوان الدار الكبير ، نفس المصدر ص ٢٦٢ .

ثلاثة فروع : ديوان المشرق ؛ وديوان المغرب ؛ وديوان السواد (أي العراق) . وكذلك وضع هذا الخليفة أزمة هذه الدواوين كلها في يد رئيس واحد^(١) ، ثم جعل الأصول كلها في يد رئيس واحد في سنة ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م^(٢) ، بحيث جاء القرن الرابع الهجري ، وإدارة الدولة تنقسم إلى ما يشبه وزارتين إحداها للداخلية ، وهي ديوان الأصول ، والأخرى للمالية وهي ديوان الأزمة . وكان كل ديوان كبير ينقسم أقساماً كثيرة تسمى دواوين أيضاً ؛ لأنه كان لكل ناحية ديوانها . ولكن لما كان الوزير ، وهو رئيس السلطة المركزية ، هو الذي يتولى إدارة ديوان السواد بنفسه ، فإن كثيراً من دواوين الولايات ببغداد كانت تقوم مقام دواوين للدولة . ولم تصل الإدارة في الدولة الإسلامية إلى تعيين الحدود الفاصلة بين الدواوين بدقة ، وأستطيع أن أذكر منها :

(١) ديوان الجيش ، وله مجلسان : أحدهما مجلس التقرير ، والثاني مجلس المقابلة . ويجري في الأول أمرٌ استحقاقات الرجال ، ومعرفة أوقات أعطياتهم ، وتقدير أرزاقهم ؛ فأما الثاني فيختص بالنظر في السجلات ، وتصفح الأسماء ، ونحو ذلك . وينقسم كل من المجلسين إلى أقسام خاصة بالعساكر ، مثل العسكر المنسوب إلى الخاصة ، والعسكر المنسوب إلى الخدمة ، وما في النواحي من البعوث^(٣) .

(٢) ديوان النفقات في بغداد ؛ وأكبر مهامه حاجات دار الخلافة . وكان أكثر أرض العراق مضمناً ، فكان على المتضمنين أن يقوموا بالوفاء بالنفقات . وهذا الديوان ينقسم إلى المجالس الآتية :

(١) كتاب الوزراء ص ٧٧ .

(٢) نفس المصدر ص ٢٧١ ، ١٢٤ .

(٣) كتاب الخراج لقدامة بن جعفر مخطوط باريس رقم ٥٩٠٧ ص ١٢ - ب .

(أ) مجلس الجاري ، ويختص بأمر استحقاقات الحشَم •

(ب) مجلس الأَنْزَالِ ، وهو الذي يقوم بحاسبة التجار الذين يقيمون الوظائف من الخبز واللحم والحيوان ، والحلوى والفاكهة ، وغير ذلك من سائر صنوف الإقامة والأَنْزَال •

(ج) مجلس الكراع ، ويجري فيه أمرٌ علوفة الكراع وغيره ، مثل الخيل والشهاري والبراذين والبغال والحمير والإبل وغيره مما يعتلف من الطير والوحش ؛ ويجري فيه أمرٌ سياسة الكراع وعلاجه ، وأرزاق القثوَام والراضة ونحو ذلك •

(د) مجلس البناء والمرمّة ، وهو مجلس يكبش ويصنغر على حسب الخلفاء في الإغراق في البناء أو الاكتفاء بيسيره ؛ ويجري فيه محاسبة الزُّرَّاع والمهندسين وباعة الجص والآجر والنورة والأسفداج وأصحاب الساج والنجارين والمزوّقين والمذهّبين وسائر الصناعات •

(هـ) مجلس الحوادث ؛ ويجري في أمر النفقات الحادثة (أي غير العادية) في كل وجه من وجوها •

(و) مجلس الإنشاء والتحرير •

(ز) مجلس النسخ^(١) •

(٣) ديوان بيت المال ، وهو في بغداد يشرف على ما يَرِد على بيت المال من الأموال وما يخرج من ذلك من وجوه النفقات والإطلاقات • ويجب أن تَمَثَّر به الكتب التي فيها حَمَلٌ مال ، قبل انتهائها إلى

(١) قدامة : نفس المصدر ص ١٨ - ٩ ب •

دواوينها ، لتثبت فيه ، وكذلك سائر الكتب النافذة إلى صاحب هذا الديوان علامة على الكتب والصكوك والإطلاقات ، يتفقدتها الوزير وخلفاؤه ويراعونها ويطالبون بها^(١) . وفي عام ٣١٤ هـ - ٩٢٦ م صدر أمر " بمطالبة صاحب بيت المال ببغداد بتقديم الروزنامجات في كل أسبوع للوزير ، ليستطيع معرفة ما حلّ وما قبض وما بقي ؛ وكان الرسم إذا عملت الختمة لم ترفع إلى الديوان عن الشهر الأول إلا في النصف من الثاني^(٢) .

(٤) ديوان المصادرين^(٣) ، وكانت الوثائق التي يدفع بمقتضاها في هذا الديوان تكتب على نسختين ، إحداها للديوان والأخرى للوزير^(٤) .

(٥) ديوان الرسائل ، وكان يسمى في مصر على عهد الفاطميين ديوان الإنشاء^(٥) ، وكان صاحب هذا الديوان بمصر في أوائل القرن الخامس الهجري يتقاضى في كل شهر ثلاثة آلاف دينار ، عدا ما كان يكتبه من السجلات والعهودات وكتب التقليدات ، فقد كان له على ذلك رسوم" يستوفيها^(٦) .

(٦) ديوان البريد ؛ وتأتي لصاحبه الكتب من جميع النواحي ، وهو المنفذ لها إلى مواضعها ؛ وهو يتولى عرض كتب أصحاب البريد

(١) نفس المصدر ص ٩ ب - ١٠ .

(٢) مسكويه ج ٥ ص ٢٥٦ - ٢٥٧ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٣٠٣ ، ٣٠٦ .

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٢٦١ مثلاً .

(٥) كانت لفظة الإنشاء في المشرق من الألفاظ المستعملة في ديوان الرسائل ، وهو عمل نسخة يعملها الكاتب ، فتمرض على صاحب الديوان ليزيد فيها أو ينقص منها أو ينفدها على حالها (انظر مفاتيح العلوم للخوارزمي طبعة فان فلوطن ص ٧٨ ، وكتاب الوزراء ص ١٥١) .

(٦) الإرشاد لباقوت ج ١ ص ٢٤٢ .

والأخبار في جميع النواحي على الخليفة ، أو يعمل جوامع لها ؛ وله النظر في أمر المرتبّين في السكك ، وتنجز أرزاقهم ، وتقليد أصحاب الخرائط في سائر الأمصار ، ولا غنى له ، بعد أن يكون ثقةً عند الخليفة ، عن معرفة الطرق والمسالك إلى جميع النواحي ، بحيث يجد عنده الخليفة من المعرفة ما يحتاج إليه عند إنفاذ جيش أو غيره^(١) . وكانت معرفة الأخبار وإبلاغها قد بلغت درجة عظيمة من الرقي في الدولة الإسلامية ؛ فقد حكى أن الخليفة الموفق أراد أن يشغل قلب أحمد بن طولون ، فـدس من سرق نعلَه من بيت حظية له لا يدخله إلا ثقاته ، ثم بعثها إليه ؛ فقال له الرسول : من قدر على أخذ هذه النعل من الموضع الذي تعرفه أليس هو بقادر على ، أخذ روحك؟^(٢) ؛ وكان صاحب البريد هو صاحب الأخبار الرسمي ، وكان له « عيون » يوافونه بكل جديد ؛ وهذا ميراث أخذه العرب عن البيزنطيين ، ففي عهد قسطنطين الأكبر كان لصاحب البريد أعوانٌ يسمّون باسم Veredarii (وهم نقلة الأخبار الذين يركبون الخيل) ، وكانوا يمدّونه بالأخبار^(٣) . وكان بعض المتعلمين في ذلك الوقت يعيشون من نقل الأخبار ، كما هو الحال اليوم بالنسبة لمراسلي الصحف ومندوبيها^(٤) . وجاء في عهد بولاية بريد ما يوجب على صاحب البريد « أن يعرف حال عمال الخراج والضيايع فيما يجري عليه

(١) كتاب الخراج لقدامة طبعة دي غوي ص ١٨٤ - ١٨٥ ، وقد كتبه قدامة حوالي عام ٣١٥ هـ - ٩٢٧ م .

(٢) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ١٨٠ .

(٣) J. Burckhardt : Die Zeit Constants des Grossen, 3. Auf. s. 70.

وكان أحد أصحاب البريد بمصر في القرن الأول من الحكم الإسلامي يقوم رسمياً بتبليغ أحوال رجال الشرطة (أنظر . ZA. XX, S. 196) .

(٤) في القرن الثالث الهجري قطع لسان ابن بسام الشاعر بأن وثّي البريد بجند قنشرين (مروج الذهب ج ٨ ص ٢٧١ والارشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٢٢ وما يليها) ؛ وكذلك كوفي أحد الشعراء المجيدين بأن خير في أعمال البريد ببلاد خراسان (يتيمة الدهر ج ٤ =

أمرهم ، ويتتبع ذلك تتبعاً شافياً ، ويستشفّه استشفافاً بليغاً ، وينهيه على حقه وصدقه . . . وأن يعرف حال عمارة البلاد وما هي عليه من الكمال والاختلال ، وما يجري في أمور الرعية ، فيما يتعاملون به ، من الإنصاف والجور والرفق ، والعسف ؛ فيكتب به مشروحا . . . وأن يعرف ما عليه الحكام في حكمهم وسيرهم وسائر مذاهبهم وطرائقهم . . . وأن يعرف حال دار الضرب وما يضرّب فيها من العين والورق ، وما يلزمه الموردون من الكلف والمؤن ؛ ويكتب بذلك على حقه وصدقه . . . وأن يوكل بمجلس عرض الأولياء وأعطيّاتهم من يراعيه ويطلع ما يجري فيه ، ويكتب بما تقف عليه الحال من وقته ، وأن يكون ما ينهيه من الأخبار شيئاً يثق بصحته . . . وأن يعرض المرتبّين لحمل الخرائط في عمله ، ويكتب بعددهم وأسمائهم ومبالغ أرزاقهم ، وعدد السكك في جميع عمله وأميالها ومواضعها ، ويوعز إلى هؤلاء المرتبّين بتعجيل الخرائط المنتفذة على أيديهم ، وإلى الموقعين بإثبات المواقيت وضبطها حتى لا يتأخر أحد منهم عن الأوقات التي سيبله أن يرد السكّة فيها ، وأن ينفرد لكل ما يكتب فيه من أصناف الأخبار كتّاباً بأعيانها ، فينفرد لأخبار القضاة وعمال المعاين (؟) والأحداث . . . والخراج والضيايع وأرزاق الأولياء ونحو ذلك كتباً ، ليجري كل كتاب في موضعه »^(١) . ولم يكن صاحب البريد يعنى فقط بالأخبار التي تتعلق بمهام سياسة الدولة ، بل كان عليه أن يبلغ كل ما عدا ذلك من طرائف الأخبار . فقد حدث في

= ص ٦٢) ؛ وكان أبو محمد الواثق ببخارى يرجو أن يقلد أحد أعمال البريد (بتيمة ج ٤ ص ١١٢) ؛ وكان صاحب بريد نيسابور يملك من الكتب ما لا يملكه أحد في هذه المدينة مع كثرة علمائها . ويعتبر ابن خلدون المغربي أن صاحب البريد من بين أرباب صناعة السيف (المقدمة ج ١ ص ١٩٨) .

(١) كتاب الخراج لقدامة بن جعفر مخطوط باريس ص ١٨ ب - ١٩ . ويرجع تاريخ هذا المهد إلى عام ٣١٥ هـ .

عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م أن ورد كتاب" من صاحب البريد من بلدة الدينور يذكر فيه أن الموكل بخبر التطواف رفع إليه يذكر أن بغلة لرجل وضعت فكنوة" ويصف اجتماع الناس لذلك وتعجبهم لما عاينوا منه ، ويقول : « فوجئت من أحضر لي البغلة والفلوة ، فوجدت البغلة كمتاء خلقية، والفلوة سوية الخلق ، تامة الأعضاء ، متسدة الذنب ، سبحان الملك القدوس ، لا معقّب لحكمه ، وهو سريع الحساب »^(١) .

(٧) ديوان التوقيع ، وإليه تنتهي رقاع من يسأل شيئاً عند الخليفة، بعد أن يراها صاحب ديوان الدار ، ويقتصّ المسألة والرقعة ، ويشرح حالها ، وما لعله يكون جرى فيها ؛ وبعد أن يستطلع صاحب ديوان التوقيع رأي الخليفة فيها ، ويوقع عليها بخطه في ديوان التوقيع يرسل إلى صاحب ديوان الدار بنسختها أو اقتصاص ما تضمنت ؛ ومن ديوان الدار ترسل إلى صاحب الديوان الذي تجري فيه المسألة (كالخراج أو الضياع أو المال أو النفقات ... الخ)^(٢) . وكان الفصل في أمر الرقعة يكتب على الرقعة نفسها توقيعاً من الخليفة أو كاتبه . وقد بلغت هذه التوقيعات أقصى ما يمكن أن تبلغه من الاختصار ، والبلاغة ، وإظهار ذكاء موقعها وقدرته على حسن الفصل وإصابة الغرض . وكان البلغاء يتنافسون في تحصيل توقيعات جعفر بن يحيى البرمكي ، الذي كان يلي ديوان التوقيع للرشد، ليقفوا منها على أساليب البلاغة وفنونها، حتى قيل إنها كانت تباع كل توقيع بدينار^(٣) .

(٨) ديوان الخاتم ، وبه تمرّ وتثبت في الكتب التي يحتاج إلى

(١) عريب ص ٣٩ - ٤٠ .

(٢) كتاب الخراج لقدامة ص ١٩ ب - ١٢٠ .

(٣) كتاب المبرج ١ ص ٢٠٦ من طبعة بولاق .

ختمها بخاتم أمير المؤمنين ؛ وذلك بعد أن يمرّ الكتاب على دواوين عدة وبعد المقابلة^(١) .

(٩) ديوان الفضّ ، ومنزلة هذا الديوان من الخليفة منزلة مجلس الاسكدار في ديوان الخراج من المتولّي له ، لأن سبيل الكتب التي ترد من العمال في النواحي إلى أمير المؤمنين أن يكون ابتداءً به وخروجها إلى الدواوين منه ، بعد فضّها وأخذ جوامعها ليقراها الخليفة ويوقع فيها بما يراه . وكان هذا الرسم جارياً في أول الأمر ، لما كان الخلفاء هم الذين يتولون النظر في الكتب بأنفسهم ؛ ثم آل ذلك إلى الوزير ، فصار هو المتولّي لفض الكتب وإخراجها إلى الدواوين ، وانتقل عمل ديوان الفض إلى حضرة الوزير ، وصار المتولّي له كاتباً برسمه في دار الوزير^(٢) .

وفي حوالي عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م قتل ديوان الفض وديوان الخاتم لرجل واحد ، وكان جاريهما أربعمائة دينار ودينار^(٣) .

(١٠) ديوان الجَهَنبَة ، ويجري فيه من الأموال مال الكسور والكفاية والوقاية ، وما يجري مجرى ذلك من توابع أصول الأموال ، ثم ما يزيده شرار الجهابذة من الفضول على هذه التوابع بسبب إعانات من عليه مال من أهل الخراج ومن يجري مجراهم في النقود والصروف ، وما يرتفقون به من التقديم والتأخير عن يتعذّر عليه الأداء في وقت المطالبة . . . فإن بعضهم لما وجد ذلك في بعض النواحي زاد في ضمان

(١) قدامة ص ٢٠ ب .

(٢) نفس المصدر ص ٢١ ب — ١٢٢ .

(٣) كتاب الوزراء ص ١٧٨ .

الجهيزة بتلك الناحية على من هو ضامن لها ، ووقع التزايد في هذه الوجوه بالظلم والعدوان على الرعية وسائر من يتقام لهم الجاري ، وتطلق لهم النفقة ، حتى توافي مال الجهيزة إلى جملة وافرة أصل أكثرها عدوان^(١) .

(١١) ديوان البر والصدقات^(٢) .

وكان أصحاب الدواوين في أوائل القرن الرابع الهجري على ثلاث طبقات^(٣) . وكان صاحب ديوان السواد يقبض أعلى مرتب بين أصحاب الدواوين ، وهو خمسمائة دينار في كل شهر^(٤) . وفي عهد الخليفة المعتضد (٢٧٩ - ٢٨٩ = ٨٩٢ - ٩٠٢ م) بلغت أرزاق أصحاب الدواوين كلها من أكابر الكتاب إلى الخزان والبوابين والأعوان ، وثن الصحف والقرايطيس والكاغد أربعة آلاف وسبعمائة دينار في الشهر ، وذلك عدا ما كان يقبضه الوزراء ، وعدا أرزاق كتاب دواوين الإيعطاء وخلفائهم على مجلس التفرقة وأصحابهم وأعوانهم وخزان بيت المال ؛ فإن هؤلاء يأخذون أرزاقهم مما يوقرونه من أموال الساقطين وغرَم المخلّين بدوائهم^(٥) . فكانت المرتبات التي يتقاضاها هؤلاء تتوقف على مقدار يقظتهم وعنايتهم . على أن الأرزاق كانت تطلق في الأسبوع الأول من الشهر^(٦) . وفي أوائل القرن الرابع ظهر رسم " جديد ، ثم صار رسماً كثيراً ما لجأ إليه الحكام ، وهو ألا يعطى أصحاب الأرزاق

(١) قدامة ص ١٢٣ - ب .

(٢) مسكويه ج ٥ ص ٢٥٧ .

(٣) كتاب الوزراء ص ١٥٦ .

(٤) نفس المصدر ص ٣١٤ .

(٥) كتاب الوزراء ص ٢٠ - ٢١ .

(٦) نفس المصدر ص ٨١ .

أعطيتهم عن السنة كاملة ؛ ففي عام ٣١٤ هـ - ٩٢٦ م اقتصر في أرزاق معظم العمال على عشرة أشهر في كل سنة ؛ وكان صغار أصحاب الأرزاق أكثرهم عرضة للغبن ، فمثلا اقتصر في أرزاق أصحاب البرد والمنفقين على جاري ثمانية أشهر^(١) . وكان يستعاض عما يفقده بعض أصحاب الدواوين بتقليده دواوين أخرى ؛ فمثلا في حوالي عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م كان يتولى ديوان الأزمّة والتوقيع وبيت المال رجل واحد^(٢) .

وكان على رأس كل ولاية رجلان : الأمير (وهو قائد الجيش) ، والعامل ؛ ويسمى هذا الأخير صاحب الخراج ، لأن أكبر واجباته حمل خراج الولاية إلى خزانة الدولة ؛ وهو الذي يتولى الإنفاق على الولاية مما يحصل لديه من الأموال ، لأن خزانة الدولة العامة كانت لا تتولى إلا أمر نفقات دار الخلافة والدواوين وما يتعلق ببغداد^(٣) . وكان الأمير يخاطب في المراسلة بما يخاطب به العامل ؛ وكانت منشورات الوزير ترسل لكل منهما في وقت واحد^(٤) . ولكن الأمير كان يمتاز على صاحبه لأن له الصلاة بالناس ، وهذا يجعله رئيس المسلمين جميعاً في ولايته^(٥) ؛ وإذا تضافر الأمير والعامل استطاعا أن يفعلا بالولاية ما شاءا ، كما حدث في عام ٣١٩ هـ - ٩٣١ م من أن العامل والأمير تضافرا بفارس وكرمان على قنطع حمل الأموال إلى الخليفة المقتدر ببغداد مدة طويلة^(٦) . ولو أن رجلا واحداً قلّد المنصبين معاً لأصبح كالحاكم المستقل بولايته .

(١) نفس المصدر ص ٣١٤ ، ومسكويه ج ٥ ص ٢٥٧ .

(٢) كتاب الوزراء ص ٧٧ .

(٣) نفس المصدر ص ١١ والصفحات التالية .

(٤) نفس المصدر ص ١٥٦ .

(٥) المغرب لابن سعيد ص ١٥ .

(٦) ابن الأثير ج ٨ ص ١٦٥ - ١٦٦ .

ونظراً لما في اجتماع هذين المنصبين من المزية امتنع بجمكم ، القائد التركي الطموح ، من المسير إلى الأهواز لتولي أمورهما عام ٣٢٥ هـ - ٩٣٧ م إلا أن يكون له الحرب والخراج ، فأُجيب إلى ذلك ^(١) . وقد كانت ولاية مصر على قسسين : والٍ للحرب والصلاة ، وآخر للخراج وتدير الأموال ، حتى جاء ابن طولون فجمع بين الولايتين ، وكذلك فعل الأخشيدي ، وكان كل منهما في الواقع حاكماً مستقلاً في مصر ^(٢) .

ويشكو ديونيسيوس Dionysius von Tellmachre المتوفى عام ٢٢٩ هـ - ٨٤٣ م في آخر كتابه في التاريخ ، من كثرة عدد العمال ؛ لأنهم بهذه الكثرة يغتصبون عيش الفقير بكل الوسائل ^(٣) ، ففي مدينة الرقة مثلاً ، وهي مدينة صغيرة على نهر الفرات كان يوجد : (١) قاض ، (٢) وكاتب سلعة يعرف بالبندار ، يطلب بالخراج ووجوه المال ، (٣) وصاحب جند ، (٤) وصاحب يريد ينهي أخبار الولاية للخليفة ، (٥) ومتولٍ للضياع السلطانية (الصوافي) ، (٦) وصاحب معونة ^(٤) . وكان يوجد مثل هؤلاء الولاة في كل « عَمَل » من أعمال الدولة السامانية ^(٥) . وكان أكثر هذا العدد الكبير من العمال يخرجون بخروج الوزير الذي عينهم ، وعند ذلك يظلون متعطّلين في شوارع بغداد ،

(١) نفس المصدر ص ٢٥٢ .

(٢) المغرب ص ١٥ .

(٣) Michael Syrus, S. 538

(٤) نفس المصدر ص ٥٤١ ، وكلام ميخائيل غير واضح لأن منصب صاحب المعونة كان يضم عادة إلى صاحب الجند والحرب ، ونجد عند قدامة (مخطوط باريس ص ١٤ ب - ١١٦) نسخة عهد بولاية المعونة والحرب .

(٥) ابن حوقل ص ٣٠٧ ، ٣٠٩ وكذلك كانت العراق مقسمة إلى أربعة وعشرين طَسُوجاً . وكل طَسُوج اثنا عشر رستاقا ، والرستاق اثنتا عشرة قرية . (كتاب الوزراء ص ٢٥٨) .

يُشرون الفتن حتى يعود حزبهم إلى ولاية الحكم — كما كان الحال في أسبانيا وفي الولايات المتحدة منذ عهد غير بعيد — وإلاّ شغبوا فمكّروا هدوء البلاد . ويحكى أنه قدم مرة على صاحب أصفهان شيخ من الكتّاب يطلب التصرّف ، ويحمل كتباً من إخوان لصاحب أصفهان ببغداد يوصونه به ؛ فقرأ الحاكم أول كتاب ، ولم يقرأ باقي الكتب ، وضجر وتغيّظ ، وقال : « قد والله بثّلينا بكم معاشر المتعطّلين ! كل يوم يصير إلينا منكم واحد يريد تصرّفاً أو برّاً ، ولو كانت خزائن الأرض لي لكانت قد نفذت » (١) .

وكان من دهاء عضد الدولة أنه كان يوصل إلى العمال المتعطّلين ما يقوم بهم ، ويحاسبهم به إذا عملوا (٢) .

وكان الإخشيد أول من رتب الرواتب (٣) ؛ وقد أقرّ الفاطميون نظامه في جملته ؛ وكانوا ينوون ، فيما يلوح ، أن يقسّموا حكم البلاد بين أوليائهم ؛ والدليل على ذلك أن جوهرًا وإن كان قد ترك العمال في مناصبهم ، فإنه لم يدعْ عملاً إلا جعل فيه مغريباً شريكاً لمن فيه (٤) . ولكن لما ظهر أن هؤلاء المغاربة أكثر إعتاباً للدولة من غيرهم لم يتمّ ما كان مترجماً من إخراج العمال القدماء ، وهم نصارى في الغالب . أما الأرزاق فلدينا من أخبار الإدارة الفاطمية أن الوزير كان يتقاضى خمسة آلاف دينار في كل شهر ، وهو مثل مرتب صاحبه ببغداد ؛ أما رواتب أصحاب الدواوين فكانت أقل بكثير مما في بغداد ؛ فكان

(١) الفرج بعد الشدة للتنوخي طبعة مصر ١٩٠٤ ج ٢ ص ٩ - ١٠ .

(٢) ابن الأثير ج ٩ ص ١٦ .

(٣) المغرب لابن سعيد ص ٣٩ ، والخطط للمقريزي ج ١ ص ٩٩ .

(٤) الاضاظ للمقريزي ص ٧٨ .

صاحب ديوان الإنشاء يأخذ مائة وعشرين ديناراً ، وصاحب بيت المال مائة دينار ، وأصحاب الدواوين الأخرى ما بين سبعين وثلاثين ديناراً في كل شهر . وفي القرن الثالث الهجري عيّن أحد أصحاب ديوان الرسائل رجلاً أتاه يطلب الكتابة ، وكان يعطيه في كل شهر أربعين ديناراً ليقوم بالإجابة على الرسائل التي ترد إلى الديوان^(١) .

وعلى حين أننا لا نجد بين قواد الجيش إلا أسماء قوم من الموالي فإن وظائف الدواوين كانت وفقاً على الأحرار ، « وكان الفرس هم شحنة دواوين الخلافة ... فمنهم البرامكة ، وآل ذي الرياستين ، وإلى يومنا هذا منهم المادرائيون والفريابيون^(٢) » . ولما كانت الصبغة الغالبة على عمال الدواوين هي الصبغة الاقتصادية المالية ، فقد كان لا بد للواحد منهم من أن تتوفر لديه بعض خصال التاجر ، وكان الفارسي أمهر تاجر في المملكة الإسلامية . ولا تزال الكفاية الإدارية موروثاً في الفرس إلى يومنا هذا ؛ فيحدثنا الخبير النمساوي الذي قام بتنظيم البريد في فارس « أن كل فارسي يحسّ من نفسه الصلاحية لكل عمل ، وهو لا يتردد في أن يدخل اليوم عملاً إدارياً مديناً ، ويقوم به ؛ ثم يكون غداً في منصب حربي^(٣) » . وهذه من خصال الفرس القديمة ؛ ويحكى أنه كان لبختيار بن معز الدولة كاتب فارسي ، وكان مستولياً عليه ؛ ثم تحقق بالجنديّة ، وادّعى الشجاعة ، وأعاره الناس من ذلك ما لم يكن عنده ، تقرّباً إليه ؛ ثم عزم أخيراً على تقلد الجيش والتسمية بالأسفهلار ؛

(١) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٣٨ .

(٢) الاصطخري ص ١٤٦ ، وذكر بعض المؤلفين أن الكتاب خمسة : كاتب رسائل ، وكاتب خراج ، وكاتب قضاء ، وكاتب جند ، وكاتب شرطة ؛ ولكل منهم أشياء ينبغي أن يعرفها . انظر المحاسن والمساوي للبيهقي ص ٤٤٨ ، وتجد التفصيل في جبهة الإسلام للشيرازي مخطوط رقم ٢٨٧ بمكتبة لندن ص ١٩٩ وما يليها .

(٣) Aus Persien, 1882, S. 184 ، (ولم يذكر اسم مؤلف هذا الكتاب ، المترجم) .

ولكنه اضطر إلى الفرار من بغداد عام ٣٥٨ هـ - ٩٦٩ م^(١) . وكان الاشتغال في الدواوين يختلف عن عمل الفقهاء والعلماء كل الاختلاف ؛ فكان المشتغل بإدارة الدواوين هو ممثل الثقافة الأدبية ، وكان لا يعالج العلوم الشرعية إلا بمقدار ما يتطلبه عمله وثقافته . أما التمايز الظاهري بينهم فكان يتجلى في أن الكاتب يلبس درّاعة ، على حين أن العالم يلبس الطيلسان^(٢) . ويحكى أن الوزير العتبي أراد أن يلزم أبا عبد الله بن أبي ذهل (المتوفى عام ٣٧٨ هـ - ٩٨٨ م) تتكلم ديوان الرسائل ، فقال له : هذا قضاء القضاة بكور خراسان ، ولا يخرج عن حد العلم ؛ ولكن ابن أبي ذهل بكى وهدّد بترك البلد ، حتى أعفاه الوزير من ذلك^(٣) . على أن الخلفاء كانوا يأبون أن يستوزروا العلماء وأصحاب الطيالس ؛ وقد أشير على الخليفة المقتدر أن يستوزر محمد بن يوسف القاضي فقال: لعمرى إنه عالم ثقة، إلا أنني لو فعلت ذلك، لافتضحت عند ملوك الإسلام والكفر ؛ لأنني أكون بين أمرين : إما أن تتصوّر مملكتي بأنها خالية من كاتب يصلح للوزارة ، فيصنغر الأمر في نفوسهم ، أو أنني عدلت عن الوزراء إلى أصحاب الطيالس ، فأنسب إلى سوء الاختيار^(٤) . وهذه الطائفة من الكتاب أكبر ما يميز الدولة الإسلامية عن أوروبا في أوائل العصور الوسطى ، حيث كان لا يتولى العمل بالدواوين إلا أهل الثقافة الدينية ؛ ولم يكن ذلك من الخير للإسلام ، لأن العمل في الدواوين بما ينقصه من تعمق وما يؤدي إليه من ركود عقلي كان يندر أن ينشئ عقولا تأخذ بحظ في الحركة العقلية ؛ وكان العمل في الدواوين ملجأ ملائما

(١) مسكويه ج ٦ ص ٣٢٦ - ٣٢٩ .

(٢) الارشاد لياقوت ج ١ ص ٢٣٤ ، والمقدسي ص ٤٤٠ .

(٣) طبقات السبكي ج ٢ ص ١٦٦ .

(٤) كتاب الوزراء ص ٣٢٢ .

للأدباء الذين لم ينشأوا في الأوساط الدينية، وهم المتعلمون الذين صاروا يعملهم في الدواوين مجردين من البواعث الداخلية والخارجية التي تدفع العقل إلى العمل ؛ ولا يزال « الأفندي » الراضي عن نفسه ، بثقافته السطحية وقلة دوافعه إلى التفكير ، عقبةً في طريق التقدم حتى يومنا هذا ، وهو أخطر على التقدم من رجل الدين الضيق الأفق والمحدود النظر^(١) .

وقد جاء في خبر يروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ما يضع القواعد الأساسية لما ينبغي أن يكون عليه العامل . فيحكى عن عمر أنه كان إذا استعمل رجلاً اشترط عليه أربعاً : ألا يركب برذونا ، ولا يلبس ثوبا رقيقاً ، ولا يأكل تقيّاً^(٢) ، ولا يغلق بابه دون حوائج الناس ولا يتخذ حاجباً^(٣) . ولكن المال لعب في القرن الثالث الهجري دوراً سيئاً في حياة عمال الدواوين ، وكان لكل شيء ثمن يثبذل وخصوصاً لمناصب الدواوين^(٤) . وكان العامل متى تقلد المنصب حاول أن يسترد ما خسرته مستعيناً على ذلك بالخيانة ؛ فكان العمال مثلاً يعيئون أرزاقاً لقوم لا يحضرون إلى العمل ، وأرزاقاً بأسماء قوم لم يخلقوا ، وكانوا يقيّدون برسم الفقهاء والكتّاب مرتباتٍ بأسماء الغلمان والوكلاء في الحاشية ؛ وكانوا يصرفون الورق والقراطيس ، ثم يبيعونه فيحصل لهم منه مال^(٥) .

(١) ربما يقصد المؤلف أن أهل الدين بحكم ما كانوا عليه من بحث وتمقّق وجدال ، أقدر على التفكير وبالتالي على الثورة والإصلاح الإداري ، وكان هذا الإصلاح الزم ما يكون للإدارة الإسلامية . (المترجم)

(٢) كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٦٦ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٢٦٣ .

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٣٤٤ .

وكان عامل مصر يقبض ثلاثة آلاف دينار في كل شهر ، وهو مبلغ كبير ؛ ولكن كان على العامل أن يسدد نفقات ديوانه ، وكان يعلم أن رزقه لا يكفي نظراً لكثرة الهدايا التي يبعث بها إلى الأمير والوزير والخليفة . وقد شكت إحدى حظايا الخليفة مرة من ملاحظة بعض أصحاب الدواوين في تسليم إقطاع وهبه لها الخليفة ، فقال لها : كان الصواب أن تبغي إليه بثياب وألطف ، فتستغني عن خطابي ، ففعلت ما نصحها به ، وتم لها ما أرادت^(١) . ويصف ابن المعتز الولاة في بعض شعره ، حيث يقول :

أفما ترى بلداً أقمت به أعلى مساكن أهله خص
وولائه نبط زنادقة ملأى البطون، وأهله خمنص^(٢)

وكان أهل الثقي في ذلك الوقت يعتبرون عمال السلطان والفساق فريقاً واحداً ؛ كما جمع العهد الجديد بين المذنبين وآخذي الضرائب الجبركية . ويحكى أنه بلغ من دين بعض أهل الورع أنه امتنع من نقش فص للأمير ، فزاد في الأجرة حتى بلغت مائة دينار ، فأبى الرجل ؛ ثم جاء إليه بعد ذلك تاجر فأعطاه على نقش بعض الفصوص عشرة دراهم ، فأخذها ، وذلك اجتهداً منه في ألا يأخذ الحرام^(٣) . وقد كان يضرب المثل بزهد جعفر بن مبشر ، وقد أضرّت به الحاجة ، حتى كان يقبل القليل من زكاة إخوانه . وقد أعجب أحد التجار بحسن كلامه مرة ،

(١) كتاب الوزراء ص ١٨٢ - ١٨٤ .

(٢) ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ١٤ . لم تكن حوائج ابن المعتز تقضى ، ولا معاملاته تمضي عند الوزراء ، لأنه لم يكن محبوباً في قصر الخلافة ؛ وقد ظل ثلاثين سنة يكتب الوزراء في حاجاته نظماً ونثراً ، فلا يجيبونه ، وكان يحاول الوصول إليهم فلا يأذنون له (انظر كتاب الوزراء ص ١١٥) .

(٣) ابن المرتضى : ذكر المعتزلة ص ٦١ .

وعرف مسكنته ، فأرسل إليه خمسمائة دينار ، فردّها فقيل له : قد عذرتك في ردّ مال السلطان للشبهة ، وهذا تاجر ماله من كسبه ، فلا وجه لردّك له^(١) . وحكي أن بعض المتصرّفين احتبس أبا علي الجبائي للطعام ، فأجابه ؛ فأنكر رجل ذلك عليه ، فقال له : أَلَسْتُ تعلم أن طعامه الذي يقدمه إلينا مما يشتريه ، وأن الغالب أنهم يشترونه لا بعين المال ، أفما تعلم أن ذلك ملكه ، وأنه مما يحلّ له تناوُلُه^(٢) . « وكان أحمد بن حرب يوما على طعام مع قوم وفدوا عليه من كبار نيسابور ووجوهها ، إذ دخل ابنه في الغرفة سكران يغني ويلعب ، ولم يسلم على القوم ؛ ولما رأى أحمد دهشتهم سألهم : ما بكم ؟ فقالوا خجلنا من أن يدخل عليك ولدك على هذه الصورة ، فقال لهم أحمد : إنه معذور ، فقد أكلت أنا وزوجتي ليلة من طعام بعثه إلينا جارنا ، وفي هذه الليلة حُمِلَ بهذا الغلام ، فمنا ، ولم نصل ، فلما كان من اليوم التالي سألنا جارنا : من أين هذا الطعام الذي بعث به إلينا ، فعلمنا أنه من طعام وليمة عرس في دار أحد عمال السلطان^(٣) . وكان بعض الناس لا يسلم على عامل السلطان بما تجري به العادة من قول : السلام عليكم ، بل كان البعض يقول جاداً أو مستهزئاً : تب من عمل السلطان . وقد تاب رجل مرة من عمل السلطان ؛ ثم طُلب لتقليده عملاً جليلاً ، فكسر التوبة ، فسماه الناس المرتد^(٤) . وتادراً ما كان الرأي العام يعتبر قلة الأمانة في إدارة الدواوين شيئاً يخلّ بالشرف . ويعجب المؤرخون حين يجدون أحد كبار العمال من أهل الأمانة . ومما يحكى أنه توفي في عام ٣١٤ هـ - ٩٢٦ م صاحب بيت مال العامة ؛ فأراد الوزير أن يقبض

(١) نفس المصدر ص ٤٣ - ٤٤ .

(٢) نفس المصدر ص ٥٦ ، ٦٠ .

(٣) كشف المحجوب للحجويري (بالفارسية) ص ٣٦٦ .

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٢٤٤ .

أمواله ، واشتد في المطالبة ؛ ولكنه لم يجد شيئاً ، لأن ذلك الرجل كان « صحيح الأمانة »^(١) . وكثيراً ما كان يترك العمال في مناصبهم أو يُعادون إليها بعد تركها مع الشبهة في أمانتهم ؛ وذلك بعد أن يدفعوا ما يقرّر عليهم . على أن هذا لم يكن يقع دائماً .

أما مصادرة العمال فإننا نعرف من مصدر جدير بالثقة أن الأخشيده، صاحب مصر ، وكان رجلاً مالياً ماهراً ، هو أول من نكب عماله وكتّابه مراراً^(٢) . فهو مؤسس نظام مصادرة العمال وفرض الأموال عليهم . وكان العامل إذا صودر وثقل عليه عبء المصادرة تبرع له أصحابه ، وجمعوا مالاً للتخفيف عنه^(٣) ؛ وقد صادر الحاكم بأمر الله أحد أصحاب الدواوين ، وقطع يديه عام ٤٠٤ هـ - ١٠١٣ م ، ثم أكمل بقية تصرفاته الغريبة ، فقلّده ديوان النفقات عام ٤٠٩ هـ - ١٠١٨ م ، بل قلّده الوزارة عام ٤١٨ هـ - ١٠٢٧ م^(٤) .

على أن السنّة الفاسدة التي جرى عليها حال الدواوين في دولة الخلفاء تجلّى أثرها السيء في ظهور مرض لحق بحرفة الاشتغال في الدواوين ، كما أن لكل حرفة مرضاً ؛ وذلك هو التهافت الشديد على الألقاب ، والتكلف في أساليب المكاتبات . وقد بدأ هذا في القرن الرابع ، وبقي إلى اليوم . وفي المكاتبات الرسمية كانت توجّه عناية كبيرة إلى العنوانات وتعظيم شأن المخاطب وإلى الإسهاب في ذلك ؛ على حين كان

(١) عريب ص ١٢٨ .

(٢) المغرب لابن سعيد ص ٣٩ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٣٠٦ - ٣٠٧ ، ٣٠٨ .

(٤) Becker, Beiträge zur Geschichte Aegyptens, 1, 34 نقلا عن المسبحي

المتوفي عام ٤٢٠ هـ .

يُختم الخطاب ويوقع عليه في إيجاز على خلاف عادة الأوربيين • وقد بدأ هذا منذ القرن الثالث الهجري ، وذلك أن العادة كانت جارية في المكاتب بين الناس بأن يقال : من فلان إلى فلان أو من أبي فلان إلى أبي فلان ؛ ولم يكن على شيء من العنوانات دعاء ، حتى جاء الفضل بن سهل في خلافة المأمون ، فكتب كتاباً عنوانه : لأبي فلان أبقاه الله من أبي فلان^(١) ؛ ثم استعمل الناس بعد ذلك الدعاء على عنوانات الكتب • وقد انتهت إلينا المخاطبات المختلفة التي كان الوزير يخطب بها العمال على اختلاف درجاتهم في القرن الرابع الهجري • فكان يكتب إلى أمير الشام وأجناده : أعزك الله ومدّ في عمرك وأتم نعمته عليك وإحسانه إليك ؛ وإلى الزرّاع والمهندسين : حفظك الله وعافاك ؛ وإلى أصحاب البرد ممن يتقلد الأعمال الجليلة : أكرمك الله ومدّ في عمرك ؛ وأتم نعمته عليك ؛ وإلى التجار والمبتاعين للغلات إذا جُمعت للواحد منهم أعمال : عافانا الله وإياك من السوء^(٢) • وكان الوزراء والكبراء في أول القرن الرابع يخطبون بسيدنا أو مولانا ، ويستعمل في ذلك ضمير المخاطب المفرد • وفي عام ٣٧٤ هـ - ٩٨٤ م كان ابن سعدان الوزير يخطب الوزير ابن عباد بالصاحب الجليل • والصاحب ابن عباد يخطب ابن سعدان بالأستاذ مولاي ورئيسي^(٣) •

(١) تاريخ سعيد بن البطريق (المتوفى عام ٣١٨ هـ - ٩٣٠ م) ص ٧٣ ب من مخطوط باريس رقم ٢٩١ •

(٢) كتاب الوزراء ص ١٥٣ والصفحات التالية •

(٣) النجوم الزاهرة لابن تغري بردي ، طبعة كليفورنيا ص ٣٤ ، وكان ميسى بن نسطورس وزير العزيز بالله في مصر يخطب بسيدنا الاجل (يحيى بن سعيد ص ١١٢) •

ويقول أبو بكر محمد بن العباس الخوارزمي^(١) (المتوفي عام ٣٨٣ هـ - ٩٩٣ م) في هذه الألقاب :

مالي رأيت بني العباس قد فتحوا من الكثنى ومن الألقاب أبوابا
ولقبوا رجلاً لو عاش أولئهم ما كان يرضى به للحش بوابا
قلّ الدراهم في كفيّ خليفتنا هذا فأنفق في الأقوام ألقابا

وفي عام ٤٢٩ هـ - ١٠٣٧ م لقب قاضي القضاة الماوردي بلقب أفضى القضاة ؛ وجرى من بعض الفقهاء إنكار^(٢) لهذه التسمية ، وقالوا : لا يجوز أن يسمّى به أحد^(٣) ، هذا بعد أن كتبوا خطوطهم بجوار تلقيب جلال الدولة بملك الملوك الأعظم ، فلم يلتفت إليهم الماوردي ، واستمر له هذا اللقب إلى أن مات ، ثم تلقب به القضاة بعده^(٤) .

وقد حاول الخليفة الحاكم بأمر الله أن يلغي الألقاب ؛ فبعد أن سخا في منح الألقاب ؛ على اختلاف أنواعها ، أسقطها عام ٤٠٨ هـ - ١٠١٧ م ما عدا ألقاب تسعة نفر ، هم أكبر حملة الألقاب ، ولكنه أعاد الألقاب بعد قليل^(٥) ، على عادته التجارية من تقض وإبرام . ويقال إن أبا الحسن كاتب الخليفة القادر بالله (٣٨١ - ٤٢٢ هـ = ٩٩١ - ١٠٣١ م) هو مخترع لفظ « الحضرة » في المخاطبة ؛ وفي هذه المسألة الصغيرة أيضاً نجدنا حتى الآن نسير على رسم القرن الرابع . وهذا الكاتب هو مخترع عبارة : الحضرة العالية الوزارية ؛ وهو أول من أخرج عبارة : الحضرة المقدسة النبوية في الكلام عن الخليفة ، وأشرك بذلك عبارة : السدة

(١) يتيمة الدهر ج ٤ ص ١٤٥ .

(٢) الارشاد لباقيات ج ٥ ص ٤٠٧ .

(٣) يحيى بن سعيد ص ١٢٩ ا - ب .

النبوية ، ثم كتب عن الخليفة بلفظة غريبة غير مستقيمة الدلالة وهي : « الخدمة » وتصرف في ذلك حتى قال : قالت الخدمة ، وفعلت الخدمة ، وسئلت الخدمة ، حتى رأيت بخط أبي الحسن بن أبي الشوارب في ترجمة رقعة : « خادم الخدمة الشريفة فلان بن فلان » ^(١) . وقد لقّب الخليفة القائم وزيره (قتل عام ٤٥٠ هـ - ١٠٥٨ م) بألقاب هي : رئيس الرؤساء ، وشرف الوزراء ، وجمال الوري ^(٢) . أما بين القضاة فقد بقي الرسم القديم جارياً ، فكان قاضي القضاة يوقع للقضاة بما يقول فيه : « أبو فلان بن فلان القاضي أيده الله يفعل كذا » ، وإلى قضاة النواحي : « فلان بن فلان الحاكم » ، بغير كنية ولا دعاء ولا ذكر قضاء ^(٣) .

وفي عهد المقتدر كانت تغلق الدواوين في دار الخلافة يومي الجمعة والثلاثاء ، وقد أمر المقتدر (٢٧٩ - ٢٨٩ هـ = ٨٩٢ - ٩٠٢ م) بذلك « لأن يوم الجمعة يوم صلاة ، وكان يحبه ، لأن مؤدّبّه كان يصرفه فيه عن مكتبته ؛ ولأن الناس يحتاجون في وسط الأسبوع إلى الراحة والنظر في أمورهم ، والتشاغل بما يخصّهم » ^(٤) .



(١) كتاب الوزراء ص ١٤٨ والصفحات التالية .

(٢) تاريخ بغداد JRAS., 1912, S. 67.

(٣) كتاب الوزراء ص ١٥١ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٢ .

الفصل السابع

الوزارة والوزراء

لما انتهى عهد الإدارة الإقطاعية ، وجاء عهد التنظيم البيروقراطي ظهر منصب الوزير في عهد الخلفاء الأولين من بني العباس . أما في عهد بني أمية فلم تكن الوزارة « مقننة القواعد ، ولا مقررة القوانين » ، وكان ذوو الآراء من مستشاري الملك يقومون مقام الوزراء ، وكان الواحد منهم يسمى كاتباً أو مشيراً^(١) .

وفي أول القرن الرابع الهجري انتقص اختصاص الوزير ، فأخذ الخليفة منه الضياع العباسية التي كانت إقطاعاً يديره الوزراء ، ويخصل منه مائة وسبعون ألف دينار ، وأجري للوزير رزق ثابت قدره خمسة آلاف دينار ، ثم صارت سبعة آلاف في كل شهر^(٢) . على أنه كان للوزير مكان ممتاز بين سائر رجال الدواوين ، فكان يعطى لكل ولد من أولاده خمسمائة دينار في كل شهر ، وهو مبلغ يساوي مرتب وزير^(٣) .

(١) كتاب الفخري في الآداب السلطانية والدول الإسلامية لحمد بن علي بن طباطبا المعروف بابن الطقطقي ، الطبعة الأوربية ص ١٨٠ .
(٢) كتاب الوزراء ص ٢٨٢ ، ٣٥١ ؛ ومسكويه ج ٥ ص ٢٦٧ - ٢٦٨ .
(٣) كتاب الوزراء ص ٢٣ . أما في مصر على عهد الفاطميين ، فكان يعطى إخوة الوزير أيضاً من مائتي دينار إلى ثلاثمائة - الخطط للمقريزي ج ١ ص ٤٠١ .

وأكبر تغيير يسترعي النظر في إدارة الدولة أننا نجد الوزير قد صار متقدماً على جميع القواد ، مع أنه ليس إلا رئيس الكتاب ، ومع أن الدولة قامت في الأصل على أساس حربي ؛ وكان هذا الوضع الجديد إحياءً لنظام التدرج في المناصب إلى أن تنتهي برئيس أعلى ، وهو النظام القوي الذي كان موجوداً في تاريخ الشرق القديم . على أنه لما عاد القائد مؤنس المظفر إلى بغداد في عام ٣١٢ هـ - ٩٤٣ م ، ركب الوزير طياره للسلام عليه ، ولتهنئته بمقدمه ؛ وهذا ما لم تجر به عادة الوزير ، وما لم يفعل مثله وزير من قبل ؛ حتى إن الوزير لما خرج لينصرف خرج معه مؤنس إلى أن نزل في طياره ، وقبل يده^(١) .

وفي أول القرن الرابع كان رسم الوزير في لباسه هو رسم سائر العمال ؛ فكان يلبس درّاعةً وقميصاً ومبطقةً وخفّاً^(٢) ؛ وكان السواد هو اللباس الرسمي^(٣) . أما في أيام الاحتفالات الرسمية فكان يرتدي ثياب الموكب ، وهي قباء وسيف بمنطقة ، ومع هذا عمامة سوداء ، وهي الجزء الذي لا ينزعه الوزير من لباسه الذي يلبسه عادة^(٤) .

(١) كتاب الوزراء ص ٥٠ ؛ ومسكويه ج ٥ ص ٢١٤ .

(٢) كتاب الوزراء ص ٣٢٥ .

(٣) انظر ما قاله الاصفهاني شعراً يدم به ابا عبد الله البريدي ، في تاريخ الفخري ،

ص ٣٢٣ - ٣٢٤ .

(٤) كتاب الديارات للشابشتي ص ٦٦ ا . ومسكويه ج ٦ ص ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ؛

والارشاد لياقوت ج ٤ ص ٣٥٦ .

وفي عام ٣١٩ هـ - ٩٣١ م خرج الوزير للصلاة وعليه شاشية وسيف بحمائل ، فمجب الناس من ذلك (عريب ص ١٦٥) . وقد انتهى إلينا البرنامج اليومي للوزير صاعد بن مخلد حوالي عام ٢٧٥ هـ - ٨٨٨ م : كان يقوم في آخر الليل ، فلا يزال يصلي إلى طلوع الفجر ، ثم يأذن للناس فيسلمون عليه ، ثم يركب إلى دار الخليفة الموفق ، فيقيم بحضرته أربع ساعات ، ثم ينصرف إلى منزله فينظر في حوائج الناس وأمور الحاضر والغائب إلى الظهر ، ثم يتفدى وينام ، ثم يجلس بالمشي ، فينظر في الأعمال السلطانية إلى العشاء الآخرة ، لا يرح أو يحصل جميع الأموال ما حمل منها ، وما أنفق ، وما بقي . ثم ينظر في أمر ضياعه وأسبابه ، ويتقدم إلى وكراته وخاصته بما يحتاج إليه ، ثم يتشاغل بعد ذلك مع نديمه يتشاغل بحديثه ويأنس به ، ثم ينام (الشابشتي ص ١١٨ ب) . وكان ابن العميد وزير بني بويه =

وكان الخليفة يخلع على الوزير هذه الثياب ، التي هي رسم الوزارة ، عند تقليده ؛ فيركب الوزير من داره إلى دار الخلافة ، وبين يديه الحجاب والقواد والغلمان ، ثم يعود إلى داره ، وهم معه • ويصف المؤرخون ذلك ، ولا يهتمون أن يذكروا بعض ما كان يقع من الأمور النادرة ، فيذكر مثلاً أن بعض الوزراء أخذوا البول ، وهو في طريقه إلى منزله ، فنزل وهو في خلع الخليفة إلى دار أحد عمال الدواوين ، فبال عنده وأمر له بزيادة في رزقه^(١) • وإذا وصل الوزير إلى داره حضر الناس على طبقاتهم للسلام والتهنئة • وكان الخليفة يرسل له مالا وثيابا وطيباً وطعاماً وأشربة وثلجاً^(٢) •

وكذلك انتهى إلينا العمل اليومي لأحد الوزراء حوالي عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م ، مع الإشارة إلى أن أخلاقه ، وهو وزير ، كانت مثلها وهو صاحب ديوان ؛ « فكان من رسم الوزير (ابن الفرات) أن يغدو إليه الكتاب ، فيوافقهم على الأعمال ، ويسلم إلى كل منهم ما يتعلق بديوانه ، ويوصيه بما يريد وصاته به ، ثم يروحون إليه بما يعملونه من أعمالهم ، فيوافقهم عليها ، وعلى ما أخرجوه من الخروج وقضوه من الأمور ، وقيمون إلى بعض من الليل ؛ وإذا خفّ العمل ، وقد عُرِضت عليه في أثنائه الكتب بالنفقات والتسييبات والحسابات ، نهض من مجلسه ، وانصرف الجماعة بعد قيامه^(٣) » ؛ وفي مثل هذا المجلس كان الكتاب

ـ بالري حوالي منتصف القرن الرابع يكثر إلى دار الإمارة ، وكان الرسم أن يحضرها بالشماع والشموع قبل الصباح (الارشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٥٧) • وكان الوزير نظام الملك في أواخر القرن الخامس يباكر دار السلطان ، ويعود من الديوان إذا اضحى النهار ، فيخلو بنفسه إلى وقت الظهر ، ثم يصلي ويجلس للناس ويحضر عنده الفقهاء والمحدثون (طبقات السبكي ج ٣ ص ١٤١) •

(١) عرب ص ١٦٤ •

(٢) كتاب الوزراء ص ٣١ •

(٣) كتاب الوزراء ص ٢٣٨ •

يجلسون أمام الوزير ، كلٌّ في مكانه ، ومعه دواته ، وكان رئيس هؤلاء الكتاب يجلس متقدماً عليهم^(١) .

وكان الوزير يحتفظ بصورة من الوثائق المهمة ، ويضعها في جملة سجلاته ، وكانت هذه ، متى عُزل ، تنقل إلى دار من يخلفه في الوزارة . ولما تقلد ابن الفرات الوزارة بعد علي بن عيسى عام ٣٠٤ هـ - ٩١٦ م كادت هذه السجلات أن تبلغ سقف الخزانة التي كانت فيها^(٢) . ويذكر أن بعض الرقاع الهامة السرية كانت تُحفظ في سبط خيزران يكتب عليه بخط الوزير : ما يحتفظ به من المهمات : وكان السبط يُختم بختم الوزير^(٣) .

وكانت دار الوزير حتى عام ٣٢٠ هـ - ٩٣٢ م هي الدار التي كانت قديماً لسليمان بن وهب على الشاطيء الشرقي لنهر دجلة ، والتي كانت تسمى دار المخرّم ؛ وكان ذرعها يربو على ثلثمائة ألف ذراع . وقد أُريد تحصيل مال من هذه الدار الواسعة التي كانت تقع في حيٍّ من أغلى أحياء بغداد ثمناً ، « فقُطِّعت وبيعت من جماعة من الناس بمال عظيم . . . وصُرف ثمنها في مال الصلة لبيعة القاهرة بالله^(٤) » ؛ وأعدت للوزير دار أحد أبناء الخلفاء^(٥) .

وكان يقف على باب دار الوزير كثيرٌ من الرجال لحراستها ؛ وقد بلغ من كثرتهم أنه كان ربما أُخذ منهم ثلاثون رجلاً في وقت واحد ، وأُنفذوا في أمر مهم^(٦) . وكان في مجلس الوزير غلمان مسلّحون

(١) الارشاد لياقوت ج ١ ص ٣٤٢ .

(٢) كتاب الوزراء ص ٢٠٨ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٥٩ ، ومسكويه ج ٥ ص ٢٢٣ .

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٤١٠ ؛ وفي كتاب الوزراء أن مساحتها ٣٤٦ و ١٧٣ ذراعاً .

(٥) مسكويه ج ٥ ص ٣٩١ .

(٦) كتاب الوزراء ص ١٢١ .

يسرون بين يدي الوجوه من الناس ، ويخرجون بين يدي الوزير دائما ،
يجرؤون سيوفهم ، والناس يشاهدونهم^(١) .

وكان رسم الوزير ألا يذهب إلى دار الخلافة إلا في أيام الموكب ،
وكان ذلك في يوم الاثنين والخميس في أوائل القرن الرابع^(٢) ؛ وقد جرى
الرسم أن يسير الوزير إذا ركب إلى دار الخلافة واحدًا من كتّابه
الأربعة الذين يتولون الديوان^(٣) . وكانت للوزير في دار الخلافة دار
مفردة يجلس فيها ، والخواصّ والحواشي بين يديه ، حتى يستدعيه
ال خليفة . ومنذ عام ٣١٢ هـ - ٩٢٤ م صار يجلس في دار الحاجب
مقربًا إليه ومداريًا له ، فكان هذا دليلًا على تناقص منزلته^(٤) .

وكان الوزير يجلس في مجلس الخليفة مواليًا له بوجهه ، وهي عادة
المرءوس بالنسبة إلى رئيسه . وإذا أراد الوزير أن يكتب شيئًا في حضرة
الخليفة ، فقد كان الرسم أن تحضر له دواة لطيفة بسلسلة فيمسكها
بيده اليسرى ، ويكتب بيده اليمنى ؛ وقد رأى الخليفة المقتدر مرة
مشقة ذلك على وزيره علي بن عيسى ، وهو يكتب كتابًا هاما بحضرته ،
فأمر بأن يقف بعض الخدم فيمسك الدواة إلى أن يفرغ من الكتابة ،
وكان علي بن عيسى أول وزير أكرم بهذا ، ثم صار رسمًا للوزراء
بعده^(٥) . وكان للوزير في الأوقات التي يكون فيها بدار الخلافة نائب

(١) نفس المصدر ص ١١٢ .

(٢) نفس المصدر ص ٤٢١ ، ٣٥٢ .

(٣) ابن الأثير ج ٨ ص ٦ - ٧ ؛ وكتاب الميون ص ٥٩ ب .

(٤) كتاب الوزراء ص ٢٦٨ .

(٥) كتاب الوزراء ص ٣٤٢ .

يقوم في الدار لمهمّ عساه يعرض^(١) ، وكان للوزير من بين خدم الخليفة قوم يعول عليهم في مراعاة أخباره^(٢) .

وكان الخليفة هو الذي يعيّن وزيره ، وكان في العادة يقرّ وزير الخليفة السابق في منصب الوزارة ؛ وفي عام ٣٠٠ هـ — ٩١٢ م أراد الخليفة أن يختار لنفسه وزيراً ، وطلب من أحد ثقاته قبول الوزارة ، فامتنع لكبر سنّه ، فأرسل إليه الخليفة أسماء رجال كثيرين ليرشح منهم من يراه أهلاً للوزارة ، فكتب تحت اسم كل واحد منهم بما رآه ، وأشار بتعيين رجل كان قاضياً ، فظن الخليفة أن وزيره غشّه ولم يخلص في النصيح ؛ ولما سئل الخليفة في ذلك قال لعمرى إنه (القاضي) عالم ثقة ، إلا أنني لو فعلت ذلك لاقترضت عند ملوك الإسلام والكفر ، لأتني أكون بين أمرين : إما أن تتصوّر مملكتي بأنها خالية من كاتب يصلح للوزارة ، فيصغر الأمر في نفوسهم ، أو أتني عدلت عن الوزراء إلى أصحاب الطيالس ، فأنسب إلى سوء الاختيار^(٣) . على أنه حوالي هذا الوقت تقلد القاضي المروزي (المتوفي عام ٣٣٤ هـ — ٩٤٦ م) ببخارى وزارة الأمير الساماني صاحب خراسان^(٤) .

وكان الزمان زمان أرسنوقراطية ، حتى أدى الحال إلى نشوء جيل لكل طائفة من أصحاب المناصب ؛ فكان هناك وجوه الحضرة من أولاد الوزراء والكتّاب والأمراء والأشراف ، وكان أولاد الوزراء هم الطبقة

(١) الفخري لابن الطقطقي ص ٢٩٢ ، والخطط للمقريزي ج ١ ص ١٥٦ .

(٢) كتاب الوزراء ص ٢٦٧ ، وفيما يتعلق بمصر انظر ابن الأثير ج ٩ ص ٨٢ — ٨٣ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٢٢٢ .

(٤) Flugel : Die Klassen der hanefitischen Rechtsgelehrten, S. 296.

العليا بين أبناء العمال^(١) . وكانت المناصب أحياناً وراثية ؛ فقد ذكر أن الوزير ابن مقله خلفه ابنه ، وهو في الثامنة عشرة^(٢) ؛ وكذلك تولى أبو الفتح بن العميد الوزارة بعد أبيه ، وله من العمر إحدى وعشرون سنة^(٣) ؛ وقد ولي الوزارة من آل خاقان أربعة وزراء في سبعين عاماً ، وكذلك تقلد أربعة من بني الفرات الوزارة في خمسين سنة ؛ وكان ابن العميد وزيراً لعماد الدولة رأس أسرة بني بويه ومؤسس مملكتهم ، وكان ابنه وحفيده وزيرين لركن الدولة . أما بنو وهب ، وأصلهم من نصارى العراق ، فقد توارث عشرة^(٤) منهم أرقى مناصب الدولة ؛ وكان أربعة منهم وزراء^(٥) . وقد ولي الوزارة واحد من بني وهب عام ٣١٩ هـ — ٩٣١ م ، وكان في شبابه مبذراً مسرفاً ، وقد ضيق عليه أصحاب المطالبات حتى أمر القاضي بالحجر عليه ، ووضع تحت الوكالة ؛ ولذلك كان من صدق فراسة مؤنس القائد أنه خشي أن هذا الوزير سيكون سيئ التصرف في أمور الدولة ، كما كان سيئ التصرف في أمواله^(٥) . ومما يزيد الأمر خطورة أن أهم عمل للوزير هو إدارة مالية البلاد ، فهو الذي يعمل الدخل والخرج ، ويفرض الضرائب أو يسقطها^(٦) ، ويحصل الأموال من النواحي^(٧) .

وفي عام ٣٠٣ هـ — ٩١٥ م شغب الغلمان والرجالة على الوزير يطلبون الزيادة ، فمضوا إلى داره وأحرقوا بابه ، وذبحوا في إصطبله دوابه^(٨) . وجميع الوزراء الذين استعفوا أو عزلوا في القرن الرابع

(١) المنتظم ص ١٦٦ .

(٢) حسن المحاضرة للسيوطي ج ٢ ص ١٢٧ .

(٣) الارشاد لباقوت ج ٥ ص ٣٥٦ .

(٤) Amedroz, JRAS, 1908 S. 418. ؛ واليتيمة ج ٣ ص ٢٣ .

(٥) Amedroz, JRAS, S. 431. .

(٦) ابن الأثير ج ٨ ص ٥١ .

(٧) نفس المصدر ص ٧٣ ؛ وكتاب الوزراء ص ٢٣٩ .

(٨) مريب ٥٨ .

إنما فشلوا أمام الصعوبات المالية . وفي عام ٣٣٤ هـ - ٩٤٦ م سمع الوزير أبو الفضل السلمي وهو في داره ليلة جَلَبَةِ الخيل ، وعلم أن غوغاء العسكر قد اجتمعوا يؤتّبون ويلقون عليه الذنب في تأخير أرزاقهم ، فدعا بالحلاق ، فحلق له رأسه ، واغتسل بماء ساخن ، ولبس الكفن ، ولم يزل ليلته يصلي ؛ ثم دخل الجند عليه وقتلوه ، وهو ساجد ؛ وكان هذا الوزير فقيهاً مناظراً ومحدثاً حافظاً ، وكان يصوم الاثنين والخميس ، ولا يدع صلاة الليل ، وولي الوزارة للسلطان وهو على ذلك ، وكان يسأل الله الشهادة ، حتى وقع له ما وقع^(١) .

وكانت سنة ٣٣٤ هـ - ٩٤٦ م أهم سنة في تاريخ الوزراء ؛ ففي هذا الوقت دخل بنو بويه بغداد ، وقام كاتب الأمير الذي غلب على تدبير الأمور مقام الوزير ، وبطل رسم الوزارة^(٢) . وقد تكلم هلال الصابي في كتابه تاريخ الوزراء عن أهم وزراء القرن الرابع الهجري ، وهو يقسمهم إلى وزراء الدولة العباسية « وكتّاب » الأيام الديلمية^(٣) .

ولذلك يحكى أن جوهرًا أيام فتحه لمصر توقّف في مخاطبة أبي الفضل جعفر بن الفرات في كتابه بالوزير ، ولم يخاطبه بذلك إلا بعد مراجعة ، وقال : ما كان وزير خليفة^(٤) . أما عند الفاطميين فكان اسم الوزير غير مقبول في أول الأمر ، وكان قاضي القضاة أجلّ أرباب الوظائف عندهم ، ولم يتخذ خلفاؤهم وزراء إلا في عهد الخليفة الفاطمي

(١) المنتظم ص ١٧٥ .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ١٢٥ ؛ والتنبيه للمسمودي ص ٣٩٩ ، ٤٠٠ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٣ .

(٤) الاتماظ للمقريزي ص ٧٠ .

الثاني ، العزيز بالله^(١) ، وهو الوزير ابن كلّس الذي كان يهوديا فأسلم (وتوفي عام ٣٨٠ هـ - ٩٩٠ م) . وقد حدثنا القلقشندي في العصور المتأخرة عن منصب قاضي القضاة فقال : « وإذا كان ثمّ وزير لا يخاطب بقاضي القضاة لأن ذلك من نعوت الوزير^(٢) » . ويقول المقرئزي إنه بعد موت ابن كلّس لم يستوزر العزيز بالله أحداً ، وإنما كان ثمّ رجل يلي الوساطة والسفارة ، واستقر ذلك في جماعة كثيرة بقيّة أيام العزيز وسائر أيام الحاكم ؛ ثم ولي الوزارة أحمد بن علي الجرجرائي في أيام الظاهر ، وما زال الوزراء من بعده واحداً بعد واحد^(٣) . ولم يكن جمهور الناس يفتن لهذا التمييز بين الوزير والوسيط أو السفير ؛ وكذلك نجد يحيى بن سعيد مثلاً حوالي عام ٤٠٠ هـ - ١٠١٠ م يستعمل في كلامه لفظ الوزراء من غير تفرقة بين الوزير والسفير أو الوسيط .

ولم تكن مهمة الوزير إذا كان وزيراً لأحد أمراء الأطراف هي بعينها مهمة وزير الخلافة ؛ وقد لثّقت الوزير الفضل بن سهل ، وزير المأمون ، من بين وزراء الدولة الأولين بلقب ذي الرياستين ؛ وربما كان ذلك لأنه كان خبيراً بشؤون السيف والقلم^(٤) . ولكن الصفة الحربية للوزير لم تكن بارزة في ذلك العهد ، ولم يكلّ الوزارة قائدٌ خبير إلا الحسن بن مخلد الذي تقلد وزارة المعتضد ، وخلع عام ٢٧٢ هـ -

(١) حسن المحاضرة للسيوطي ، ج ٢ ص ١٢٩ ، نقلاً عن ابن زولاق المتوفي سنة ٢٨٧ هـ

- ٩٩٨ م .

(٢) ترجمة فستنفلد لمختصر صبح الامشى : AGGW, 1879 S. 185 ، وصبح

الامشى طبعة دار الكتب ج ٣ ص ٤٨٧ .

(٣) الخطط للمقرئزي ج ١ ص ٤٣٩ .

(٤) عريب ص ١٦٥ (٩) .

٨٨٥ م^(١) أما عند آل سامان وآل بثوينة ، فقد كان الوزير يقوم بمهام الوزارة وقيادة الجيوش في المعارك^(٢) ، بل نجد أديبا مبرزاً كالصاحب ابن عباد يقود الجيوش في أيام وزارته^(٣) .

ومما يدل على سقوط هيبة الوزراء ، ويدل أيضاً على فظاظة الطبع أن الأمير معز الدولة ببغداد ، وكان أميراً حديداً سريع الغضب ، ضرب وزيره أبا محمد المهلبى ، وهو من المهالبة الذين كانوا حكاماً من قديم على عهد بني أمية ، مائة وخمسين مفرقة ، ووكل به في داره ؛ ولكنه لم يعزله من وزارته ؛ وشاور معز الدولة مَنْ حضره ، وقال : هل يجوز أن أستتيم إلى هذا الرجل ، وقد لحقه مني هذا المكروه العظيم ؟ فقال له أحد من استشاره إن مرداويج قد ضرب وزيره أعظم من هذا الضرب ؛ حتى كان لا يطيق المشي ، ولا يقدر على الجلوس لما حلَّ به ، ثم خلع عليه وردّه إلى أمره^(٤) . ثم جاء بختيار بن معز الدولة ، وكان غير كفء

(١) أغفل صاحب الفخري (ص ٢٩٨) ، ذكر ابن مخلد الذي تقلد الوزارة بين سليمان ابن وهب وإسماعيل بن بلبل (مروج الذهب ج ٨ ص ٣٩ ، وفهرس تاريخ الطبري) ، أما ما يقوله صاحب الفخري من أن ابن بلبل « جمع له السيف والقلم » ، فربما كان ذلك خاصاً بابن مخلد الذي سقط اسمه ، وذلك لأننا لم نسمع شيئاً عن أعمال ابن بلبل الحربية ، هذا إلى أن الطبري يصرح (ج ٣ ص ٢١١٠) بأن الموفق « استكتب إسماعيل بن بلبل واقتصر به على الكتابة دون غيرها » .

(٢) فيما يتعلق بالسامانيين انظر مثلاً كتاب : Mirchond. hist. Samanid, ed : Wilken, S. 72, 84. وفيما يتعلق بالصيمري والمهلبى وزيري معز الدولة ، انظر مسكويه ج ٦ ص ٢١٤ ؛ وفيما يتعلق بوزراء ركن الدولة انظر نفس المصدر ج ٦ ص ٢١١ ، ٢٤٣ وما يليها ، ٤٢١ ؛ وفيما يختص بوزراء عضد الدولة انظر نفس المصدر ج ٦ ص ٤٥١ - ٤٥٢ ، ٤٨٢ ؛ وفيما يتعلق بوزير بهاء الدولة انظر ابن الأثير ج ٩ ص ١٣٧ - ١٣٨ .

(٣) ابن الأثير ج ٩ ص ٣٩ .

(٤) مسكويه ج ٦ ص ١٩٠ وما يليها ؛ وابن الأثير ج ٨ ص ٣٧٥ .

للملك ، فاستوزر صاحب مطبخه^(١) في سنة ٣٦٢ هـ - ٩٧٣ م ، وهو الوزير ابن بَقِيَّة الذي كان « يقدم الطعام إليه ، ويحمل الغضاير بيده ، ويتشج بمناديل الغمر ، ويذوق الألوان عند تقديمه إياها^(٢) » ؛ ولكن ابن عمه ، وهو السلطان عضد الدولة ، قبض على أبي الفتح بن العميد وزير أبيه ، وكان ابن العميد قد أسرف في الاتصال بالعدو ، فسلم عينيه وقطع أنفه^(٣) . وطلب من ابن عمه ، عز الدولة بن معز الدولة ، أن يسلم له ابن بَقِيَّة لأموار ساءته منه ، فسلَّم إليه مسمولا ؛ فأمر عضد الدولة بأن يشهر في العسكر على جمل ، ثم طرح إلى الفيلة ، وأضررت عليه ، فقتلته شر قتلة ؛ وصلب على شاطئ دجلة^(٤) . وقد اجتاز أحد أصدقاء هذا الوزير المنكود ، الذي ارتكب كثيراً من ضروب القسوة^(٥) ، فرثاه بقصيدة طويلة جيدة منها :

ولما ضاق بطنُ الأرض عن أن يضمَّ عثلاك من بعد الوفاة
أصاروا الجوّ قبرك واستعاضوا عن الأكفان ثوب السافيات^(٦)

(١) جاء في كتاب معاهد التنصيص مخطوط رقم ٤٤١٦ بمكتبة باريس ص ٢٣٧ : « وكان الرئيس أبو الفضل والوزير أبو الفرج دخلا الديوان لعقوبة أصحاب الوزير المهلبى مقب مومه ، وأمر أن تلوث ثياب الناس بالنفط إن قربوا الباب ، وكان المهلبى قد فعل مثل هذا » .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٣٦١ - ٣٦٢ ، ٣٩٦ ؛ وابن الأثير ج ٨ ص ٤٦٢ ، وكان الناس يهزءون من ابن بَقِيَّة ويقولون : من الفضايرة إلى الوزارة - المنتظم ص ١٠٤ ب .

(٣) ابن الأثير ج ٨ ص ٤٩٦ - ٤٩٧ .

(٤) مسكويه ج ٦ ص ٤٧٧ ، ٤٨١ ، ويحيى بن سعيد ص ١٠٥ ا ، وابن الأثير ج ٨ ص ٥٠٧ .

(٥) انظر مثلاً مسكويه ج ٦ ص ٤٥٢ .

(٦) ابن الأثير ج ٨ ص ٥٠٧ ، وأرى أنها السافيات لا السافيات وهو ما جاء أيضاً في نديم الأديب لأحمد سعيد البغدادي ص ١٤٣ ؛ وعند ابن تغري بردي (طبعة كليفوننيا ص ٢٠) السائحات .

وقد أحدث عضد الدولة في منصب الوزارة شيئين لم يكونا قبله ؛ أولهما أنه اتخذ وزيرين معاً ؛ والثاني أن أحد هذين الوزيرين ، وهو ابن منصور نصر بن هارون ، كان نصرانياً ؛ وقد أبقي عضد الدولة نصراً على بلاد فارس وطنه ، وأخذ الوزير الثاني ، وهو المظهر بن عبد الله معه إلى بغداد . وكان المظهر هذا معروفاً بشراسة وخبث في أخلاقه ؛ وكان سييء الفكر ، فلما وجهه عضد الدولة إلى البطيحة لاستئصال اللصوص منها ، والتأث عليه الأمر ، خشي انخفاض منزلته عند عضد الدولة وتغيّره له ، وأشفق من تذرّع أعدائه بذلك للطعن عليه وإظهار معاييه ، فاختار الموت على ذلك ؛ وأخذ سكيناً فقطع بها شرايين ذراعيه جميعاً ، وسال دمه حتى مات^(١) . وكان الوزير الذي جاء بعده خليفة لنصر بن هارون الذي كان مقيماً بفارس يدبّر أعمالها ، ولم يكن الوزيران على وفاق ، بل كان كل واحد يدبّر المكاييد لصاحبه^(٢) .

ولما جاء بهاء الدولة جرى على رسم أبيه فعيّن ، وهو بشيراز ، وزيرين عام ٣٨٢ هـ - ٩٩٢ م ، وجعل أحدهما مدبّر الأمور العراق^(٣) . ولما مات صاحب ابن عباد سنة ٣٨٤ هـ - ٩٩٤ م ، بعد أن دبّر أمور الوزارة بفارس أحسن تدبير ، وقعت مساومة^٤ شائنة حول هذا المنصب ، وذلك أن أحد الولاة أرسل يخطب الوزارة ويضمن ثمانية آلاف ألف درهم ، فبذل الوزير الذي كان في الوزارة ، إذ ذاك ستة آلاف ألف درهم على إقراره في الوزارة ، فأشرك السلطان فخر الدولة بينهما في الوزارة ، وسامح كلا منهما بألفي ألف درهم من جملة ما بذل ، وجمع

(١) مسكويه ج ٦ ص ٥١١ - ٥١٤ ؛ ويحيى بن سعيد ص ١٠٧ ؛ وابن الأثير ج ٨ ص ٥١٥ .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٥١٥ ، وابن الأثير ج ٩ ص ٦٦ .

(٣) ابن الأثير ج ٩ ص ٦٧ .

بينهما في النظر ، ورتب أمرهما على أن يجلسا في دَسْتٍ واحد ، ويكون التوقيع لهذا يوماً والعلامة للآخر ؛ وكانا يتقارعان على من يخرج لقيادة الجيوش ، ثم سعت بينهما الساعة ، ودبر أحدهما للآخر فقتله^(١) .

وأخيراً صار للوزير النصراني بالمشرق نظير في مصر ، ففي سنة ٣٨٠ هـ - ٩٩٠ م قلّد الخليفة الفاطمي العزيز بالله وزارته لعيسى بن نسطورس^(٢) .

على أن الوزراء لم يبرءوا من الرغبة في الألقاب التي عظم أمرها حوالي عام ٤٠٠ هـ ، والتي تدل دلالة واضحة على تدهور المجتمع في ذلك العصر . وفي عام ٤١١ هـ - ١٠٢٠ م أكرم أمير بغداد وزيره ، فأمر بأن تضرّب الدبادب أمام داره في أوقات الصلاة ، وهو ما كان ينفرد به السلطان وحده ، وكذلك لقّبه بلقب وزير الوزراء^(٣) ، وسرعان ما استعمل الخليفة الحاكم (المتوفي عام ٤١١ هـ - ١٠٢٠ م) هذا اللقب الجديد الذي كان له أثر عظيم ، فلقّب قطب الدولة عليّ بن جعفر بن فلاح وزير الوزراء ذا الرياستين الأمير المظفر قطب الدولة^(٤) . أما الهلال الصابي المؤرخ (المتوفي عام ٤٤٧ هـ - ١٠٥٥ م) ، فيعتبر أن مخاطبة الملوك المدبرين لوزرائهم بأمثال هذا اللقب هي من انقلاب الرسوم وتغيّر حقائق الأشياء^(٥) . وفي سنة ٤١٦ هـ - ١٠٢٥ م خلع جلال الدولة ببغداد على وزيره ولقّبه علّم الدين سَعَد الدولة ، أمين الملكة ، شرف الملك ؛ فكان هذا الوزير أول من لقّب بالألقاب الكثيرة^(٦) .

(١) الارشاد لياقوت ج ١ ص ٧١ وما يليها .

(٢) يحيى بن سعيد ص ١١٢ ، وكان عيسى بن نسطورس يُخاطَب بسيدنا الاجل .

(٣) المنتظم ص ١٦٨ - ب (٤) .

(٤) يحيى بن سعيد ص ١٢٨ .

(٥) كتاب الوزراء ص ١٥٠ .

(٦) المنتظم ص ١٧٣ .

وهذه الحالة تشبه ما عليه الشرق اليوم ، وإذا قارنّا بين الوزير في ذلك العصر بما صار يحمله من ألقاب وبين سلفه ممن لم تكن لهم ألقاب لوجدنا أنه بالنسبة لهم لم يكن له شيء من القوة والسلطان .

الوزراء في القرن الرابع الهجري

سنبدأ بالكلام عن علي بن الفرات ، وهو الذي خلف أخاه العباس في منصب الوزارة عام ٢٩٦ هـ - ٩٠٩ م . وكان عليّ حين تقلّد الوزارة في الخامسة والخمسين من العمر . وكان وزيراً واسع الثروة حتى يقول الصولي : « وما سمعنا بوزير جلس في الوزارة ، وهو يملك من العين والورق والضياع والأثاث ما يحيط بعشرة آلاف ألف غير ابن الفرات »^(١) . وقد ظهر في منصبه بمظهر الفخامة التامة ، فكان يجري على خمسة آلاف إنسان ما بين مائة دينار في الشهر إلى خمسة دراهم ، وكان يطلق للشعراء في كل سنة من سني وزارته عشرين ألف درهم رَسْمًا لهم ، سوى ما يصلهم به متفرّقًا ، وعند مديحهم إياه ، وكان فيمن يدعى إلى طعامه كل يوم تسعة كتّاب ، هم خاصة كتّابه ، وكان منهم أربعة نصاري . وكانت ألوان الطعام توضع وترفع على مائدته أكثر من ساعتين ، وكان له في داره مطبخان : مطبخ الخاصة ، ولا يمكن أن يتحصى ما كان يدخله من الحيوان لكثرتة ، ومطبخ العامة الذي يختص بما يقدم إلى الحجاب المقيمين بالدار ويترقّ منه للرجالة والبوايين وأصاغر الكتّاب وغلمان أصحاب الدواوين ، وكان يتقدّم إلى هذا المطبخ كل يوم تسعون رأساً من الغنم ، وثلاثون جدياً ، ومائتا قطعة دجاجاً سمناً ، وفرايح مصدّرة ، ومائة قطعة درّاجا ، ومائتا

(١) عريب ص ٣٧ .

قطعة فراخا ؛ وهناك خبازون يخبزون الخبز ليلا ونهاراً ، وقوم يعملون
الطواء عملاً متصلاً ، ودار كبيرة للشراب ، وفيها ماذيان يجعل فيها الماء
المبرد ، ويسقى منه جميع من يريد الشرب من الرجالة والفرسان
والأعوان والخزّان ، ومن يجري مجراهم من الأتباع والعلماء ؛ وكان
بالدار مزمّلات فيها الماء الشديد البرد . وبرسم خزّانة الشراب خدم
نظاف عليهم الثياب الدبقية السرية ، وفي يد كل واحد منهم قدح فيه
سكنجبين أو جلاب ومخوض وكوز ماء ، ومنديل من مناديل الشراب
نظيف ، فلا يتركون أحداً ممن يحضر الدار من القواد والخدم السلطانيين
والكتاب والعمال إلا عرضوا ذلك عليه^(١) . وكانت داره مدينة بذاتها ،
حتى كان بها فوجان من الخيّاطين^(٢) . وكان في جانب الدار أدراج
كثيرة لأصحاب الحوائج والمتطلّمين ، حتى لا يلتزم أحد منهم مؤونة
لما يبتاعه من ذلك^(٣) ؛ ولما خُلع على هذا الوزير خِلع الوزارة زاد في
ذلك اليوم ثمن الشمع قيراطاً في كل من^(٤) ، وزاد سعر القراطيس لكثرة
استعماله لهما ، ولأنه كان من رسمه ألا يخرج أحد من داره وقت العشاء
إلا ومعه شمعة منوية ودرج منصوري . وقد سُقي في داره في ذلك
اليوم واللييلة أربعون ألف رطل ثلجاً^(٥) ، وجرى رسمه مدة وزارته أن
يشعطي كل من يخرج من داره عند اصفرار الشمس شمعة^(٦) . وفي عام
٣١١ هـ - ٩٢٣ م اتخذ ابن الفرات مارستاناً ببغداد ، وكان ينفق عليه
مائتي دينار من ماله في كل شهر^(٦) . وكان هذا الوزير يحمل بين جنبيه

(١) كتاب الوزراء ص ١٤٢ ، ٢٠١ ، ٢٤٠ ، ١٩٤ - ١٩٥ .

(٢) كتاب الوزراء ص ١٧٦ .

(٣) نفس المصدر ص ١٩٥ .

(٤) نفس المصدر ص ٦٣ .

(٥) نفس المصدر ص ١٤٢ ؛ وقد أساء مترجم كتاب عهد المنسوب للثعالبي فهم بعض
هذه النصوص ، انظر ZDMG VI, 50 ، وانظر أيضاً كتاب ثمار القلوب في المضاف

والمنسوب للثعالبي طبعة القاهرة ١٢٢٦ هـ - ١٩٠٨ م ص ١٦٩ (المترجم) .

(٦) المنتظم ص ٢٣ ب .

نفساً كبيرة ، فلقد قدّمت إليه جرائد بأسماء من يعاديه ، ويدبّر في زوال أمره ، فلم يفتح الصناديق التي كانت فيها ، وأحرقها وقال لمن كان حاضراً : والله لو فتحتّها وقرأت ما فيها لفسدت نِيَّاتُ الناس كلّهم علينا ، واستشعروا الخوف منا ومع فعلنا ما فعلناه طويلاً الأمور بهذا ، فهذأت القلوب واطمأنت النفوس^(١) . ولما فسد أمره عند المقتدر وتألّب عليه الجميع أشار عليه بعض المشيرين أن يقسّط على نفسه وكتّابه وعُماله ما يحمله للخليفة ، فيرضى عنه ، فقال : « فأَي شيء أقبح بي ، مع علوّ همّتي ، وكثرة نعمتي ، من أن أنشيء أصحاباً وعمّالاً ، يلون بولائتي ، ويُنكبون بنكبتني ، ويتصرّفون بتصرّفِي ، ويتعطلون بعطلتي ، ثم أزيل نعمهم وأحوالهم بيدي وفي أيامي : القتل والله أهون من ذلك » (٢) .

وحكى أن رجلاً اتصلت عطشَتُهُ ، وانقطعت مادته ؛ فحمل نفسه على أن زوّر كتاباً من أبي الحسن بن الفرات إلى عامل مصر للوصاية به والإحسان إليه ، فارتاب العامل بالخطاب وارتبط الرجل عنده على وعد ، وأنفذ الكتاب إلى ابن الفرات ؛ ورأى ابن الفرات أن يستشير كتّابه ، فأشار بعضهم بالتأديب أو بقطع إِبْهامه أو بكشف قصته للعامل حتى يطرده ويحرّمه ، فقال ابن الفرات : « ما أبعدكم من الخيرية ! رجل توسّل بنا ، وتحمل المشقة إلى مصر في تأميل الصلاح بجاهنا ، واستمداد صنع الله ورزقه بالانتساب إلينا ، تكون أحسن أحواله عند أجملكم محضراً تكذيبُ ظنه وتخيبُ سعيه ! والله لا كان هذا أبداً » ؛ ثم أخذ القلم ووقع بخطه على ظهر الكتاب المزوّر يوحي به ، ويقول إن الكتاب كتّابه^(٣) . ولما شكّب الوزير علي بن عيسى

(١) كتاب الوزراء ص ١١٩ ، ويحكى مثل هذا عن المأمون (الطبري ج ٣ ص ١٠٧٤) .

(٢) كتاب الوزراء ص ٩٧ - ٩٨ .

(٣) نفس المصدر ص ١١٣ ؛ والمنظّم ص ٢٨ - ب .

وتذلل لابن الفرات حتى قبّل يده وقام لابنه المحسن ، وكان ابن عشر سنين ، قال ابن الفرات بعد انصراف عليّ : رأيتم تطامنّ عليّ بن عيسى للنكبة واستعانتك عليها بالاستعطاف والتذلل ، وهذه طريقة لا أحسنها ، لأن كبدي في المحن كأكباد الإبل ، لا جرم أنها تزداد وتتضاعف^(١) . وقد أكسبته الخدمة الطويلة خبرة بشؤون الوزارة وإدارة الدولة ؛ وقد استطاع أن يسيطر على حياة الدولة الاقتصادية المتشعبة سيطرة كاملة ، حتى استحق من وجوه كثيرة أن يقول عليّ بن عيسى لما كذب عليه بموت ابن الفرات : اليوم ماتت الكتابة^(٢) . ومن حكمه السياسية القاسية قوله : أصل أمور السلطان مخزقة ، فإذا تمّت واستحكمت صارت سياسة ، وقوله : تمثيعة أمور السلطان على الخطأ خير من وقوفها عند الصواب ؛ وكان يقول : إذا كانت لك حاجة إلى الوزير فاستطعت أن تقضيها بخازن الديوان أو كاتب سرّه فافعل ولا تبلغ إليه فيها^(٣) .

على أنه لم يتحرّج ولم يتهيب من مدّ يده إلى خزانة الدولة ؛ بل أضاف هو وأخوه كثيراً من ضياع السلطان إلى أملاكهما ، وعظم دخلهما ؛ وقد وجد أعداؤه من الطعن فيه أنه لما صودر وُجد في ودائع ما هو مختوم بختم أبي خراسان خازن المعتضد على بيت مال القلعة ، ووُجد عنده مال أكثره محمول من بيت مال الخاصة^(٤) . قال أبو علي بن مقلّة كاتب ابن الفرات ، وقد جرى ذكر هذا الوزير : « يا قوم ! هل سمعتم بمن سرق في عشر خطوات سبعمائة ألف دينار ؟ قلنا :

(١) الوزراء ص ٣٠٦ ، ٣٠٧ .

(٢) نفس المصدر ص ٢٨٣ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٦٤ ، ١١٩ .

(٤) نفس المصدر ص ١٣٣ - ١٣٤ ، ١٣٩ .

كيف ذلك ؟ قال كنت بين يدي ابن الفرات في وزارته الأولى ، ونحن في دار الخلافة تقرر أرزاق الجيش ، وقيم وجوه مال البيعة وترتب إطلاقه ، وذلك عقيب فتنة ابن المعتز ؛ فلما فرغ مما أراده خرج وركب طياره ، وبلغ نهر الملعلي ، فقال : إنا لله إنا لله ! قفوا ! فوقف الملاحون ؛ فقال لي : وقع إلى أبي خراسان صاحب بيت المال بحمل سبعمائة ألف دينار تضاف إلى مال البيعة ، وتفرق على الرجال ، فقلت في نفسي : أليس قد وجهنا وجوه المال كله ؟ ما هذه الزيادة ووقعت بما رسمه ، وعلم فيه بخطه ، ودفعه إلى غلام ، وقال : لا تنزع من بيت المال حتى تحمل هذا المال الساعة إلى داري ، ثم سار ؛ (قال) فحمل المال بأسره ، وسلم إلى خازنه ، فعلمت أنه أنسي أن يأخذ شيئاً لنفسه في الوسط ، ثم ذكر أنه باب لا يتفق مثله سريعاً ، ويحتمل ما احتمله من هذا الاقتطاع الكثير ، فاستدرك من رأيه ما استدرك^(١) .

وكان الوزير علي بن عيسى زميلاً ابن الفرات من قبل ومنافسه من بعد يخالفه مخالفة تامة . وينتمي علي بن عيسى إلى أسرة قديمة من الكتاب^(٢) ؛ قال معاصره الصولي : ولا أعلم أنه وزر لبني العباس وزير يشبهه في زهده وتعبده ؛ فقد كان يصوم نهاره ويقوم ليله^(٣) . وكان يخرج نصف ما يرتفع له في السنة في أبواب البر وسبل الخير^(٤) ؛ وكان متهاوناً قليل المبالاة حتى إنه لم يستطع أن يغير طبعه في كلامه عند مخاطبة الخليفة ، وذلك على عكس ابن الفرات ، مما أحفظ الخليفة

(١) نفس المصدر ص ١١٧ .

(٢) المنتظم ص ٧٦ ب .

(٣) حسن الحاضرة للسيوطي ج ٢ ص ١٢٦ .

(٤) كتاب الوزراء ص ٣٢٢ - ٣٢٣ .

عليه^(١) . وقد طلب الأخفش اللغوي (المتوفى عام ٣١٥ هـ) من علي بن عيسى أن يجري عليه رزقا ، ووسط في ذلك أبا علي بن مقلة ، فاتتهره علي بن عيسى انتهاراً شديداً في مجلس حافل ، فشق ذلك على ابن مقلة ، وقام من مجلسه « وقد اسودّت الدنيا في عينيه » ، ووقف الأخفش على الصورة فاغتم وقيل إنه قبض على قلبه فمات^(٢) . وكان علي بن عيسى متمسكا بالوقار ، ولا رؤي قط متبذلاً ، ولا كان يفارق الخف في أكثر أوقاته إلا إذا أوى الى فراشه أو قعد مع حرّمه^(٣) . وكان يشتغل بالنظر في أمور الدولة ليله ونهاره^(٤) . وكان يجعل وراء كل باب مسوِّرة ، ويسنبل عليها سترًا طويلاً يغطيها ، وإذا جلس بعد عمله الكثير في أخريات النهار مجلساً حافلاً ألصق بها ظهره لئلا يشاهد مستنداً تمسكاً بالوقار^(٥) . وقد رأينا فيما تقدم ما أصابه من الذلة والاستكانة بعد عزله من الوزارة ، وكان لتديّنه وورعه يلوم ابن الفرات على تقليده ديوان جيش المسلمين لرجل نصراني^(٦) : وقد تحرّج من تقليد أبنائه الأعمال مدة وزارته^(٦) ، وحاول أن يتدارك العجز في بيت المال بالاعتقاد في الأمور الصغيرة ، فأقص أرزاق العمال والجند ، وأسقط ما كان يقرّق على القواد والفرسان في كل عيد ، وكان ذلك من شاة إلى عدة بعران ، وحاول أن يمنع من امتداد الأيدي إلى الأموال العامة . ولكن ابن الفرات شتّع عليه بقوله : يا أبا الحسن علي بن عيسى ! شغلت

(١) نفس المصدر ص ٣٣٣ - ٣٣٤ .

(٢) الارشاد لياقوت ج ٥ ص ٢٢٤ - ٢٢٥ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٣٢٥ .

(٤) عريب ص ١٣٠ .

(٥) الوزراء ص ٩٥ ، ولكن يقال إنه كان له مشيرون من النصاري Barhebr. Chron. Eccles. III, 241 .

(٦) كتاب الوزراء ص ٢٦٦ (٩) .

نفسك بأخلاق المملكة والنظر في علوفة البط والحطيطة من أرزاق الناس ، وما يجري هذا المجرى من الصغار المستهجنات ؛ لَعِمَارَةٌ بَيِّنْدَرٍ واحد أصلح للسلطان وأغْوَدٌ عليه من توفيرك ما تقرَّبَتْ به إليه . وكان يوفر من الأشياء الصغيرة ويحكى أنه قضى مرة ساعة يناظر في علوفة البط حتى إن المتولي لكيل العلوفة سأل كاتبه عن رزقه في الشهر ، ووجد أنه يتقاضى عن الساعة عشرين ديناراً ، فقال : « قد نظر الوزير في أكثر من ساعة لتوفير ما لا يبلغ ما استحقه من الرزق » .

ولكن علي بن عيسى مع تقواه هذه وتدقيقه في الأمور الصغيرة لم يَصْنُدُقَ الخليفةَ حينما راسله ليقرَّ بما عنده من أموال ؛ فكتب يذكر أنه لا يقدر على أكثر من ثلاثة آلاف دينار ، هذا وقد وُجِدَ له بعد ذلك عند رجل سبعة عشر ألف دينار . ولما ضيقوا عليه استجاب أخيراً إلى دفع ثلاثمائة ألف دينار ، يُعَجَّلُ منها الثلث في ثلاثين يوماً ، ويؤدي الباقي على رسم المصادرات^(١) . وكان علي بن عيسى يوبخ أبا عبد الله البريدي لأنه حلف للسلطان أن استغلال ضيعته عشرة آلاف دينار ، وهو في الحقيقة ثلاثون ألفاً ، فقال البريدي إنه اقتدى بعلي ابن عيسى حيث حلف لابن الفرات أن ارتفاع ضيعته عشرون ألفاً ، فوُجِدَ بعد ذلك خمسين ألفاً ، فكأنه ألقم علي بن عيسى حجراً^(٢) . فلم يكن هذا الوزير بقي اليد تماماً ، وقد فرط في تضمين الشام ومصر ، وترك مالا معجلاً إلى مال مؤجَّل لا يدرى ما يجري فيه ، وقد واجهه خصومه بذلك ، فلم يستطع أن يبرر هذا التصرف^(٣) .

(١) كتاب الوزراء من ٢٦٠ ، ٢٨٨ ، ٢٩١ ، ٢٩٥ ، ٣٥١ .

(٢) مسكويه ج ٥ من ١٩٧ - ١٩٨ .

(٣) كتاب الوزراء من ٢٩٠ .

وقد ولي أبو علي محمد بن عبيد الله الخاقاني الوزارة مدة سنتين ، وذلك بين وزارة ابن الفرات وعلي بن عيسى . وكان الخاقاني هذا ابن وزير ، وهو ينتمي إلى أسرة من الأشراف المتصلين بالخلافة . ويذكرنا ما سجله التاريخ من أمره بكثير من الديمقراطيين الذين يفتحون صدورهم للعامة : كان الخاقاني متخلقا عاميا ، إلا أنه كان خبيثا داهيا^(١) ، فقد كان يوقع بكل سؤال ، ويَعِدُّ بإفاد كل محال ، وكان من عادته إذا سئل حاجة أن يدق صدره بيده ، ويقول : نعم وكرامة ، حتى لثَقَّبَ « دقَّ صدره » ، وبلغ من لين العريكة وقلة البصيرة وعدم تصور عواقب الأمور ، وعدم المنع من شيء يخاطب فيه أن انبسطت العامة عليه فضلا عن الخاصة^(٢) . وقد صُوِّرَت شخصيته وأحيطت بحكايات مضحكة قيلت عن غيره ، وهي تدل على قلة الأذى أحيانا وعلى سوء السرية أحيانا أخرى ، وكانت طريقته كثرة التولية والعزل ، فكان يعين في المنصب الواحد رجالا كثيرين واحداً بعد واحد ، ولم يكن ذلك عن قلة تقدير للمسئولية ، بل ليأخذ من كل منهم رشوة^(٣) . ويحكى أنه اجتمع في خان واحد بمدينة حلوان (بالعراق) سبعة أنفس ، وقد قلَّد الخاقاني كلَّ واحد منهم مائة الكوفة في عشرين يوما ، واجتمع بالموصل خمسة آخرون قد قلَّدهم منصبا آخر ، وهناك تشاكوا ما بذلوه عن تقليدهم^(٤) . ويذكر أن الخاقاني قلَّد عمالة بادوريا في أحد عشر شهرا أحد عشر عاملا^(٥) .

وإذن فقد تقلد منصب الوزارة في أوائل القرن الرابع وزراء ثلاثة

(١) نفس المصدر ص ٢٨٠ .

(٢) نفس المصدر ص ٢٦٣ ، ٢٧٦ .

(٣) ذكر صاحب الفخري (ص ٣١٣) ما قاله الشعراء المعاصرون هجاء للخاقاني .

(٤) الفخري ص ٣١٣ - ٣١٤ ، وكتاب الوزراء ص ٢٦٣ . ويذكر صاحب الفخري أن التولية كانت للكوفة ، وهي الناحية التي كانت تسمى عند الفرس مائة الكوفة .

(٥) مريب ص ٣٩ .

يختلف أحدهم عن صاحبه كل الاختلاف ، ولا يجمع بينهم إلا خصلة واحدة هي الخيانة التي بها اتتهبوا خزانة الدولة .

أما حامد بن العباس^(١) الذي ولي الوزارة عام ٣٠٦ هـ - ٩١٨ م فقد كان على خلاف غيره من الوزراء ؛ لأنه لم يتخرج في الدواوين ، بل بدأ حياته بالاشتغال في أمور التجارة والمال وضمان الخراج ، حتى عظم شأنه ؛ ولما ولي الوزارة وكان في الثمانين من عمره ، احتفظ بما كان بيده من ضمانات ؛ ولم يكن يعرف شيئاً من أمور الكتابة ، ولم يكن نصيبه من الوزارة إلا اللقب والخِلة ، وكان المدبّر للأمور علي ابن عيسى الذي كان وزيراً من قبل ، وقد قال ابن بسّام الشاعر مستهزئاً بحامد بن العباس^(٢) :

يا ابن الفرات تعزّه قد صار أمرك آية
لما عزلت حصلنا على وزير بدايه

وقد قيل فيهما : « هذا وزير بلا سواد ؛ وذا سواد بلا وزير » . ولما سأل حامد بن العباس الخليفة المقتدر إطلاق علي بن عيسى والإذن له في استخلافه في الدواوين لقلة خبرة حامد بالوزارة ، قال المقتدر : ما أحسب أن علي بن عيسى يجيب إلى ذلك ، ويرضى بأن يكون تابعاً بعد أن كان رئيساً ، فقال حامد بحضرة الناس : إنما مثل الكاتب كمثل الخياط ، يخطط ثوباً بعشرة دراهم ، ويخطط ثوباً قيمته ألف دينار ؛ فضحك الناس منه واستنقصوه^(٣) . ولما ناظر حامد بن العباس ابن

(١) يجد القارئ ترجمة مختصرة له في المقدمة الانجليزية لكتاب الوزراء ص ١٨

هامش رقم ١ .

(٢) الارشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٢٥ .

(٣) كتاب العيون ص ١٩٤ ، ب .

الفرات بعد عزله أفحش له في القول ، فقال له ابن الفرات : ليس ما أنت فيه بـيـدراً تقسمه ، وأكثارا تشتته وتحلق لحيته وتضربه ، وعاملا تذبح دابته وتعلق رأسها في عنقه ، فإنما هذه الدار دار خليفة^(١) . وقد أظهر من الأبهة ما يظهره ذوو المجد الحديث لا المؤثـل ؛ فكان له ألف وسبعمائة حاجب وأربعمائة مملوك يحملون السلاح ، لكل واحد منهم ممالك ؛ وكان الملاحون في حرّاقته من الخصيان البيض ، وهم أغلى الخصيان ثمناً^(٢) . وقد جرى بينه وبين مفلح الأسود كلام^(٣) مرة ، فقال له حامد : « لقد هممت أن أشتري مائة خادم أسود وأسميهم مفلحا وأهبهم لغلماني »^(٤) . وكان ظاهر المروءة كثير العطاء ؛ فيحكى أن أحد خدم المقتدر شكّا إليه فناء شعيره ، فكتب له بمائة كرٍّ من الشعير ؛ وكان ينفق على الطعام كل يوم مائتي دينار ، ولا يسمح بأن يخرج من الدار أحد من الجلّة والحاشية والعامة وغيرهم ، إذا حضر الطعام ، إلا أن يأكل ، حتى غلمان الناس ؛ وربما تُصب في داره في اليوم الواحد أربعون مائدة . وقد أهدى إلى المقتدر بستانا أفنق على بنائه مائة ألف دينار ؛ ويحكى أنه ركب يوما إلى بستان له ، فرأى في طريقه دارا محترقة وشيخا يبكي ، وحوله صبيان ونساء على مثل حاله ؛ فلما عرف أن داره قد احترقت وأنه افتقر تألّم قلبه ، وتنقّصت عليه النزهة بسبب ذلك ، ولم تسمح له نفسه بالتوجه إلى بستانه إلا بعد أن أمر أن تُبنى الدار كما كانت ، وتوضع فيها الفراش وكل ما كان فيها ، حتى إذا عاد العشيّة من النزهة وجد الشيخ وعياله كما كانوا ، وقد بُنيت الدار على أحسن مما كانت وأُنفق في ذلك مال

(١) كتاب الوزراء ص ٩٢ ، كتاب الميون ص ١٩٥ .

(٢) المنتظم ص ١٢٥ ، ب ،

(٣) ابن الأثير ج ٨ ص ١٠٢ .

كثير^(١) . ولكن حامد بن العباس لم يتورّع من خزن الجبوب في العراق وخوزستان وأصفهان ، بعد أن كان قد ضمن هذه البلاد بمال يدفعه للخليفة ، حتى ارتفعت الأسعار ، وأدّى ذلك إلى اضطراب العامة وثررتهم عليه حتى فسخ الضمان^(٢) .

أما الوزير ابن مقلة (ولد في بغداد عام ٢٧٢ هـ - ٨٨٥ م) فقد نشأ من بيت متواضع^(٣) ، وتقلّد الوزارة ، وهو في الستين من العمر ، وكان ممن اشتغل بين يدي ابن الفرات وارتفع بسببه^(٤) . وقد تعلم منه الشيء الكثير ، ومن ذلك أنه استطاع أن يجمع كثيراً من المال في سنين قليلة ؛ ووزر لثلاثة خلفاء في أوائل القرن الرابع ، وبنى لنفسه داراً عظيمة في بقعة من أحسن بقاع مدينة السلام . وكان يعتقد بالنجوم ، فجمع المنجمين ، حتى اختاروا له وقت البناء فوضع أساس الدار بين المغرب والعشاء ، وكان له بستان كبير أنشأه بلا نخل ، وعمل له شبكة ابريسم ، وكانت تفرخ فيه الطيور التي لا تفرخ إلا في الشجر كالتقماري والدباسي والهازر والببغ والبلابل والطواويس ؛ وكان فيه من الغزال والبقر البدوية والنعام والإبل وحمير الوحش . وكان يحاول أن يجرب التزاوج بين الحيوان ، وبشّر مرة بأن طائراً بحرياً وقع على طائر بري^(٥) ،

(١) المنتظم ص ١٩ ؛ ١٢٥ ، ب ؛ ٢٦١ .

(٢) نفس المصدر ص ١٨٠ .

(٣) كان بين لحظة الشاعر وبين ابن مقلة صداقة قبل الوزارة ، فلما استوزر استأذن عليه لحظة ، فلم يؤذن له ، فقال :

قل للوزير أدام الله دولته	أذكر منادمتي والخبز خشكار
إذ ليس بالباب برذون لنوبتكم	ولا حمار ولا في الشط طيتار

(المنتظم ص ٦٤ ب)

(٤) كتاب العيون ص ١٧٣ ، والمنتظم ص ١٦٤ .

فأزوجا وباضا وأفقسا ، فأعطى من بشرّ بذلك مائة دينار^(١) .

وكان ابن مقلّة صاحب مؤامرات، جريئاً في ذلك ؛ ويتهمه المؤرخون بالإيقاع بين القاهر (٣٢٢ هـ - ٩٣٤ م) وجنده ، وبأنه شحذ نيّاتهم ، وجمع كلمتهم على قصد القاهر والفتك به^(٢) . وقد سعى عند بجكم وعند الخليفة الراضي على ابن رائق الذي كان في ذلك الحين قابضاً على زمام الأمور ببغداد ؛ ذلك لأن ابن رائق لما صار إليه تدير المملكة قبض على ضياع ابن مقلّة^(٣) . ولكن الخليفة احتال حتى قبض عليه وسلّمه لابن رائق ، وذلك على الرغم من أنه استشار المنجمين في اختيار الوقت للقاء الخليفة^(٤) . واستقر الأمر على معاقبته بقطع يده اليمنى^(٥) ؛ ومن نكد الدنيا ، كما يقول الثعالبي ، أن مثل هذه اليد النفيسة تقطع ؛ لأن خط ابن مقلّة كان من أحسن خطوط الدنيا ، وهو أكبر مؤسس للكتابة العربية الجديدة التي ظلت مستعملة طول القرن الرابع الهجري^(٦) . على أن ابن مقلّة بدلاً من أن يكتب بيده اليسرى كان يشدّ القلم على ساعده الأيمن ويكتب^(٧) ؛ غير أنه ، رغم ما حلّ به ، واصل سعياته ودسائسه غير راجع عن ذلك ، فقطع لسانه بعد ثلاث سنين ، وبقي في الحبس مدة طويلة ، حتى مات . وقد وصف المؤرخون حال هذا الرجل

(١) المنتظم ص ١٦٤ - ب .

(٢) مسكويه ج ٥ ص ٤٤٧ - ٤٤٨ .

(٣) كتاب العيون ص ١٥٧ ب .

(٤) نفس المصدر ص ١٥٩ ب .

(٥) نفس المصدر ص ١٦١ ب ، ١٦٢ ب ، وقد وصف الطبيب ثابت بن سنان حال الدراع بعد قطعها ، انظر مسكويه ج ٥ ص ٥٨١ - ٥٨٢ .

(٦) كان في خزانة كتب مضد الدولة بشيراز مصحف بخط أبي علي بن مقلّة في ثلاثين جزءاً مجلداً - الارشاد لياقوت ج ٥ ص ٤٤٦ ، وانظر ثمار القلوب للثعالبي ص ١٦٧ .

(٧) كتاب العيون ص ١٦٢ ب - ١٦٣ .

في آخر أيامه ، بعد القوة وحياة الأبهة ، فيقال إنه كان لا يجد من يخدمه ، حتى كان يستقي الماء بنفسه من البئر ، فيجذب جبل الدلو بيده اليسرى ثم يمسكه بفيه^(١) .

ومن وزراء القرن الرابع أبو العباس الخصبي ؛ وكان يواصل شربَ النبيذ بالليل والنوم بالنهار في أيام وزارته كلها ؛ وكان ينتبه مخموراً لا فضل فيه للعمل ، فيترك فضَّ الكتب الواردة من عمال الخراج وقراءتها والتوقيع عليها وإخراجها ، إلى الدواوين . وكانت تعمل له جوامع مختصرة لما يرد من الكتب المهمة ، فتعرض عليه إذا اتبه ، فربما قرأها ، وربما لم يقرأها . فيقرأها أبو الفرج إسرائيل النصارى ، ويوقع فيها بحسب ما يرى^(٢) . وكان الخصبي مشغولاً بالشراب واللعب ، ولا يحسن شيئاً غير المصادرات^(٣) .

وقد تولى الوزارة حوالي منتصف القرن الرابع أبو محمد الحسن المهلبى ، فكان وزيراً ذا كفاية عظيمة ؛ وأصله من آل المهلب بن أبي صفرة^(٤) ، فهو إذن من سادة الإسلام الأولين ، وكان وطن المهالبة بالبصرة ، حيث اتخذوا في القرن الثالث الهجري دوراً عظيمة عثرت بحسبها^(٥) . وكان أبو محمد المهلبى ، قبل الوزارة ، في شدة عظيمة ؛ وسافر مرة ، وهو على تلك الحالة ، فلقى في سفره عنتاً شديداً ، واشتهى اللحم فلم يقدر عليه ، وأنشد في ذلك الوقت شعراً تبرّم فيه بالحياة وتمنى أن يجد أحداً يبيع له الموت فيشتريه ؛ وسمعه رفيق له ، فاشترى

(١) نفس المصدر ص ١٦٣ .

(٢) مسكوبه ج ٥ ص ٢٤٤ - ٢٤٥ . وكان اسم إسرائيل من أسماء النصارى التي اختصوا بها .

(٣) نفس المصدر ص ٢٤٧ .

(٤) بيتمة الدهر ج ٢ ص ٨ .

(٥) كتاب المرواة للشمالي مخطوط برلين رقم ٥٤٠٩ ص ١٢٩ ب .

له لحماً بدرهم ، وأطعمه ، وتفارقا . ثم تنقلت الأحوال بالمهلبى وتولى الوزارة ، وضاق الحال برفيقه الذي اشترى له اللحم ، وبلغه أنه تقلد الوزارة ، فقصده ، وأنشده شعراً ذكره فيه بعهد به ؛ فهزّت المهلبى أريحية الكرم ، وأمر له بسبعمئة درهم ، وقلّده عملاً يرتفق منه^(١) . وفي عام ٣٣٤ هـ - ٩٤٦ م ، وهو العام التاريخي المشهور ، استولى المهلبى على بغداد إلى أن ورد لها معز الدولة^(٢) . ونجد المهلبى قبل ذلك أي في عام ٣٢٦ هـ - ٩٣٨ م وكيلاً لأبي زكريا السوسى ، وكان السوسى هذا من كبار رجال المال^(٣) ؛ ثم استخلفه الوزير أبو جعفر الصيمري على الأمور بمدينة السلام، وأتابه بعد ذلك بحضرة معز الدولة، فحسّن موقعه عند معز الدولة ومال إليه وقرّبه ؛ فاشتد ذلك على الصيمري ، فتطلب للمهلبى الذنوب ، وأطلق فيه لسانه بالوقعة^(٤) . ولما مات الوزير في سنة ٣٣٩ هـ - ٩٥٠ م استكتبه معز الدولة وآثره على جميع الكتاب^(٥) ؛ ولم يخاطب بالوزارة إلا في سنة ٣٤٥ هـ^(٦) . وكان الأصفهاني صاحب الأغاني منقطعاً إلى الوزير المهلبى ، كثير المدح له ؛ وهو يصفه بأن له نظماً كالدرّ ونثراً رقيقاً وقدرةً على التعبير عن المعنى الكثير باللفظ القليل^(٧) ؛ ولكن المهلبى كان إلى جانب هذا قائداً محضاً ، فمن ذلك أنه هزم صاحب عمان حينما غزا البصرة وغنم منه وأسر^(٨) . ولقد مات عام ٣٥٢ هـ - ٩٦٣ م وهو خارج " لفتح عمان ،

(١) ثمرة الأوراق للحموي ، على هامش محاضرات الادباء ج ١ ص ٨٢ .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ١٢١ .

(٣) نفس المصدر ج ٥ ص ٥٧٥ .

(٤) الارشاد لياقوت ج ٣ ص ١٨٠ .

(٥) مسكويه ج ٦ ص ١٦٥ .

(٦) نفس المصدر ص ٢١٤ .

(٧) البتيمة ج ٢ ص ٢٧٨ - ٢٧٩ .

(٨) مسكويه ج ٦ ص ١٩٠ .

وذلك بعد أن لبث في الوزارة أكثر من ثلاث عشرة سنة كان فيها يدبر أمور أكبر ديوان في الدولة^(١) ؛ وكان مخلصاً في المحافظة على النظام ، فردّ رسوم الضرائب إلى ما كانت عليه قبل ظلم البريديين^(٢) ؛ وكان يؤدّب العابثين ، فمن ذلك أنه قبض على حاجب قاضي القضاة وضربه ضرباً التلف ، وكان يبلغه أن هذا الرجل عاهر « يتعرض لحُرَم الناس ممن لهم خصومة أو حاجة عند قاضي القضاة »^(٣) ؛ ولكن المهلبى كان يفعل في بعض الأحيان ما يثير سخطنا ، ومن أمثلة ذلك أنه تعقّب أحد العمال ، وأخذ في التنقير عن أمواله وفي إرهاب غلمانه حتى ظفر بالمال الكثير واستعمل الدهاء والمكر والبطش في بلوغ ذلك ، وإن كان ليس في هذا ما يشين عند خلفاء ذلك العهد وأمرائه ، حتى إن مسكويه يذكر صنيع المهلبى معجباً بذكائه وصدق تخمينه ورضاء معز الدولة عنه^(٤) ؛ بل نجد أن المهلبى نفسه لم يسلم من مثل هذا المصير ؛ فلما مات قبض معز الدولة على عياله وولده ومن دخل إليه يوماً واحداً ، حتى الملاحين والمتكاريين الذين كانوا يخدمون حاشيته ، وصادرهم جميعاً ، وفعل بهم ما لا يتفعل إلا بعدو مكاشف ، حتى استقطع الناس ذلك واستقبحوه^(٥) ؛ وكان المهلبى يجد من سيده أميراً قاسياً ، فكان يلحقه منه أذى كثير ، حتى لقد ضربه بالمقارع مرة مائة وخمسين مفرقة^(٦) . ولم يكن على وفاق

(١) نفس المصدر ج ٦ ص ٢٥٧ - ٢٥٨ .

(٢) نفس المصدر ص ١٦٩ .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٢٤٣ - ٢٤٤ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٤٧ - ٢٤٨ .

(٥) نفس المصدر ص ٢٥٨ .

(٦) انظر ما تقدم عند الكلام عن معز الدولة في الفصل الخاص بالامراء .

مع سبكتكين القائد التركي الذي كان أكبر ثقات معز الدولة^(١) ؛ ولكن المهلبى كان له على معز الدولة سلطان" في الأمور الهامة ، فلما أراد الأمير أن يترك بغداد لم يزل المهلبى به حتى صرفه عن رأيه ، فابتنى قصره العظيم ببغداد وبقي بها^(٢) . وكان ندماء المهلبى أعيانَ الفضل وسادة ذوي العقل^(٣) ، من أهل الأدب والعلوم ؛ وكانوا يجتمعون على كثير من الشراب والطرب . وقد تكلم مسكويه في حديث له قصير عن صفات المهلبى وسخائه وآثاره، وإن لم يكن مسكويه من المتحمسين للمهلبى^(٤) ؛ وقد حدث مرة أنه صاغ دواة ومِرْقَعاً ، وحلاهما حلية ثقيلة ، وكان بعض الكتاب في ديوانه يتذكرون سرَّ حسن الدواة ، وذلك على مسمع منه وغفلة منهم ، فقال أحدهم : ما كان أحوجني إليها لأبيعها وأتنفع بثمنها ، فقال له آخر : وأي شيء يعمل الوزير ؟ فأجابه : يدخل في حِرِّ أُمِّه ؛ فلم يكن من المهلبى إلا أن أهدى الدواة ، ومعها عطايا أخرى للرجل الذي تمنّاها^(٥) . ويحدثنا القاضي أبو علي التتوخي ، معترفاً بفضل الوزير المهلبى ؛ فيقول إنه استدعاه لصداقة كانت بينه وبين أبيه وقلده عملاً ، وكان أبو علي يلازم الوزير ، فدخل عليه يوماً قاضي القضاة أبو السائب ؛ وكان أبو السائب يبغض أبا علي بزيادة عداوة كانت لأبيه ؛ وأراد الوزير أن يلقي في نفس القاضي رهبة أبي علي ، حتى يرهبه ويكرمه ؛ وعلم من خلق القاضي أنه لا يجيء إلا بالرهبة ، فأخذ الوزير يكلم الفتى ، ويوهم قاضي القضاة أنه يسارّه في أمر من أمور الدولة ، وأفهم أبا علي غرضه من هذه المسارّة ، وأنها شديدة على

(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٤١ - ٢٤٢ .

(٢) نفس المصدر ص ٢٤١ - ٢٤٢ .

(٣) رسالة في الصداقة للتوحيدي ، طبعة القسطنطينية ص ٣٣ .

(٤) مسكويه ج ٦ ص ١٦٦ .

(٥) المنتظم ص ٩١ ب .

نفس القاضي ، وقال له أن يمضي إليه في الغد ليرى ما يعامله به ، فلما جاء إلى القاضي كاد يحمله على رأسه^(١) .

وكان أشهر الوزراء أواخر القرن الرابع ابن عباد الملقب بالصاحب^(٢) الذي ولد عام ٣٢٦ هـ وتوفي عام ٣٨٥ هـ = ٩٣٨ - ٩٩٥ م ، وزير بني بويه بالرّي . وكان في بدء أمره معلماً في قرية ، ثم ترقّت به الحال ، بعد أن كان من صغار الكتاب ، إلى أن بلغ منصب الوزير المدبّر لأُمور الملك ؛ وكان الأمير الشاب الذي استوزره والذي أنشأ له ابن عباد مملكته لا يخالفه في أمر من الأمور ، بل حَكَّمه في كل شيء ، وكان يجله بكل ضروب الإجلال^(٣) ؛ ولما مات الصاحب عُثِل له ما يعمل للملوك ، فحضر جنازته مخدومه فخر الدولة وجميع أعيان المملكة ، وقد غيّرُوا لباسهم ؛ فلما خرج نعشه صاح الناس صيحة واحدة ، وقبّلُوا الأرض لنعشه ، ومشى فخر الدولة أمامه ، وقعد للعزاء أياماً^(٤) .

وكان ابن عباد من الأدباء ومن المعنّيين بأهل الأدب ؛ وقد شبّهه مادحوه بهارون الرشيد ، وذلك لأنه أشبه الرشيد بأن جمع حوله أحسن أهل اللّسن ، وكانت له مراسلات مع رؤساء الأدباء بالشّام وبغداد أمثال الرضي والصّابي وابن الحجّاج وابن سكّرة وابن نباته^(٥) ، وكان فهرس كتبه عشرة مجلدات ، وملك من كتب العلم خاصّة ما يحمل على

(١) الارشاد لياقوت ج ٦ ص ٢٥٣ - ٢٥٤ .

(٢) كان ابن عباد أول من لقب بالصاحب من الوزراء ، ثم سمي بهذا الاسم عميد الجيوش حوالي عام ٤٠٠ هـ (ديوان الشريف الرضي طبعة بيروت ١٣٠٧ هـ ص ٣٢١) ، وبعد ذلك لقب به « كل من ولي الوزارة حتى خرافيش زماننا ، حملة اللحم وأخذة المكوس » (ابن تغري بردي طبعة كليفورنيا ص ٥٦) .

(٣) الارشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٧٣ والصفحات التالية .

(٤) ابن تغري بردي طبعة كليفورنيا ص ٥٧ .

(٥) بيتمة الدهر ج ٣ ص ٣٢ .

أربعمائة جمل وذلك رغم أنه لم يكن خبيراً بالعلوم الإلهية ، وأنه كان شديد التعصب على أهل الحكمة والناظرين في أجزائها كالهندسة والطب والتنجيم والموسيقى والمنطق والعدد^(١) . وتذكر له رسالة حسنة في الطب^(٢) ؛ ولم يكن صاحب يقدر على عطايا الأدباء عن سعة ، كما يحكى عن تقدمه من إجزال العطاء لهم ، فقد « كان لا يزيد على مائة درهم وثوب إلى خمسمائة ، وما يبلغ إلى الألف نادر ، وما يوفي على الألف بديع »^(٣) .

وكان صاحب يعجبه الخزّ خاصة وكان يكثر من إهدائه ؛ فنظر أبو القاسم الزعفراني الشاعر يوما إلى من في دار صاحب من الخدم والحاشية ، فوجد عليهم الخزوز الفاخرة الملونة ، فكتب قصيدة يطلب فيها كسوة من الخزّ قال فيها :

وحاشية الدار يمشون في ضروب من الخزّ إلا أنا

« فقال صاحب . قرأت في أخبار معن بن زائدة أن رجلا قال له : احملني أيها الأمير ! فأمر له بناقة وفرس وبغلة وحمار وجارية ، ثم قال : لو علمت أن الله تعالى خلق مركوبا غير هذا لحملتك عليه ؛ وقد أمرنا لك من الخزّ بجبّة وقميص ودراعة وسراويل وعمامة ومنديل ومطرف ورداء وجورب ، ولو علمنا لباساً آخر يتخذ من الخزّ لأعطيناكه »^(٤) . غير أنه كان من عدم توفيق صاحب أنه أغضب التوحيدي ، فأنار على نفسه الدمّ من أقذع الألسنة في عصره ؛ على أنه

(١) الارشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٧٦ ، ٣١٥ .

(٢) البتيمة ج ٣ ص ٤٢ وما يليها .

(٣) الارشاد ج ٢ ص ٣٠٤ ، ج ٦ ص ٢٧٦ . طلب الشاعر المغربي منه خمسمائة دينار فقال له : انقصنا واجملها دراهم .

(٤) بتيمة الدهر ج ٣ ص ٣٣ - ٣٤ ، والارشاد لياقوت ج ٢ ص ٣٢٠ .

قد وصلت إلينا رسالة من أبي حيان كتبها للصاحب ومدحه بها في أول اتصاله به^(١) ، ثم انتهت العلاقات بينهما بأن كتب أبو حيان رسالته في ذمّ الصاحب ، وكان فيها من الإقذاع في الثلب ما جعلها تعتبر جالبة للنحس والشؤم على من يقتنيها ؛ ومع هذا فإنها من أروع آيات النثر العربي ، ومن أحسن ما كتب في تصوير شخصيات الناس في القرن الرابع الهجري .

فمن ذلك أن أبا حيان يقول : وكان أبو الفضل بن العميد إذ رآه قال : أحسب أن عينيه رُكبتا من زئبق ، وعنقه عُمِل بِلَوَلَب ؛ وَصَدَقَ ، فإنه كان ظريف التَّشَنِّي والتَّلَوِّي ، شديد التفكك والتفتل ، كثير التعوّج والتموّج ، في شكل المرأة المومسة والفاجرة الماجنة^(٢) . وعن أبي حيان أنه وصف الصاحب بأنه لا يرجع إلى التأله والرحمة والرقّة والرأفة والرحمة ؛ والناس كلهم يحجمون عنه لجرائته وسلطته واقتداره وبطشه ، شديد العقاب ، ضعيف الثواب . . . مغلوب بحرارة الرأس ، سريع الغضب ، قريب الطيرة ، حسود حقود ، وحسده وَقَفَ " على أهل الفضل ، وحقده سار إلى أهل الكفاية . . . وقد قتل خلقاً ، وأهلك ناساً ، ونفى أمة ، نخوةً وبغياً ، وتجبّراً وزهواً ؛ ومع هذا يخدعه الصبي ويخلبه الغبي ، لأن المدخل عليه واسع ، والمأثى إليه سهل ، وذلك بأن يقال له : « مولاي يتقدم بأن أعارَ شيئاً من كلامه ورسائله منظومة ومنشورة ، فما جُبْتُ الأرض إليه من فرغانة ومصر وتفليس إلا لأستفيد من كلامه ، وأفصح به وأتعلّم به البلاغة ؛ لكانما رسائل مولانا سُورَ قرآن ، وفِقِرَ آيات فرقان ، واحتجّاه من

(١) تجد الرسالة في الارشاد ج ٢ ص ٢٩٨ والصفحات التالية ، والمؤلف قد فات عليه أن هذه الرسالة من ابن العميد لابن عباد (الترجم) .

(٢) الارشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٨٨ - ٢٨٩ .

أثنائها برهان ، فسبحان من جمع العالم في واحد ، وأبرز جميع قدرته في شخص ! » ؛ فإلين عند ذلك ويدوب ، ويلهى عن كل مهم ، وينسى كل فريضة عليه ، ويتقدم إلى الخازن بأن يخرج إليه رسائله مع الورق والورق ، ويسهل الإذن عليه ، والوصول إليه والتمكن من مجلسه . . . ثم يعمل في أوقات كالعيد والفصل شعراً ، ويدفعه إلى أبي عيسى بن المنجم ، ويقول له : قد نحتك هذه القصيدة ، امدخي بها في جملة الشعراء ، وكن الثالث من المنشدين ؛ فيفعل ذلك أبو عيسى ، وهو بغدادى محكك ، قد شاخ على الخدائع وتحكك ؛ وينشد فيقول صاحب عند سماعه شعره في نفسه ووصفه بلسانه ، ومدحه من تحبيره :

أعد يا أبا عيسى : فإنك والله مشجيد ، زه يا أبا عيسى ! قد صفا ذهنك ، وزادت قريحتك وتنقحت قوافيك ، ليس هذا من الطراز الأول ، حين أنشدتنا في العيد الماضي ، مجالس تخرج الناس ، وتهب لهم الذكاء ، وتزيدهم الفطنة ، وتحول الكودن عتيقاً ، والمحمر جواداً ؛ ثم لا يصرفه عن مجلسه إلا بجائزة سنية وعطية هنيئة ، ويغايظ به الجماعة من الشعراء وغيرهم ، لأنهم يعلمون أن أبا عيسى لا يقرض مصراعاً ولا يزن بيتاً ، ولا يذوق عروضاً . . . والذي غلظه في نفسه ، وحمله على الإعجاب بفضله والاستبداد برأيه أنه لم يحب قط بتخطئة ، ولا قبول بتسوءة ، لأن نشأ على أن يقال : أصاب سيدنا ، وصدق مولانا ، والله درّه ما رأينا مثله ! من ابن عبد كان مضافاً إليه ؟ ومن ابن ثوابة تقيسه عليه ؟ ومن ابراهيم بن العباس الصولي ؟ ومن صريع الغواني ؟ . من أشجع السلمي ، إذا سلك طريقهم ؟ قد استدرك مولانا على الخليل في العروض ، وعلى أبي عمرو ابن الغلاء في اللغة ، وعلى أبي يوسف في القضاء ، وعلى الإسكافي في الموازنة ، وعلى ابن

نوبخت في الآراء والديانات ، وعلى ابن مجاهد في القراءات ؛ وعلى ابن جرير في التفسير ، وعلى أرسططاليس في المنطق ، وعلى الكندي في الحذق ، وعلى ابن سيرين في العبارة ، وعلى أبي العيناء في البديهة ، وعلى ابن كعب في الفردوس (؟) ، وعلى عيسى بن كعب في الرواية ، وعلى الواقدي في الحفظ ، وعلى النجار في البدل ، وعلى ابن ثوبة في التقفية ... ؛ فتراه عند هذا الهذر وأشباهه يتلوى ويتسم ، ويطير فرحاً به وينقسم ، ويقول : ولا كذي ، ثمرة السبق لهم ، وقصرنا أن نلحقهم أو تقفو أثرهم ؛ وهو في ذلك يتشاجى ويتحاكى ، ويلوي شدقه ويتلع ريقه ، ويردّ كالآخذ ، ويأخذ كالممتنع ، ويفضب في عرض الرضى ، ويرضى في لبوس الغضب ، ويتهالك ويتمالك ، ويتفاتك ويتمايل ، ويحاكي المومسات ، ويخرج في أصحاب السماجات ؛ وهو ، مع هذا ، يظن أنه خاف على تقاد الأخلاق ، وجهابذة الأحوال ؛ وقد أفسده أيضاً ثقة صاحبه به ، وتعويله عليه ، وقلة سماعه من الناصح فيه ، دلالة ونزقا وعجبا ، واندرأ على الناس ، وازدراء للصغار والكبار ، وجبهاً للصادر والوارد ، وفي الجملة آفاته كثيرة وذنوبه جمّة ، ولكن الغنى ربّ غفور :

ذريني للغنى أسعى فإنني	رأيت الناس شرّهم الفقير
وأبعدهم وأهونهم عليهم	وإن أمسى له حسب وخير
ويقصيه الندي وتزدرية	خليلته وينهره الصغير
وتلقي ذا الغنى ، وله جلال	يكاد فؤاد صاحبه يطير
قليل ذنبه ، والذنب جمّ	ولكن الغنى ربّ غفور

قال : فكيف تنمّ له الأمور مع هذه الصفات ؟ قلت : والله لو أن عجوزاً بلهاء أو أمةً ورهاء أقيمت مقامه لكانت الأمور ، على هذا السياق ؛ لأنه قد أمّن أن يقال : لمّ فعلت ؟ ولمّ لمّ تفعل ؟ وهذا

باب لا يتفق لأحد ممن خدم الملوك إلا بجدة سعيد . ولقد نصح صاحبه الهروي في أموال تاوية وأمور من النظر عارية ؛ فقفذ بالرقعة إليه حتى عرف ما فيها ، ثم قتل الرافع حنقاً ، هذا وهو يدين بالوعيد ؛ وقال لي الثقة من أصحابه : ربما شرع في أمر يحكم فيه بالخطأ ، فيقبله جدّه صواباً ، حتى كأنه عن وحي ؛ وأسرارُ الله في خلقه عند الارتفاع والانحطاط خفيّة ؛ ولو جرت الأمور على موضع الرأي وقضية العقل لكان معلماً في مصطبة على شارع أو في دارٍ لثانٍ ؛ فإنه يخرج الإنسان بتفقيهِ وتصادقه ، واستحقاره واستكباره ، وإعادته وإبدائه ؛ وهذه أشكال تعجب الصبيان ولا تنفّرهم عن المعلمين ؛ ويكون مرحهم به سبباً للملازمة والحرص على التعلم والحفظ والرواية والدراسة ... قال (أبو حيان) : وكان ابن عباد يقول للإنسان إذا قدم عليه من أهل العلم : يا أخي تكلم وأستأنس وانبسط ولا تثرع ... ولا يروعك هذا الحشم والخدم ... فإن سلطان العلم فوق سلطان الولاية ... فقتل ما شئت ... فلست تجد عندنا إلا الإنصاف ؛ حتى إذا استوفى ما عند ذلك الإنسان بهذه الزخارف والجيل ، وسار الرجل معه في حدوده على مذهب الثقة ، فحاجته وضايقه ، ووضع يده على النكتة الفاصلة والأمر القاطع ، تنمّر له ، وتغيّر عليه ، ثم قال يا غلام : خذ بيد هذا الكلب إلى الحبس ، وضعه فيه بعد أن تصبّ على كاهله وظهره وجنييه خمسمائة سوط وعصا ، فإنه معاند ضدّ ... ؛ وليس الخبر كالعيان ؛ من لم يحضر ذلك المجلس لم ير منظراً رفيعاً ورجلاً رقيقاً ... وهل عند ابن عباد إلا أصحاب الجدل يشغبون ويحمقون ويتصايحون ، وهو فيما بينهم يصيح^(١) ... كان ابن عباد لا يسكت عما لا يعرف ؛ قال لكتابه في بعض الأيام بعد أن وبخه وأطال : « بادر إلى عمل حساب

(١) رسالة في الصداقة لأبي حيان ص ٢٣ طبعة القسطنطينية عام ١٢٠١ هـ .

بتفصيل باب يبين فيه أمر داري وما دخل عليه أمر دخلي وخرجي ؛
فتقرّد الكاتب أياماً وحرّر الحساب على قاعدته وأصله والرسم الذي
هو معروف بين أهله ، وحمله إليه ؛ فأخذه من يده وأمرّ عينه فيه من
غير تثبت أو فحص أو مسألة ، فحذف به إليه ، وقال : أهذا حساب ؟
أهذا كتاب ؟ أهذا تحرير ؟ أهذا تقرير ؟ أهذا تضليل ؟ أهذا تحصيل ؟
والله لولا أنني ربيتك في داري ، وشغلت بتخريجك ليلي ونهاري ، ولك
حرمة الصبي ورعاية الآباء لأطعمتك هذا الطومار ، وأحرقتك بالنفط
والقار ، وأدّبت بك كلّ كاتب وحاسب ، وجعلتك مثلة لكل شاهد
وغائب ، أمثلي يثموه عليه ويطمع فيما لديه ، وأنا خلّقت للحسابه
والكتابة ؟ والله ما أنام ليلة إلا وأُحصل في نفسي ارتفاعَ العراق ،
ودخل الآفاق ؛ أغرّك مني أنني أجرت رسنك ، وأخفيت قبيحك ،
وأبدت حسنك ؟ غير هذا الذي رفعت ، وأعرف قبل وبعد ما صنعت ،
واعلم أنك من الآخرة قد رجعت ، فزد في صلاتك وصدقك ، ولا تعول
على قحتك وصلابة حدقتك » ؛ يقول الكاتب : « فوالله ما هالني كلامه
ولا أحاك في هذيانه ؛ لأنني كنت أعلم جهله في الحسابه ونقصه في
هذا الباب ؛ فذهبت وأفست ، وأخرت وقدمت ، وكابرت وتعمدت ؛
ثم رددته إليه ، فنظر فيه ، وضحك في وجهي ؛ وقال : أحسنت ، بارك
الله عليك ! هكذا أردت ، وهذا بعينه طلبت ، لو تغافلت عنك في أول
الأمر لما تيقظت في الثاني ؛ فهذا كما ترى ، أعجب منه كيف شئت » (١) .

أما ابن العميد (المتوفى عام ٣٦٠ هـ - ٩٧١ م) فقد صورّه لنا
ابن مسكويه في تاريخه ، وكان خازناً لدار كتبه مدة طويلة ، وبقي في
نفسه لابن العميد صورة وأثر قويان ، حتى إن التوحيدي يهزأ بابن
مسكويه ويعيبه بأنه يفسد قوله بكثرة ذكره : قال المهلب ، قال ابن

(١) الارشاد لباقوت ج ٢ ص ٢٧٦ - ٢٨١ ، ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ .

العميد ، فعل ابن العميد^(٢) . وقد ابتدأ مسكويه بمدح بطله بالقدرة على الحفظ ؛ وكان لهذه المزية في ذلك العصر قيمة أكبر مما لها اليوم ؛ يقول المؤرخ : « وحدثنى غير مرة أنه كان في حادثته يخاطر رفقاءه والأدباء الذين يعاشرهم على حفظ ألف بيت في يوم واحد ؛ وكان رحمه الله أثقل وزنا وأكبر قدراً من أن يتزَيّد وكذلك شعره الذي جد فيه وهزل ، فإنه في أعلى درجات الشعر فأما المنطق وعلوم الفلسفة والإلهيات منها خاصة فما جسر أحد » في زمانه أن يدعيها بحضرته ، إلا أن يكون مستفيداً أو قاصداً قصد التعلّم دون المذاكرة . ثم كان يختص بغرائب من العلوم الغامضة التي لا يدعيها أحد كعلوم الحيل التي يحتاج فيها إلى أواخر علوم الهندسة والطبيعة ، والحركات الغريبة وجر الثقل ومعرفة مركز الأتقال وإخراج كثير مما امتنع على القدماء من القوة إلى الفعل ، وعمل آلات غريبة لفتح القلاع والحيل على الحصون ، وحيل في الحروب مثل ذلك ، واتخاذ أسلحة عجيبة بسهام تنفذ أمدأ بعيداً وتؤثر آثاراً عظيمة ، ومرايا محرقة على مسافة بعيدة جداً ، ولُطْف كَفَّ لهم يَسْمَعُ بمثله ومعرفة بدقائق علم التصاوير . وقد رأيتُه يتناول التفاحة أو ما يجري مجراها ؛ فيعْبَثُ بها ساعة ، ثم يدحرجها ، وعليها صورة وجه قد خطها بظفره ، لو تعمد لها غيره بالآلات المعدة وفي الأيام الكثيرة ما تَأْتَى له مثلها ؛ فأما اضطلاعُه بأمور الملك فقد دلت عليه رسائله . ولا سيما رسالته التي يخبر فيها باضطراب أمر فارس وسوء سياسة من تقدمه لها ، وما يجب أن تتلافى به ، حتى تعود إلى أحسن أحوالها ؛ « فإن هذه رسالة تُتَعَلَّمُ منها صناعة الوزارة » ولما حصل بفارس علَمُ عضد الدولة وجوه التدابير السديدة وصناعة الملك التي هي « صناعة الصناعات » ، ولقنه ذلك تلقيناً ، فصادف

(٢) رسالة في الصداقة للتوحيدي طبعة القسطنطينية ص ٢٢ .

متعلما لقننا ؛ حتى قال عضد الدولة مراراً : إن أبا الفضل بن العميد كان أستاذنا ؛ وكان لا يذكره في حياته إلا الأستاذ الرئيس •

وكان ابن العميد يقود الجيوش ويحضر المعارك ، وكان أسداً في الشجاعة لا يثبط في بنائه ، ولا يتدخل في غباره ؛ وكان يركب العماريات ، ولا يستقل ظهور الدواب إلا فراط علة النقرس وغيرها عليه • وكان قليل الكلام نزر الحديث إلا إذا سئل ووجد من يفهم عنه ؛ وكان لحسن عشرته وطهارة أخلاقه إذا دخل إليه أديب " أو عالم متفرد " بفن سكت له ، وأصغى إليه ، واستحسن كل ما يسمعه منه استحسان من لا يعرف منه إلا قدر ما يفهم به ما يورده عليه ؛ حتى إذا طاوله ، وأتت الشهور والسنون على محاضراته ، واتفق له أن يسأله عن شيء تدقق حينئذ بحرته ، وجاس خاطره ، وبهت من كان عند نفسه أنه بارع في ذلك الفن ، « وما أكثر من خجل عنده من المعجبين بأنفسهم ! » ؛ وكان مركزه في غاية الصعوبة ، وهو بين أمير لم تكن له بين جنده هيئة إلا بالمداراة والمسامحة في أشياء كثيرة وإطلاق الأيدي بالعبث ، ولم يكن يستجيب إلى عمارة البلاد « خوفاً من إخراج درهم واحد من الخزانة ، ويقنع بارتفاع ما يحصل للوقت » ، وبين جند الديلم الذين كانوا يطالبون بالمحالات ، ويثقلون مؤوتتهم على الرعية ، ويتواعدون بالليل إلى مواضع غامضة يجتمعون فيها ؛ وربما خرجوا إلى الصحراء بقدر ما يدبرون الرأي في وجه الحيلة وترتيب ما يريدون ؛ ولكن ابن العميد استطاع على الرغم من هذا أن يعيد النظام حتى استقام الأمر ، وقامت الهيئة في صدور الجند والرعية • ويحكي ابن مسكويه أنه كان يكفي ابن العميد أن يرفع الطرف إلى أحدهم على طريق الإنكار ، فترتعد الأعضاء وتضطرب ، وتسترخي المفاصل ؛ وأنه شاهد ذلك في مواقف كثيرة • وقد استطاع أن يعرف طبائع الديلم وما فيهم من حسد وجشع ،

وأنة لا يملكهم أحد إلا بترك الزينة ، وبذل ما لا يبطرهم ولا يخرجهم إلى التحاسد ، وبترك التكبر عليهم ، وبالظهور في مرتبة أوسطهم حالا • ولما رأى ابن العميد أن ابنه يحب أن يسير في خواص الديلم ، ويستميل قلوبهم بالخِلَع والهدايا ، ويدعوهم إلى اللعب والصيد ، ويستضيفهم في الصحراء ، نهاه عن ذلك ووعظه ألا يسير معهم هذه السيرة ، ولكن النصيح لم ينفع ؛ فتجرّع ابن العميد غيظه ، وزاد ذلك في مرضه ، حتى مات في همذان ، وهو يقول في مجلس خلواته : ما يهلك آل العميد ، ولا يمحو آثارهم من الأرض إلا هذا الصبي ، يعني ابنه ؛ وكان يقول في مرضه : ما قتلني إلا جرّع الغيظ التي تجرّعتها منه ^(١) •



(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٤٥ - ٢٤٧ ، ٢٥١ - ٢٥٨ •

الفصل الثامن

المسائل المالية

مهما بدا التشريع الإسلامي في أمر الضرائب واضحاً بسيطاً في كتب الفقه ، منذ عهد أبي يوسف القاضي إلى أيام المارودي ، وفيما جُمع من كتب الحديث ؛ فإنه في الواقع متشعب مع غزارةٍ وصعوبة . ولو أراد الباحث أن يعرف الفروق بين النظم المالية عند المسلمين وعند غيرهم لما استطاع أن يكتفي بدراسة هذه النظم في البلاد التي كانت تابعة للدولة الرومانية البوزنطية وللدولة الفارسية ؛ وذلك لأنه كانت هناك نظمٌ أخرى في الضرائب يختلف بعضها عن بعض في الشام ومصر وشمال أفريقية قبل ظهور الإسلام ، كما كانت ثم فروقٌ بين النظم المالية في العراق وخراسان وجنوب فارس .

ولم تكن في الدولة الإسلامية كلها ضرائبٌ ثابتة ونافذة على نحو واحد إلاّ الضرائب الإسلامية الخالصة وهي : ضريبة رؤوس أهل الذمة من اليهود والنصارى ، والزكاة المفروضة على المسلمين . وكانت هذه تحسب على أساس الشهور ، شأنها شأن أجور الأجراء والمستغلات والأرض المقنطرة وسائر ما يجري على المشاهرات . وكانت هذه الضرائب الشهرية تجري بحسب السنة الهلالية ، وكان التقويم الهلالي يعمل به في الواقع في المدن الكبيرة التي يقلّ اعتمادها على الزراعة ؟ أما في الأرض الزراعية فلم يكن بدءٌ من أن يتمشى نظام الضرائب مع

حال الزرع وأوقات الغرس والحصاد ، أي أنه لم يكن بدءاً من السير طبقاً للسنة الشمسية^(١) .

وكانت هذه السنة الشمسية هي القبطية والشامية في البلاد التي كانت تحت حكم الروم ؛ أما في المشرق فكانت هي السنة الفارسية ؛ وفي فارس كان يفتتح الخراج في إبان النيروز^(٢) ؛ وإنما أثر الفرس ذلك من قديم الزمان ، لأنه وقت الانقلاب الصيفي الذي هو وقت إدراك الغلات ، فكان أصوب لافتتاح الخراج فيه من غيره^(٣) . ثم جاء ملوك العرب فاقتدوا بملوك الفرس في المطالبة بالخراج إبان النيروز . ولكن الفرس كانوا يكبسون السنين في كل أربع سنين يوماً ؛ فأبطل الإسلام ذلك ، ونشأ عن عدم الكبس أن الخراج كان يفتتح قبل نضج الزرع . وبينما كان المتوكل يطوف يوماً في مَتَصِيدٍ له إذ رأى زرعاً أخضر لم يدرك بعد ، ولم يستحصد ؛ وكان المتوكل قد استؤذن في فتح الخراج ، فقال : من أين يعطي الناس الخراج ؟ فقليل له إن الأمر جارٍ على ما أسسه ملوك الفرس من المطالبة بالخراج في أثناء النيروز ؛ فوقع عزم المتوكل على تأخير النيروز سبعة عشر يوماً من حزيران ، تداركاً لما فات من عدم الكبس ، ونفذت الكتب بذلك إلى الآفاق ؛ ثم قُتل المتوكل ، ولم يتم له ما دبر ؛ فلما قام المعتضد احتذى ما فعله المتوكل في تأخير النيروز ، غير أنه نظر من جهة غير التي نظر إليها المتوكل ، فأخر النيروز إلى الحادي عشر من حزيران ، ثم وضع النيروز على شهور الروم لتكبس شهوره إذا كبست الروم شهورها ، لا على سنين الفرس من الكبس بشهر في كل مائة وعشرين سنة . ولما كان لا يمكن ترك السنة

(١) الخطط للمقريزي ج ١ ص ٢٧٣ حيث ينقل المقريزي عن كتاب اخبار امير المؤمنين المعتضد بالله لابي الحسين عبد الله بن ابي طاهر .

(٢) وفي أقصى المشرق أمني في الافغان وما وراء النهر كان الخراج يدفع على دفعتين

(انظر ابن حوقل ص ٣٠٨ ، ٣٤١) .

(٣) الآثار الباقية للبيروني ص ٢١٦ - ٢١٧ من الطبعة الأوروبية .

الهلالية لأسباب دينية فقد سارت السنتان الهلالية والخراجية مع اختلافهما في الطول جنباً لجنب ، وحدث اضطراب كبير بسبب تفاضل السنين ؛ حتى صارت الجباية الخراجية في السنة التي تنتهي إليها تنسب في التسمية إلى ما قبلها ؛ ولما لم يكن من الجائز كبس سنة الهلال بشهر ثالث عشر ، « لأنهم لو فعلوا ذلك لتزحزحت الأشهر الحرم عن موقعها ، وانحرفت المناسك عن حقائقها ، ونقصت الجباية عن سني الأهلة بقسط ما استرقه الكبس منها ، فانتظروا بذلك الفضل أن تتم سنة » أوجب الحساب المقرّب أن تكون كل اثنتين وثلاثين سنة شمسية ثلاثاً وثلاثين سنة هلالية ، فنقلوا المتقدمة إلى المتأخرة نقلاً لا يتجاوز الشمسية ٥٠٠٠٠٠ وقد رأى أمير المؤمنين نقل سنة خمسين وثلاثمائة الخراجية إلى إحدى وخمسين وثلاثمائة الهلالية ، جمعاً بينهما ، ولزوماً لتلك السنة فيهما » . وهذا جزء من الكتاب الذي أنشأه أبو إسحاق الصابي في هذا الصدد^(١) .

ومما اختص به نظام المسلمين الإداري فيما يتعلق بالمال أن دواوين الخراج في الولايات كانت تقوم مقام خزائن للدولة ، فكانت تستوفي من مال الخراج النفقات الراتبية وأعطيات الجند ، ثم يحمل ما يتبقى إلى بيت المال العام بمدينة السلام^(٢) ؛ ولذلك فإن خزانة بغداد كانت لا

(١) الخطط للمقريزي ج ١ ص ٢٧٥ - ٢٧٧ ، والآثار الباقية للبروني ص ٣١ - ٣٣ ، وتاريخ الطبري ج ٣ ص ٢١٤٣ ، ورسائل الصابي طبعة لبنان ص ٢١٣ - ٢١٥ .

(٢) مسكويه ج ٥ ص ١٩٣ - ١٩٤ ، وكتاب الفرج بعد الشدة للتنوخي ج ١ ص ٥١ ، وابن حوقل ص ١٢٨ ، ومفاتيح العلوم للخوارزمي ص ٥٤ . وكذلك كان ولاية النواحي في الدولة البوزنتية يسقطون النفقات من جملة دخل ولايتهم . وكانت العادة في أيام الأمويين أن الخلفاء « إذا جاءهم جبايات الأمصار والأفاق يأتهم مع كل جباية عشرة رجال من وجوه الناس واجنادها ، فلا يدخل بيت المال من الجباية دينار ولا درهم حتى يحلف الوفد بالله الذي لا إله إلا هو ما فيها دينار ولا درهم إلا أخذ بحقه ، وأنه فضل عن أعطيات أهل البلد من مقاتلة والدرية ، بعد أن أخذ كل ذي حق حقه » انظر كتاب أخبار مجموعة في فتح الاندلس ، وذكر أمرائها طبعة مجرب ١٨٦٧ ص ٢٢ - ٢٣ . وانظر أيضاً ما حكى من ابن أبي الفياض في كتاب سيمونيت Simonet, Historia de Los mosarabes de Espana . Madrid, 1897 — 1903, S. 158.

تعنى إلا بدار الخلافة وحاجاتها وبشؤون الدواوين وبالجزء الشرقي من بغداد ، لأنه كان بحسب رسم خاص تابعاً لدار الخلافة ؛ أما الجانب الغربي ، وهو بغداد الحقيقية ، فكان جزءاً من عمالة بادوريا^(١) .

وقد بين لنا الخوارزمي أسماء الدفاتر والمواضع المستعملة في الدواوين بخراسان في القرن الرابع الهجري^(٢) ، فمنها :

قانون الخراج ، وهو أصله الذي يرجع إليه ، وتُبنى الجباية عليه^(٣) .

الأوراج ، وينقل اليه ما على إنسان إنسان ، ويثبت فيه ما يؤديه دفعةً بعد أخرى ، إلى أن يستوفي ما عليه .

الروزنامج ، ومعناه كتاب اليوم ؛ لأنه يكتب فيه ما يجري كل يوم من استخراج أو نفقة أو غير ذلك .

الختمة ، وهي كتاب يرفعه الجهذ في كل شهر بالاستخراج والجمال والنفقات والحاصل ، كأنه يختم الشهر به .

الختمة الجامعة ، تعمل كل سنة كذلك .

التأريج ، لفظة فارسية ، معناها النظام ، لأنه كسواد يعمل للعقد لعدة أبواب يحتاج لعلم جملها .

العريضة ، وهي شبيهة بالتأريج ، إلا أنها تعمل لأبواب يحتاج إلى أن يعلم فضل ما بينها ، فينقص الأقل من الأكثر من باين ، ويوضع

(١) كتاب الوزراء ص ١١ والصفحات التالية .

(٢) مفاتيح العلوم ص ٥٤ - ٥٦ .

(٣) كانت لفظة Kanon في العصر التالي لعمر الامبراطور ديوقلسيان هي الاصطلاح العام للضرائب العادية . انظر Wilken, Griech. Ostraka, S. 378 .

ما يفضل في باب ثالث ، هو الذي تعمل العريضة لأجله ، «مثل أن تعمل عريضة للأصل والاستخراج ، ففي أكثر الأحوال ينقص الاستخراج عن الأصل ، فيوضع في السطر الأول من سطور العريضة ثلاثة أبواب ، أحدها للأصل ، والثاني للاستخراج ، والثالث لفضل ما بينهما » •

البراءة ، حجة يبذلها الجهيد أو الخازن للمؤدّي بما يؤديه إليه •

الموافقة والجماعة ، حساب جامع يرفعه العامل عند فراغه من العمل ، ولا يسمى موافقة ما لم يرفع باتفاق بين الرافع والمرفوع إليه ؛ فإن انفرد به أحدهما دون أن يوافق الآخر على تفصيلاته سمّي محاسبة •

وعندنا كذلك أبواب ميزانية الدولة لسنة ٣٠٦ هـ - ٩١٨ م ، وهي تقوم على ميزانية عام ٣٠٣ هـ ؛ فكانت تقسم الميزانية العامة ، على نحو ما كانت تقسم الدفاتر في دواوين الخراج ، إلى باب الاستخراج أو الدخل وباب النفقات ؛ وكذلك يقسم باب النفقات إلى النفقات الراتبية والحادثية ؛ وكانت الميزانية تنتهي بعجز كما هو الحال عندنا • وكانت مقادير خراج العراق وخوزستان وفارس وإيران تذكر عيناً ؛ على حين أنه حتى عام ٢٦٠ هـ - ٨٧٣ م كان يذكّر النوع إلى جانب القيمة بالذهب ؛ وهذا يدل على تقدم في النظام المالي في شرق المملكة الإسلامية • أما فيما يتعلق بالشام والعراق فكان الخراج يحسب بالعين وبالنوع^(١) (الكرّ من الشعير أو الحنطة) • وكانت سيطرة العملة ، وهي السيطرة التي من شأنها القضاء على سائر القيم الأخرى المتدرّجة ، وجعل قيمة الأشياء متوقفة على قيمتها النقدية ، سبباً في زوال كثير من الضرائب

(١) Kremer, Einnahmebudget der Abbasiden, S. 309 ff., 323 ؛ وكتاب

الخراج لقدامة ط • دي غوي ص ٢٣٩ ، وكتاب الوزراء ص ١٨٨ - ١٨٩ •

الرمزية الشكلية التي تفرض لمجرد تقرير الحق في الضريبة ؛ وهذه الضرائب هي التي جعلت دفاتر الضرائب في العصور الوسطى الأوروبية كثيرة الأبواب ؛ ولا نجد من أمثلة هذه الضرائب إلا ما ذكر عن مدينة اسبيجاف على أقصى حدود المملكة الإسلامية شرقاً من أن خراجها أربعة دوانيق ومكنسة تُبعث إلى السلطان كل عام مع الهدايا^(١) .

وقد جرت العادة حوالي عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م أن ترسل مع الخراج أو الهدية أشياء طريفة غريبة عن المألوف ؛ ففي عام ٢٩٩ هـ - ٩١١ م "أرسل مع مال مصر نيس" له زرع يحلب اللبن ، وفي سنة ٣٠١ هـ - ٩١٣ م وصلت هدايا صاحب عمان إلى السلطان ، وفيها بيّنة بيضاء وغزال أسود ، وفي سنة ٣٠٥ هـ وردت من عمان أيضاً هدايا جليّة ، فيها طائر أسود يتكلم بالفارسية والهندية أفصح من البيّنة وفيها ظباء سود^(٢) .

وكان الإقطاع في المملكة الإسلامية كلها ضرباً هاماً من ضروب تملك الأرض ؛ والإقطاع في المشرق والمغرب على السواء ميراث قديم . ويقول أبو يوسف : فأما القطائع من أرض العراق ، فكل ما كان لكسرى ومرازبته وأهل بيته مما لم يكن في يد أحد^(٣) ؛ أما في المغرب فكان الإقطاع نظاماً رومانياً ، وكانت أرض الحكومة والأرض التي لا يملكها

(١) المقدسي ص ٣٤٠ ، ويؤيد ياقوت (معجم البلدان ج ١ ص ٢٤٩ من الطبعة الأوروبية) هذا الكلام حيث يقول إنه لم يكن بخراسان ولا بما وراء النهر بلدة لا خراج عليها إلا اسبيجاف ، لأنها كانت ثغراً عظيماً ، فكانت تعفى من الخراج ليصرف أهلها خراجها في ثمن السلاح والمعونة على المقام بتلك الأرض .

(٢) المنتظم لابن الجوزي ص ١٦ ، ١٩ ، ١٥ ب .

(٣) كتاب الخراج ص ٣٢ ، وكان ثمّ إلى جانب القطيعة ما يسمى الطئمة ، وهي الأرض التي تدفع إلى رجل ليعمرها ويؤدي مشرها ؛ وتكون له مدة حياته ، فإذا مات ارتجعت من ورثته ؛ والقطيعة تبقى لمعقبه من بعده - انظر مفاتيح العلوم للخوارزمي ص ٦٠ .

أحد تنتقل بحسب نظام الإقطاع إلى أفراد الشعب^(١) . أما الخراج الذي يجب أن يدفعه صاحب الأرض المقنطة فكان يحدّد باتفاق خاص بينه وبين الحكومة ، وهو عند الفقهاء العثني^(٢) . ولم يكن أصحاب الإقطاعات أحسن حالا من غيرهم من أصحاب الضياع العاديين ؛ وقد حكى التنوخي في القرن الرابع الهجري أن الرشيد اعتل ، فداواه طبيبه ، فأمر بإقطاعه ما قيمته ألف ألف درهم ، فقال له : ما لي حاجة إلى الإقطاع ؛ ولكن تهب لي ما أشتري الضياع به ، فأجاب الخليفة طلبه وأمر بمعاوته حتى ابتاع ضياعاً لا إقطاع فيها^(٣) . وكان يقع في كثير من الأحيان خلاف بين الملاك والعمال في بعض الأراضي ؛ فيذكر صاحب الأرض أنها قطيعة ، على حين أن عامل الخراج يذهب إلى أنها أرض خراج عادية^(٤) . وكانت الأرض المقنطة تعود دائماً إلى الحكومة ، وذلك

(١) Becker, ZA, 1905, S. 301 ff.

وأرض العشر ستة أضراب :

(٢) كتاب الخراج لقدامة مخطوط باريس رقم ٥٩٠٧ ص ٩٠ ب - ٩١ :

١ - الأرضون التي أسلم عليها أهلها ، وهي في أيديهم مثل اليمن والمدينة والطائف .

٢ - ما يستحييه المسلمون من الأرض الموات التي لا ملك لأحد فيها .

٣ - ما يقطعها الأئمة بعض المسلمين .

٤ - ما يحصل ملكاً للمسلمين مما يقسمه الإمام من أرض الضوة بين من أوقف عليها من المسلمين .

٥ - ما صار في يد المسلمين من الصفايا التي أصفاهها عمر بن الخطاب من أرض السواد ، وهي ما كان لكسرى وآله وخاصته .

٦ - ما جلا عنه العدو من أراضيهم فحصل في يد من قطنه وأقام به من المسلمين مثل الثفور . وكان إلى جانب ديوان الخراج ديوان آخر قائم بداته يسمى ديوان الضياع . انظر Kremer S. 293 ، ولا نجد ذلك بين أسماء الدواوين في خراسان .

(٣) الفرج بعد الشدة ج ٢ ص ١٠٢ - ١٠٣ .

(٤) كتاب الوزراء ص ٢٢٠ .

بسبب مصادرة أصحابها أو نظراً لخرابها ، وكثيراً ما يكون هذا الخراب بسبب الضرائب الباهظة . وفي القرن الثالث الهجري غلب بنو الصفار على فارس ، فجلا قوم من أرباب الخراج عنها لسوء المعاملة ؛ فقررت الحكومة خراجها على من بقي ، وسُمي ذلك بالتكملة ، لأنه كمل بها قانون فارس القديم ، ولم تزل هذه التكملة تستوفي حتى أُعيد افتتاح فارس عام ٢٩٨ هـ ، فتظلم أهل فارس ، وورد قوم من أجلادهم إلى بغداد لرفع ظلامتهم ، فجمع المقتدر مجلساً من القضاة والفقهاء والكتاب والعمال والقواد ، فأفتى الفقهاء ببطالان التكملة ، وصدر كتاب الخليفة بذلك عام ٣٠٣ هـ — ٩١٥ م^(١) . والظاهر أن أمر التكملة كان شاذاً في ذلك العهد في المشرق ؛ أما في مصر فقد كانت القاعدة أن تضمن المدينة الأفراد الذين يجلبون عن الأرض ؛ وفي العراق كان لا بد من هذا الضمان فيما يتعلق بالجزية الواجبة على أهل الذمة^(٢) ، ولم يُلغ نظام ضمان المدينة هذا في فرنسا إلا قبل الثورة الفرنسية بقليل ، وفي روسيا إلا منذ عام ١٩٠٦ م .

وكانت الحكومة تملك أراضي أخرى تسميها الضياع السلطانية ، وكانت هذه الضياع تزدد في أيام الرخاء بابتیاع أراض جديدة^(٣) . أما في أوقات الشدة فكان يُباع بعضها . وقد حدث في سنة ٣٢٣ هـ — ٩٣٥ م أن باع الوزير على التجار ضياعاً سلطانية ليفي بسداد ما كان قد استسلفه من مالهم^(٤) . وكانت هذه الضياع تتعرض دائماً للخطر

(١) كتاب الوزراء ص ٢٤٠ — ٢٤٢ ، وكتاب العيون ص ١٨٢ .

(٢) انظر الكلام عن الجزية في الفصل الخاص باليهود والنصارى .

(٣) قدامة طبعة دي غوي ص ٢٤١ .

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٥٠٥ .

إذا ضعفت الحكومة ؛ فعند ذلك يقتطع كبار الملاك الأقوياء والوزراء بعضها ، ويضيفون ذلك إلى أملاكهم^(١) .

وكان يحدث أن يرغب صغار أرباب الضياع في الإفلات من عبء الخراج العادي ، فاعتادوا أن يُلجئوا ضياعهم إلى الكبراء الأقوياء ، فكانت تجرى بأسمائهم ، ويخفَّف عن أهلها الخراج ، فيدفعون العشر فقط ، كما هو الحال في الإقطاعات ؛ ولكنها تبقى في أيدي أهلها يتبايعونها ويتوارثونها ، وإن كانت بأسماء من ألجأوها إليهم . وهذه التلجئة نظام قديم ، وقد أوجدها في مصر على عهد الرومان البوزنطيين كبارُ أصحاب الضياع ، ويحكى أنها كانت موجودة في عهد الأمويين^(٢) ، ثم صارت اصطلاحاً قائماً بذاته بين مواضع الكتاب في دواوين الخراج بخراسان^(٣) ، وأصبح لها قسم خاص بها في القرن الرابع الهجري ، وكانت شائعة في فارس بنوع خاص لنقل الخراج فيها^(٤) . وفي عام ٤١٥ م اعتُبر المُلجئون في مصر بحكم القانون موالى تابعين للأقوياء الذين احتُموا بهم^(٥) ، ولكنهم لم يصيروا إلى هذه الحالة قط في فارس .

ومن وجوه الأموال التي ترد إلى بيت المال أخماس المعادن والركاز ، والمال الدفون من دفائن الجاهلية ، وخمس سَينب البحر مما يقذف به ويستخرج منه ، مثل العنبر والحلية ، ومنها أثمان الأبقار من العبيد ، وما يؤخذ من اللصوص من الأموال والأمتعة ، إذا لم يأت لذلك

(١) كتاب الوزراء ص ١٣٤ ، وكتاب الفرج بعد الشدة للنوحي ج ١ ص ٥٠ .

(٢) كتاب الخراج لقدامية طبعة دي غوي ص ٢٤١ .

(٣) مفاتيح العلوم للخوارزمي ص ٦٢ .

(٤) الاضطخري ص ١٥٨ .

(٥) Mathias Gelzer, Studien zur byzantinischen Verwaltung Aegy-

ptens, S. 72 ff.

طالب يستحقه ، ومنها ما يؤخذ من موارث من يموت ولا يخلّف وارثاً له^(١) . وكان لا يؤخذ لبيت المال إلا من ميراث المسلمين ، فمثلاً كتب الخطيب البغدادي (٣٩٢ - ٤٦٣) الى الخليفة : اني اذا مت كان مالي لبيت المال (وكان مقدار ذلك مائتي دينار)^(٢) ؛ وفي عام ٣١١ هـ - ٩٢٣ م أصدر الخليفة المقتدر كتاباً في أمر الموارث نص فيه على أن تركّة من يموت من أهل الذمة ، ولا يخلّف وارثاً ، على أهل ملته لا على بيت المال ، وذلك عملاً بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من أن المسلم لا يرث الكافر ، وأن الكافر لا يرث المسلم ، وأنه لا يتوارث أهل ملتين^(٣) . وقد تجادل كثير من الفقهاء في مسألة كبرى من المسائل التي تبحث حديثاً ، وهي مسألة رد التركة إلى بيت المال بدلاً من ردها إلى الأباعد من ذوي الأرحام ؛ وقد زاد شأن هذه المسألة عند المسلمين ، لأن كثيراً من الفقهاء ذهبوا إلى أن بعض الأقارب الأدينّ لا يجوز أن يحوزوا أكثر من الأسهم المقترضة لهم في القرآن ؛ أما ما يفضل عن ذلك فهو نصيب بيت المال^(٤) وفي القرن الثالث الهجري أنشئ

(١) كتاب الخراج لقدامة مخطوط باريس من ١٩١ - ب .
وانظر أيضاً Schmidt, Die Occupatio im islamischen Recht, Der Islam, I, 300 ff.

(٢) الارشاد لياقوت ج ١ ص ٢٥٢ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٢٤٨ .

(٤) يذهب الشافعية إلى جعل ما يفضل عن السهام المفروضة إلى بيت المال لا إلى ذوي الأرحام الأباعد ، إن لم يوجد للمتوفي عصبة تحرز باقي ميراثه (انظر - Sachau Muhamme - danisches Recht, S. 211, 247) ؛ وفي عام ٢٨٣ هـ - ٨٩٦ م أمر الخليفة المعتضد بردّ الفاضل من سهام الموارث على ذوي الأرحام وإبطال ديوان الموارث ، وصرف ماله (تاريخ الطبري ج ٣ ص ٢١٥١) ؛ ويقول أبو الفدا (ج ٢ ص ٢٧٨ تحت عام ٢٨٣ هـ) ما يؤيد ذلك نقلاً من القاضي شهاب الدين في تاريخه (توفي القاضي عام ٦٤٢ هـ - ١٢٤٤ م) ؛ ثم حلدا المكتفي حلو المعتضد وجدد هذا الأمر في عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م . وفي عام =

ديوان خاص يسمى ديوان المواريث ، وذلك في عهد الخليفة المعتمد (٢٥٦ - ٢٧٩ هـ = ٨٦٩ - ٨٩٢ م) . وكان هذا الديوان مجالا واسعا لظلم الناس والإعنات في موارِيثهم وأخذ ما لم تجز به السنة^(١) . يقول ابن المعتز قرب أواخر القرن الثالث يشكو ما يجري على أصحاب الموارِيث^(٢) :

وويل من مات أبوه موسرا	أليس هذا محكما مشهرا
وطال في دار البلاء سجنه	وقيل من يدري بأنك ابنه
فقال : جيرانى ومن يعرفنى	فتتقوا سباله حتى فنى
وأسرفوا في لكه ودفعه	وانطلقت أكفهم في صفعه
ولم يزل في أضيّق الجبوس	حتى رمى لهم بالكيس

وقد استطاع الخليفة الراضي أن يكبح شهوة الأمراء للاستيلاء على موارِيث الناس ؛ فقد حدث أن رجلا مات وخلف مالا عظيما ، فوجه ابنه رائق من حمل من داره وحوانيته مالا ومتاعا ؛ فلما عرف الراضي ذلك أنكره ، وأنفذ إلى ابن رائق بما أقلقه ؛ فأمر برد جميع ما أخذ من المال إلى موضعه^(٣) . على أن سيف الدولة المعروف بشجاعته والمشهور بشعرائه وسوء حكمه كان يأخذ الموارِيث أخذاً رسمياً ؛ ففي عام ٣٣٣ هـ - ٩٤٤ م عين أبا حسين علي بن عبد الملك الرقي قاضياً على حلب ، فكان

= ٣١١ هـ - ٩٢٣ م أصدر الخليفة المقتدر أمره بأن يرد ما يفضل من السهام المفترضة إلى ذوي الرحم الذين لا فرض لهم في القرآن ، إذا لم يكن للمتوفى من يحوز ميراثه من ذوي السهام ، وفي عام ٣٥٥ هـ - ٩٦٦ م أمر معز الدولة برفع الموارِيث الحشرية ، وفي عام ٣٥٦ هـ - ٩٦٧ م رد الموارِيث الحشرية إلى ذوي الأرحام - انظر المنتظم لابن الجوزي ص ٩٨ ب ، ١١٠ .

(١) انظر كتاب الوزراء ص ٢٤٦ - ٢٤٩ ، قريب ص ١١٧ - ١١٨ .
(٢) ديوان ابن المعتز ج ١ ص ١٣١ .
(٣) الأوراق للصولي مخطوط باريس ص ١٤٧ - ١٤٨ .

هذا القاضي يصادر التركات ويقول : التركة لسيف الدولة ، وليس لأبي الحسين إلا أخذ الجعالة^(١) . وقد تكلم المقدسي عن ركن الدولة وأهل بيته من الأمراء ، فعدد بعض مساوئهم ، ولكنه أكد من فضائلهم بنوع خاص أنهم « لهم سياسة عجيبة ورسوم ردية ؛ غير أنهم لا يتعرضون للتركات^(٢) » .

وكان كثير من الحكام يحاولون أن يعتبروا التركة من غير وارث ، ليستولوا عليها ؛ ولكن لم يوجد في الإسلام قانون طبق على المسلمين يشبه مثلاً القانون الذي كان في إنجلترا في القرن الثالث عشر الميلادي^(٣) . وكان من محاسن أعمال عميد الجيوش حاكم بغداد المتوفى عام ٤٠١ هـ - ١٠١٠ م أنه حُمل إليه مرةً "مال" كثير قد خلفه بعض التجار المصريين ، وقيل له : ليس للميت وارث ، فقال : لا يدخل خزانة السلطان ما ليس لها ؛ يترك إلى أن يصح خبره ؛ فلما كان بعد مدة جاء أخ للميت بكتاب من مصر بأنه مستحق للتركة ، فقصد باب عميد الجيوش وأوصل إليه الكتاب ، فقضى حاجته . ولما وصل التاجر إلى مصر أظهر الدعاء له ، فضج الناس بالدعاء له والثناء عليه ، وبلغ عميدَ الجيوش الخبرُ فسرَّ به^(٤) . ولكن الأمر لم يكن يجري هذا المجرى بالنسبة لغير المسلمين ؛ ففي القرن الثاني عشر الميلادي اعتل ربي بتاحيا ، وهو بالموصل ، وقال الأطباء إنها علة الموت ؛ « ولما كان الرسم هناك في ذلك الوقت أن تستولي الحكومة على نصف ما يخلفه كل يهودي غريب يموت هناك ، وكان الربى بتاحيا حسن اللباس ، فقد قيل إنه غني ؛ وجاء عمال الحكومة لقبض تركته ، كأنه قد مات » . وكثيراً ما

(١) . Wüstenfeld, Die Statthalter von Aegypten, IV, S. 35.

(٢) المقدسي ص ٤٠٠ .

(٣) Caro. Soziale und Wirtschaftsgeschichte der Juden, 1, 316 .

(٤) ابن الأثير ج ٩ ص ١٥٨ .

كان يؤخذ جزء من مال الأغنياء في حياتهم ، وقد نشأ هذا الرسم من أن بعض المال كانوا يستولون على الأموال بغير حق ، ثم يضطرون إلى إرجاعها ؛ وهذا شبيه بما فعله نابليون الأول حين ألزم قواده من ذوي اليسار العظيم أن يدفعوا للخزانة مبالغ كبيرة . على أن جميع التجار الذين كانت تبتز أموالهم كانت لهم معاملات مع الدولة أصابوا منها مالا وفيراً ، أو على الأقل ظن بهم ذلك . يقول ابن المعتز في وصفه لجور الحكومة في عهد المعتمد^(١) :

وتاجر ذي جوهر ومال	كان من الله بحسن حال
قيل له : عندك للسلطان	ودائع غالية الأثمان
فقال : لا والله ما عندي له	صغيرة من ذا ولا جليله
وإنما أربحت في التجارة	ولم أكن في المال ذا خسارة
فدخلوه بدخان التبغ	وأوقدوه بثقال اللبن
حتى إذا مل الحياة وضجر	وقال : ليت المال جمعاً في سقر
أعظاهمو ما طلبوا ، فأطلقا	يستعمل المشي ويمشي العنقا

ونرى من الثبت الذي يحوي أسماء المصادرين أنهم كانوا عمالاً من عمال الدولة أو جهابذة كانوا يعاملونها^(٢) . وليس فيما انتهى إلينا من حكايات تتعلق بالمصادرات مثل " واحد لأخذ الحكومة أموال العمال الخاصة ظلماً وجوراً من غير طريقة قانونية ؛ فيحكى لنا ابن مسكويه » أن الوزير أبا علي بن مقله كان يعادي أبا الخطاب بن أبي العباس بن الفرات ، ولم يكن يجد إلى القبض عليه طريقاً ديوانياً ، لأنه كان ترك

(١) ديوان ابن المعتز ج ١ ص ١٣١ - ١٣٢ .

(٢) كتاب الوزراء ص ٢٢٣ - ٢٢٧ .

التصرف عشرين سنة ، ولزم منزله ، وقنع بدخل ضيعته^(١) » على أن نظام المصادرة قد تقلب في أطوار ، فكان في أوائل القرن الرابع ضرباً من ضروب العقاب ، وبعد ذلك صار كل من كانت له صلة بالحكومة مشتبهاً في نقاوة يده ، فكان يصادر بين حين وآخر .

وكان الأخشيد صاحب مصر وأدرى الحكام بأمور المال بين عامي ٣٠٠ هـ (٩١٢ م) و ٣٥٠ هـ (٩٦١ م) ، يقوم بالمصادرات الكثيرة في هدوء من جانبه وبرود ، فكان يقبض على عماله وخاصته وثقاته ، ويصادرهم على المبالغ الكبيرة هم وأهلهم ومن يكون في دورهم يوم المصادرة . وكان أحب إليه أن يأخذ غلمانهم بسلاحهم ودوابهم وثيابهم فيجعلهم بين يديه^(٢) ؛ وكان إذا أفلت أحد من المصادرة حياً لم يسلم من أخذ أمواله بعد وفاته . وكانت طريقة الأخشيد أنه « إذا توفي قائد من قوادده أو كاتب تعرض ورثته ، وأخذ منهم وصادره ، وكذلك كان يفعل مع التجار المياسير^(٣) » . ففي عام ٣٢٣ هـ — ٩٣٤ م توفي عفان بن سليمان البزاز أجلّ تاجر كان بمصر ؛ فأخذ الأخشيد من ميراثه نحو مائة ألف دينار^(٤) ، ولما مات الوزير أبو محمد المهلبى (عام ٣٥٢ هـ —

(١) مسكويه ج ٥ ص ٣٩٨ ، والمصادرة اصطلاح ، والصدّر هو الرجوع بعد الامتلاء بالماء ، ويقابله الورد وهو عند اللغويين مثل الرجع ؛ انظر فهرس الطبري مثلاً ؛ وكلمة صدر هي المال الذي يؤخذ من المصادر . (هذا ما يقوله المؤلف) ، وهو يذكر أمثلة منها ما عرض في كلام مسكويه وهو : قد أمر بضرب عنقه إن لم يؤدّ صدراً من المال ؛ وصح منها إلى يوم هربه صدر كثير (مسكويه ج ٥ ص ٤٠١ ، ٥٧٢) ؛ وفي كتاب الوزراء (ص ٣١٠) ولم يزل الكلوزاني يدبر الأمور حتى مشي كثيراً واستخرج صدراً كبيراً . وفي رسائل الهمداني (ص ٣٣٢) : وقد كان الشيخ كتب خطأ عن فلان بصدر من الحنطة إلى بعض وكلائه (وهذا غير موجود في كتب اللغة) ، ومن هذا صادره على قدر من المال .

(٢) المغرب لابن سعيد ص ١٦ — ١٧ .

(٣) نفس المصدر ص ٣٦ .

(٤) نفس المصدر ص ١٧ .

٩٦٣ م) ، بعد أن لبث في الوزارة ثلاث عشرة سنة ، قبض معز الدولة تركته وصادر عياله ومَن دخل إليه يوماً حتى الملاحين والمُكارين الذين كانوا يخدمون حاشيته ؛ وقد استقبح الناس ذلك من معز الدولة واستفزعوه^(١) . وكذلك لما مات الصاحب بن عباد بعد أن كان وزير فخر الدولة ، المتحكم في تدبير الملك له ، حتى كان لا يعصي له أمراً ، أرسل هذا الأميرُ من أحاط على دار الصاحب وخزائنه ، ووُجد له كيسٌ فيه رقاع أقوام بمائة ألف وخمسين ألف دينار مودعة عندهم ؛ فطولبوا بذلك ، ونقل ما كان في الدار والخزائن إلى دار فخر الدولة^(٢) . وكان أهل المال يستعملون جميع الوسائل لإفساد خطة المصادرين وخداعهم ، فمن ذلك أنهم كانوا يودعون أموالهم عند ناس كثيرين^(٣) ، ويلحزون أسماءهم ويكتنون عن ألقابهم^(٤) .

ولما اعتقل ابن العميد عام ٣٦٦ هـ - ٩٧٦ م وأيقن أن القوم قاتلوه وأنه لا ينجو منهم ، وإن بذل ماله ، أخرج من جيبه رقعة فيها ثبت ما لا يحصى من ودائع وكنوز أبيه وذخائره ، فألقاها في كانون نار بين يديه ، وقال للموكل به : اصنع ما أنت صانع ، فوالله لا يصل من أموالي المستورة إلى صاحبك دينارٌ واحد ؛ فما زال يعرضه على العذاب إلى أن تلف من غير أن يخبرهم بشيء^(٥) . ولما صح عند الخليفة المتقي قتلُ بجكم ركب المتقي إلى داره ، وحفر أماكن فيها ، فحصل له من مال بجكم ما يزيد على ألفي ألف عينا وورقا ، ثم أمر بغسل التراب ،

(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٥٨ .

(٢) الارشاد لياقوت ج ١ ص ٧٠ .

(٣) كتاب الوزراء ص ١٧٤ .

(٤) المنتظم ص ١٩٣ ب .

(٥) الارشاد ج ٥ ص ٣٥٠ .

فأخرج منه ستة وثلاثون ألف درهم^(١) . ولكن بجكم كان قد دفن أمواله في الصحراء ، ولم يقتصر على ما دفنه في البيوت ؛ فكان الناس يتحدثون بأنه يقتل من يعاونه في ذلك ، لئلا يدل عليه في وقت آخر ؛ وبلغ بجكم ما يقوله الناس ، فأنكر ذلك ، وحكى لسان بن ثابت ما كان يفعله إذا أراد دفن مال في الصحراء : كان يحضر إلى داره بغالا عليها صناديق فارغة ، فيجعل المال في بعضها ، ويدخل من يريد أن يكون معه من المساعدين في البعض الآخر ، ويطبق عليهم ؛ ثم يأخذ مقود قطار البغال بنفسه ، ويسير إلى حيث يريد ، ثم يفتح عن الرجال ، فيحفرون ، ويدفن المال ؛ وبعد ذلك يردّ الرجال إلى الصناديق ويطبقها عليهم ، ويعود ؛ فلا يدري الرجال إلى أين ذهبوا من أرض الله ولا من أين أتوا ، وكان هو يجعل لنفسه علامات يهتدي بها ؛ وبهذه الطريقة استغنى عن القتل ، وأقسم لثابت أنه لم يقتل أحداً من أجل دفن المال ، وأن ذلك من تشنيع الناس^(٢) .

وفي عام ٣٥٠ هـ - ٩٦١ م ، توفي أبو علي خازن معز الدولة ، وكان رجلاً كثير التمويه متفاقراً ، يظهر الفقر والاقتصاد ، حتى كان معز الدولة يعتقد أنه بئس لا يملك شيئاً ؛ فاستأذن الوزير المهلبى معز الدولة في البحث عن أمواله ، واستعمل طريقة رجال الشرطة ؛ فقبض على غلمانه . وكان يخلو ببعضهم ويرهبه ويرغبه ، حتى استطاع أن يعرف أن أبا علي الخازن طرد غلاماً له مزيّناً حبشياً من حجرة موسومة به ، وجلس في هذه الحجرة للخلوة أياماً ؛ فعبر الوزير المهلبى دار أبي علي والتمس حجرة المزيّن ، فحفر فيها ، فظفر بمال ؛ وكان في جملة

(١) المنتظم ص ٦٨ ب .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٣٩ - ٤١ .

المدفون آلة شبيهة بالميزان من خشب الساج ، لا شيء فيها ، فعجب منها ؛ ثم قلبها فوجد عليها كتابة بخط رديء ، فإذا هي أسماء قوم ورموز لا يفهم منها شيء ؛ فلم يشكّ الوزير أنها أسماء قوم مودعين وأن الرموز مبلغ ما عندهم من المال ؛ ولم يزل يستعمل الدهاء والتخمين في فك الرموز ومعرفة المعاملين حتى صحّ له ذلك ، وبطش بمن اهتدى إليه حتى حصل منهم على المال^(١) . وكان أحد الأغنياء إذا مات جرّ موته النكبة لأهله ولكل من يتصل به من الكتاب والجهابذة والأصدقاء ؛ فكانوا يهربون ويستترون ويمتنعون من تسليم الوصية للحكومة ، حتى لا تهتدي إلى مكان التركة ووجوها ؛ وقد حدث مثل هذا عند وفاة أحد العلويين إلى أن تقرر أمر التركة أخيراً على خمسين ألف دينار تحمل إلى الخزانة صلحاً على التركة^(٢) .

والرسوم الجمركية غير جائزة في الشريعة الإسلامية ، إذا دققنا النظر في أحكامها . ورغم هذا فإن مراصد المكوس كانت منتشرة في كل مكان . وقد حاول الفقهاء أن يحلوا هذه المسألة بأن اعتبروا الضرائب الجمركية داخلة ضمن الزكاة ، وهذا بالنسبة للمسلمين على الأقل ؛ ومن هذا نشأت فكرة أن التاجر يستطيع أن يطوف عاما كاملا أينما شاء من حدود البلاد معفى من المكوس متى دفع المكس مرة واحدة ، وهو العشر ، وأنه لا بد له أيضا أن يدفع ضريبة ما معه من عين المال على معدل ربع العشر^(٣) . وكانت التعريفات الجمركية في الواقع مختلفة ،

(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٤٤ - ٢٤٩ .

(٢) كتاب الوزراء ص ٣٧٧ - ٣٧٨ .

(٣) ترجمة فستفالد لمختصر صبح الأمشئ ص ١٦٢ ، وصبح الأمشئ ج ٣ ص ٤٦١ ، ٤٦٣ . يجب على غير المسلمين من التجار من حيث الحكم النظري أن يدفعوا عن بضائعهم عند الحدود من الضرائب ما يدفعه المسلمون في تلك البلاد ، وهو العشر عادة ، ويعطى التاجر بذلك براءة تعفيه من المرور دون أن يدفع شيئا مدة عام ؛ انظر شرح السرخسي (المتوفي =

فكان يؤخذ في جُدّة عن كل حمل من الحنطة نصف دينار وكيل من فرد الزاملة ، وعلى سبط ثياب الشطوي ثلاثة دنانير ، وعلى سبط الديقي ديناران ، وعن حمل الصوف ديناران . وكان يؤخذ بالقلزم (السويس) عن كل حمل درهم" ؛ وكانت تفرض رسوم في المواني العربية الأخرى . ولكن المكوس كانت أقلّ مما تقدم ، وكانت الضرائب تؤخذ بالإسكندرية على المراكب الآتية من الغرب وبالقرما على مراكب الشام^(١) . وكان لصغار ملوك العرب على اختلافهم مرصد برّية تدفع إليها الضرائب على تفاوت في القيمة ؛ فكان بعضهم يأخذ نصف دينار

عام ٤٩٥ هـ - ١١٠٢ م) علي الشيباني ، مخطوط ليدن ، كما ذكر ذلك دي غوي : (De Goeje Internationale Handelsverkeer in de Middeleeuwen, Verslagen Mededeelingen der K. Akad. v. Wetenschappen, 1909, S. 265.) على أن العلماء ليسوا متفقين في أمر المكوس ، فبعضهم يقضي بدفع نصف العشر إلا الخمر فيؤخذ عنه العشر (كتاب الخراج لبحي بن آدم ص ٥١) ، ويذهب البعض الآخر إلى وجوب دفع العشر معموا (كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٧٦ - ٨٠) ؛ والمفتي به عند الشافعية أن للامان أن يزيد من العشر أو ينقص عنه إلى نصفه للحاجة إلى زيادة الاستيراد وأن يرفع المكس رأسا إذا رأى في ذلك مصلحة ؛ وعلى أي حال فإن الضريبة كانت شخصية . وإذا عاد التاجر الذي دفعها في أثناء السنة ومعه بضائع لا يلزم بدفع شيء إلا إذا كان قد وقع التراضي معه على ذلك (مختصر صبح الأعشى للفيلسوفندي ترجمة فستنفلد ص ١٦٤ ، وصبح الأعشى نفسه ج ٣ ص ٤٦٣ من طبعة القاهرة (دار الكتب) ؛ وليس عندنا معرفة دقيقة نستطيع استخلاصها مما ذكر من أن التاجر أبا دلف الذي سافر إلى الصين عام ٣٣٣ هـ - ٩٤٤ م دفع العشر من بضائمه في الصين (ياقوت في معجم البلدان تحت كلمة صين) ، ومن أن مراكب الروم والأسبان والمغاربة كانت تلزم بأن تدفع العشر للسلطان في طرابلس (ناصر خسرو ص ١١٢) ؛ لأن كلمة عشر يمكن أن تؤخذ بمعنى الضريبة وبمعنى أخذ الضريبة . على أن المعاهدات التجارية التي أبرمت مع البيزين سنة ١١٥٤ هـ - ١١٧٣ م تنص على أن تكون الضريبة هي العشر . انظر . Schaube. Handelsgeschichte der roman. Völker S. 149 ff.

(١) المقدسي ص ٢١٣ والصفحات التالية ، وكانت الضرائب في عدن ثقيلة ؛ وقد قدّر أنه يصل إلى خزانة السلطان ثلث أموال التجار . ويظهر أن هذا كان يختص بعمان أيضاً كما في بعض النسخ (انظر ص ١٠٥ في الهامش) .

عن كل حمل ، وأكثرهم كان لا يأخذ عن الحمل إلا درهما^(١) . أما العراق فكانت كثيرة المراصد في البر والبحر والنهر ؛ وكانت البصرة مشهورة بتفتيش صعب وشوكات منكرة . وفي عهد المقدسي كان على باب البصرة عند حدود مملكة الخليفة من حدود بلاد القرامطة ديوان للقرامطة وديوان آخر للديلم ، حتى لقد كان يؤخذ على الغنمة الواحدة أربعة دراهم (أي ضعف ثمنها) . وكان الديوان لا يفتح إلا ساعة من النهار^(٢) . وكان يؤخذ من كل حمل دخل اليهودية ، وهي القسم التجاري في أصفهان ، ثلاثون درهما^(٣) . وكان الخراج في طوران يؤخذ عن الحمل ستة دراهم إذا دخل وكذلك إذا خرج ، ومن الرقيق اثنا عشر إذا دخل حسب ، وإن كان من نحو الهند فعشرون من الحمل ، وإن كان من قبل السند فعلى حسب القيم^(٤) .

وكانت تؤخذ في المملكة الإسلامية ضرائب على المصادرات ، كما كان الحال في كل العصور القديمة . وقد نص الفقهاء على أنه ينبغي أن يكون للإمام مسالح على المواضع التي تنفذ إلى بلاد أهل الشرك ، فيفتشون من يمرّ بهم من التجار ؛ فمن كان معه سلاح "أخذ منه ورمد" ، ومن كان معه رقيق رمد ، ومن كان معه كتب قرئت كتبه ؛ فإن كان فيها خبر من أخبار المسلمين قد كتب به أخذ الذي أصيب معه الكتاب وبعث به إلى الإمام ليرى فيه رأيه^(٥) . وفيما وراء النهر كان لا يعبر الرقيق نهر جيحون إلا بجواز من السلطان ، ويأخذ مع الجواز من سبعين إلى

(١) مقدسي ص ١٠٥ .

(٢) نفس المصدر ص ١٣٣ - ١٣٤ .

(٣) نفس المصدر ص ٤٠٠ .

(٤) نفس المصدر ص ٤٨٥ .

(٥) كتاب الخراج لأبي يوسف ص ١١٧ .

مائة درهم ، وكذلك على الجوّاري بلا جواز إذا كانوا أترাকা ، ويؤخذ على المرأة عشرون إلى ثلاثين درهما ، وعلى الجمل درهمان ، وعلى قماش الراكب درهم^(١) . أما في بلاد طوران فكان يؤخذ الخراج من كل ما خرج إلا الرقيق ، فكان لا يؤخذ عنه إلا إذا دخل^(٢) . وفي جنوب جزيرة العرب كان لا يؤخذ بمدينة عثّر إلا عما يخرج^(٣) . وكان يعطى للمصدّرين جوائز بكرمان ، وذلك لكثرة التمر ، حتى إن الجمالين كانوا يحملون التمر مناصفة إلى خراسان ؛ ويقصدها كل سنة نحو مائة ألف جمل ، ويعطي السلطان كل جمل ديناراً^(٤) . وقد وصف الرحالون صعوبة التفتيش في عدن بنوع خاص^(٥) . وشكا ابن جبير الرحالة الأندلسي في القرن السادس الهجري (الثاني عشر الميلادي) مما عومل به في الإسكندرية ، قال : « فمن أول ما شاهدنا فيها يوم نزولنا أن طلع أمناء إلى المركب من قبل السلطان بها لتقييد جميع ما جلب فيه ، فاستحضر جميع من كان فيه من المسلمين واحداً واحداً ، وكتبت أسماءهم وصفاتهم وأسماء بلادهم ، وسئّل كل واحد منهم عما لديه من سلع أو ناض ليؤدي زكاة ذلك كله ، دون أن يبحث عما حال عليه الحال من ذلك أو ما لم يحل ؛ وكان أكثرهم مشخصين لأداء الفريضة ، لم يستصحبوا سوى زاد لطريقهم^(٦) ، فألزموا أداء زكاة ذلك دون أن يسأل هل حال عليه الحال أم لا ، واستنزل أحمد بن

(١) المقدسي ص ٣٤٠ .

(٢) نفس المصدر ص ٤٨٥ .

(٣) نفس المصدر ص ١٠٤ .

(٤) نفس المصدر ص ٤٦٩ .

(٥) نفس المصدر ص ١٠٥ ، في الهامش .

(٦) يقضي الفقهاء بإعفاء الزاد من الضرائب - ترجمة فستنفلد المختصر صبح

الأمشي ص ١٦٢ .

حسان منا ليُسأل عن أبناء المغرب وسلع المركب ، فطيف به مرقباً على السلطان أولاً ، ثم على القاضي ، ثم على أهل الديوان ، ثم على جماعة من حاشية السلطان ؛ وفي كلٍّ يستفهم ثم يقيّد قوله فخلّي سبيله ، وأمر المسلمون بتنزيل أسبابهم ، وما فضل من أزودتهم . وعلى ساحل البحر أعوان يتوكلون بهم، وحمل جميع ما أنزلوه إلى الديوان فاستدعوا واحداً بعد واحد ، وأحضر ما لكل واحد من الأسباب ، والديوان قد غص بالزحام ، فوقع التفتيش لجميع الأسباب ، ما دقّ منها وما جلّ ، واختلط بعضهم ببعض ، وأدخلت الأيدي إلى أوساطهم بحثاً عما عسى أن يكون فيها ؛ ثم استحلّفوه بعد ذلك هل عندهم غير ما وجدوا لهم أو لا ؛ وفي أثناء ذلك ذهب كثير من أسباب الناس لاختلاط الأيدي وتكاثر الزحام ، ثم أطلقوا بعد موقف من الذل والخزي عظيم ، نسأل الله أن يعظم الأجر بذلك^(١) . »

ولما كان من الأمور المقرّرة أن الدولة الإسلامية ملك للمسلمين ، فقد قضى منذ أول عهد الإسلام بالفصل بين بيت المال العام وبين خزانة الخليفة ، وهي المسماة بيت مال الخاصة ؛ ولكن لما كان الذي يتولى الإنفاق من هاتين الخزاتين رجلاً واحداً لا يقدم حساباً لأحد ، فقد كان مدى انفصالهما مسألة تتعلق بضميره^(٢) . ولذلك ترددت حكايات مؤثرة فيما بعد تبين مقدار عناية كل من أبي بكر وعمر بالفصل بين مال المسلمين ومالهم الخاص . وكان هناك توازن بين بيتي المال ، فكان إذا نقد ما في بيت المال العام يجب على بيت مال الخليفة أن يمد يد المعونة حتى لا تفلس

(١) رحلة أبي الحسن محمد بن أحمد بن جبير الأندلسي ، طبعة ليدن سنة ١٨٥٢

ص ٣٥ - ٣٦ .

(٢) كان للوزير ، وهو رئيس بيت المال العام ، شيء من الإشراف على بيت مال الخاصة أيضاً ، لأنه كان يوقع في آخر رقاع الصرف بعد توقيع كبار رؤساء الحاشية (كتاب الوزراء ص ١٤٠) .

الدولة^(١)؛ وعندنا دليل من رقعة للوزير علي بن عيسى، على أن الخليفة المعتضد (٢٧٩ - ٢٨٩ هـ = ٨٩٢ - ٩٠١ م)، وكذلك الخليفة المكتفي (٢٨٩ - ٢٩٥ هـ = ٩٠١ - ٩٠٧ م)، على ما عرف به من النظر في القليل اليسير، كانا ينفقان من بيت مال الخاصة الجملة بعد الجملة^(٢). ولم يكن اللجوء إلى بيت مال الخاصة في عهد المعتضد قد صار رسماً جارياً، ومما يحكى أن أحد الوزراء استخلف ابنه على الوزارة لما خرج من بغداد، فضاقت الأموال على الولد، واشتدت المطالبة بالاستحقاقات؛ فدعته الضرورة إلى طلب قرض من الخليفة، فكتب الوزير لابنه موبخاً معتقاً، وأعلمه أنه قد أخطأ وأساء، وجنى على نفسه وعلى أبيه جناية لا يمكن تلافيتها، وأنه كان يجب أن يستسلف المال من التجار، ويلتزم من ماله ومال أبيه قدر الربح فيه، ولا يفعل ما فعله^(٣). وفي عهد الخليفة المقتدر (٢٩٥ - ٣٢٠ هـ = ٩٠٧ - ٩٣٢ م) استنزف بيت مال الخاصة، وذلك لأن المال أخذ منه بزعم إعادته متى تحسّن الحال، وفي عام ٣١٩ هـ - ٩٣١ م عرض الوزير على المقتدر ما كان من العجز وهو سبعمائة ألف دينار، وقال له: ليس لي معول إلا على ما يطلقه أمير المؤمنين لأنفقه، فعظم ذلك على المقتدر، وكتب أحد المتطلّعين للوزارة إليه رقعة يضمن فيها القيام بجميع النفقات من غير أن يطلب منه شيئاً، وأن يستخرج سوى ذلك ألف ألف دينار تذهب إلى بيت مال الخاصة، فقلّده الخليفة الوزارة، ولكنه عثر في العام التالي، ووجد أنه احتال بأن أضاف إلى ما يقدر حصوله من النواحي أموالاً نواحٍ قد خرجت عن يد السلطان بتغلب من تغلب عليها، وأسقط من النفقات زيادات

(١) وفي عصرنا هذا كثيراً ما رأينا السلطان عبد الحميد يمد بيت المال من ثروته .

(٢) كتاب الوزراء ص ٢٨٤ .

(٣) كتاب الوزراء ص ١٨٧ - ١٨٨ .

الجند والحاشية ، ولم يسقط من الأموال التي يُقَدَّرُ حصولها من النواحي ارتفاع ما باع من الضياع . وإنما أراد بهذا كله أن يجعل تقدير النفقات مقارباً لارتفاع الأموال من النواحي ليسكن بذلك قلب المقتدر ، فكانت الحسبة التي قدمها مموّهة^(١) . وفي عام ٣٢٩ هـ - ٩٤٠ م طلب الوزير من الخليفة خمسمائة ألف دينار ليفرقها في الجند ، فامتنع عليه ، ثم أنفذها إليه بعد التهديد^(٢) .

وكان يجب على الخليفة بحكم أنه الرئيس الروحي للمسلمين أن يقوم بنفقات موسم الحج ، ونفقات الغزوات الصائفة ، وفداء أسرى المسلمين ، والقيام بنفقات الرسل الواردين ، وذلك من بيت مال الخاصة^(٣) . أما العطايا وكل ما يتعلق بنفقات دار الخلافة ، فكان يؤخذ من بيت المال العام^(٤) . وعندنا بيان يرجع الى أول القرن الرابع مشتمل على وجوه الأموال التي تحمل إلى بيت مال الخاصة^(٥) .

(١) الأموال المخلّقة التي يتركها الآباء لأبنائهم في بيت المال . ويقال إن الرشيد خلّف أكبر مقدار من المال ، وهو ثمانية وأربعون ألف ألف دينار ؛ وكان المعتضد (٢٧٩ - ٢٨٩ هـ) يستفضل في كل سنة من سني خلافته ، بعد النفقات ، مما كان يحصله بيت مال الخاصة ألف ألف دينار ، حتى اجتمع في بيت المال تسعة آلاف ألف دينار ، وكان يريد أن يتمها

(١) مسكويه ج ٥ ص ٣٥١ - ٣٥٢ ، وابن الأثير ج ٨ ص ١٧٦ .

(٢) ابن الأثير ج ٨ ص ٢٧٩ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٢٢ ، ولذلك تجد الوزير ابن الفرات يطلب من المقتدر أن يعطيه من بيت مال الخاصة ما يصرفه في نفقات عيد النحر ، فيمنعه الخليفة ويلزمه القيام به من جهته ؛ كتاب الوزراء ص ٢٨ .

(٤) كتاب الوزراء ، ص ١٠ والصفحات التالية .

(٥) مسكويه ج ٥ ص ٣٨١ - ٣٨٥ وهو بيان الأموال التي ألتفها المقتدر .

عشرة آلاف ألف دينار ، ثم يسبكه ويجعلها نقرة واحدة ؛ ونذر عند بلوغ ذلك أن يترك عن أهل البلاد ثلث الخراج في تلك السنة . وأراد أن يطرح السبيكة على باب العامة ليبلغ أصحاب الأطراف أن له عشرة آلاف ألف دينار ، وهو مستغن عنها ؛ فاخترمته المنية قبل بلوغ الأمانة^(١) . ثم جاء المكتفي بعد المعتضد (٢٨٩ هـ - ٢٩٥ هـ) ، فأبلغ المدّخر إلى أربعة عشر ألف ألف دينار^(٢) .

(٢) مال الخراج والضياع العامة الذي يرتفع من أعمال فارس وكرمان (بعد إسقاط النفقات) ؛ وبلغ مقدار ذلك في كل سنة منذ عام ٢٩٩ هـ إلى ٣٣٠ هـ (٩١١ - ٩٣٢ م) ثلاثة وعشرين ألف ألف درهم ، منها أربعة آلاف ألف درهم كانت تحمل إلى بيت مال العامة ، والباقي ، وهو تسعة عشر ألف ألف درهم ، إلى بيت مال الخاصة . ويجب أن نسقط من ذلك النفقات الحادثة التي تتطلبها هذه البلاد ؛ ففي عام ٣٠٣ هـ - ٩١٥ م أثق الخليفة لفتحها ما يزيد على سبعة آلاف ألف درهم^(٣) .

(١) كتاب الوزراء ص ١٨٩ ، وكان بيت مال الخاصة الذي بناه المعتضد قلعة قد صب في انقالها الرصاص ؛ وكانت الأكياس التي يوضع فيها المال تختم بخاتم خازن بيت المال ، وكان بعض الملوك في القرن الرابع يجعلون المال في الصناديق إلا الأخشيد صاحب مصر فإنه بعد نظره كان يقول : لا تجعلوا المال في الصناديق فإن الصناديق مطلوبة ، بل اجعلوها في خزائن السلطان ، فكانت توضع في أمدال الجواشن التي لا يشبه إليها أحد (المغرب لابن سعيد ص ٤٤) .

(٢) انظر هذا مسكويه كتاب الوزراء ص ٢٩٠ وما بعدها ؛ (ويحكى الصابي في كتاب الوزراء ص ١٣٩ غير هذا) . انظر Elias Nisibenus (الذي ولد عام ٣٦٤ هـ - ٩٧٤ م) ص ٢٠٠ نقلا عن محمد بن يحيى .

(٣) هذا المبلغ يعرف من مقارنة النصوص ومن أن مال البيعة والفتح بلغ بضعة عشر ألف ألف دينار (مسكويه) ، على حين أن مال البيعة وحده بلغ في الدفعة الواحدة ثلاثة آلاف ألف دينار (كتاب الوزراء ص ٢٩٢) .

(٣) أموال مصر والشام ، وكانت جزية أهل الذمة مثلاً تحمل إلى بيت مال الخليفة باعتباره أمير المؤمنين ، لا إلى بيت مال العامة^(١) ؛ وهذا ما يجب للخليفة نظرياً .

(٤) المال الذي يؤخذ من المصادرة لأموال الوزراء المعزولين والكتاب والعمال وما يحصل من ارتفاع ضيعاتهم ، والمال الذي يؤخذ من التركات^(٢) .

(٥) ما كان يحمل إلى بيت مال الخاصة من أموال الضياع والخراج بالسواد والأهواز والمشرق والمغرب .

(٦) ما كان يستفضله الخلفاء ، فكان كل من الخليفين الأخيرين في القرن الثالث الهجري (وهما المعتضد والمكتفي) يستفضل في السنة ألف ألف دينار ؛ وكان سبيل المقتدر أن يستفضل مثلها فيكون مبلغه في خمس وعشرين سنة خمسة وعشرين ألف ألف دينار أعني نحواً من نصف ما خلفه الرشيد^(٣) . ولكن المقتدر أتلف كل هذه الأموال الطائلة حتى

(١) المنتظم لابن الجوزي ص ١٩٦ ب .

(٢) كان الخليفة يرث مال الخدم ومال من لا ولد له من موالى أسرة الخلافة . ولما كان هؤلاء في الغالب سادة ذوي مناصب تدر الرزق الكثير فإن مالا كثيراً كان يجري إلى خزانة الخليفة ، وفي عام ٣١١ هـ - ٩٢٣ م توفي القائد المسن يأنس الموفق ، وكان ذا غلمان وسلاح ، فكان ينزل عند سورداده من خيار الفرسان والغلمان والخدم ألف مقاتل ، وقد خلف ، فيما خلف ، ضياعاً تغل ثلاثين ألف دينار (عريب ص ١١٥ - ١١٦) ؛ وفي عام ٣٠٢ هـ - ٩١٤ م ماتت بدعة الغنية جارية عريب ، (هكذا تسمى في الأغاني ج ١٨ ص ١٧٥ - ١٧٩ ، وفي كتاب بغداد لطيفور طبعة Keller ص ٣٠٨ ، ليست عريب كما يريد دي غوي في كتاب عريب بن سعيد ص ٥٤) التي لم يكن بين جوارى المأمون امرأة « أضرب منها ، ولا أحسن صنعة ، ولا أحسن وجهاً ، ولا أخف روحاً ، ولا أحسن خطاباً ، ولا أسرع جواباً » ، وقد خلفت مالا كثيراً وجوهرًا وضياعاً ومقارات ؛ فأمر المقتدر بقبض ذلك كله (عريب ص ٥٤) .

(٣) هنا خطأ في كلام المؤلف أصلحته بالرجوع إلى الأصول العربية (المترجم) .

لم يبق في بيت مال الخاصة بعد ما أنفق في محاربة القرمطي عام ٣١٥ هـ
— ٩٢٧ م إلا خمسمائة ألف دينار^(١) .

ولم يكن في سائر دواوين الإسلام ديوان أصعب عملاً وأكثر أنواعاً
من ديوان فارس ، لاختلاف ربوعها وتقارب الأخرجة على أصناف زروعها
واختلاف أبواب أموالها وتشعب الأعمال على المتقّلدين لها^(٢) . وقد
نبغ في دواوينها الكثير من العمال . أما ضرائبها فيقول المقدسي : ولا
تسأل عن ثقل الضرائب وكثرتها ، ويقول : قرأت في كتاب بخزانة عضد
الدولة . أهل فارس أنجع الناس بطاعة السلطان ، وأصبرهم على الظلم ،
وأثقلهم خراجاً ، وأذلهم نفوساً ، وهم لم يعرفوا عدلاً قط^(٣) . وكانت
فارس في عام ٣٠٣ هـ — ٩١٥ م تدفع ضرائب تفوق غيرها بكثير^(٤) ؛
فليس غريباً أن نجد البلخي يخصص لفارس أطول مقالة من مقالاته
السياسية^(٥) . وربما كان تنظيم هذه البلاد الجبلية متنوعاً منذ عهد
الساسانيين ، فكان فيها قلاع صخرية بعيدة المنال ، وغابات ، وأشرف
يملكون أرضاً واسعة ، فكان هذا من دواعي تكوين نظام إقطاعي كامل
منذ ذلك الحين ، حتى أن المقدسي يقول إن أكثر الضياع بها مقتطعة^(٦) .
ومع هذا كان النظام المالي من النمو بحيث أن الأكرّة الذين كانوا
يزرعون الضياع السلطانية بالمقاسمة أو المقاطعة كان عليهم ضرائب
يؤدونها دراهم^(٧) . وكان يفرض الخراج على أساس ما إذا كانت الأرض

(١) انظر مسكويه ج ٥ ص ٣٠١ ، ٣٨١ — ٣٨٤ .

(٢) الاصطخري ص ١٤٦ .

(٣) المقدسي ص ٤٥١ ، ٤٤٨ .

(٤) Kremer: Einnahmebudget, S. 308 .

(٥) الاصطخري ص ١٥٦ وما بعدها ، وابن حوقل ص ٢١٦ وما بعدها .

(٦) المقدسي ص ٤٢١ .

(٧) الاصطخري ص ٥٨ .

تسقى أو لا تسقى ؛ وإذا كانت تسقى فهو على أساس ما إذا كانت تسقى بآلة أم بغير آلة ؛ فإن كانت لا تسقى بالآلات دُفع عنها مقدار هو المعيار، ويؤخذ ثلثا ذلك عما يسقى بآلة ونصفه عما لا يسقى قط^(١) . وأما خراج الشجر والغروس المثمرة ، ومنها الكرم ، فقد كان الخليفة قد أسقط عنه الخراج ؛ ولكن أصحاب خراج الزرع شكوا إلى الخليفة المقتدر ثقل الخراج عليهم بسبب ما أُلزموه من التكملة ، فحُرم أهل الشجر مما كانوا يتمتعون به من الإعفاء وفُرضت عليهم الضرائب ؛ فكان يدفع عن الجريب الكبير من الكرم ألف وأربعمائة وخمسة وعشرون درهما^(٢) ، وعلى كل نخلة ربع درهم^(٣) . وكانت الطواحين احتكاراً للسلطان ، وكذلك أجرة الدور التي يعمل فيها ماء الورد^(٤) . وفي مدن فارس كانت أراضي الأسواق وشوارعها ملكاً للحكومة تأخذ عنها أجراً ؛ أما الدور فكانت ملكاً لأصحابها .

وكان فقهاء المسلمين يعتبرون كل ما زاد عن الضرائب الشرعية (وهي عشر الأرض والزكاة وجزية أهل الذمة) ضرائب غير قانونية . ولذلك أبطل الوزير النقيّ على بن عيسى المكس بمكة وجباية الخمر بديار ربيعة^(٥) . ولهذا السبب أيضاً نجد الخليفة الحاكم بأمر الله في مصر حينما أراد أن يرجع إلى أصول الإسلام الأولى ، يسقط جميع الرسوم والمكوس التي جرت العادة بها ، وسرعان ما أعيدت في عهد خلفه إلى ما كانت عليه^(٦) . وكما أن فارس كانت هي البلاد المعروفة

(١) الاصطخري ص ١٥٧ - ١٥٨ .

(٢) نفس المصدر ص ١٥٧ ، وكتاب الوزراء ص ٣٤١ - ٣٤٢ .

(٣) مقدسي ص ٤٥٢ - ٤٥٣ .

(٤) الاصطخري ص ١٥٨ .

(٥) كتاب العيون ص ١٨٢ ، وهذه ما يسميها ابن حوقل (ص ١٤٢) ضرائب الخمر .

(٦) يحيى بن سعيد ص ١٢٣ ، ١٣٣ ب .

بخراجها ، فقد كانت مصر أرض المكوس ؛ ويدل بيان وجوه المال في عهد الفاطميين على أن كل شيء كانت تفرض عليه المكوس ، ولم يسلم من ذلك إلا الهواء^(١) ؛ وكان لا بد أن يدفع في جملة مبلغ الضرائب جزء من اثني عشر منها «وضيعة» وعششر «للسرف» وجزء من مائة للبراءة^(٢) . والمؤرخون الإسلاميون الذين يعتبرون أن الإدارة الإسلامية الأولى هي التي تتمشى مع الشريعة يصفون ابن المدبر الذي ولي خراج مصر بعد سنة خمسين ومائتين بأنه من « شياطين الكتاب » ؛ لأنه أول من أحدث مالا سوى مال الخراج بمصر^(٣) . ولكن هذه المكوس لم تكن حديثة بل كانت موجودة على عهد البطالسة والرومان والبوزنطيين ، « وكان الإنسان لا يتمالك أن يسأل نفسه : هل بقي بمصر اليوم شيء مما يمكن أن تفرض عليه المكوس بدون مكوس^(٤) ؟ » .

ويظهر أن الإسلام في العهد الأول لم يقض على الكثير من الوسائل الاقتصادية القديمة التي جرت العادة باللجوء إليها لامتصاص ثروة الناس^(٥) . وقد ذكر المقدسي أن الضرائب بمصر ثقيلة وبخاصة في

(١) انظر الخطط للمقريزي مثلا ج ١ ص ١٠٣ وما يليها .

(٢) Hofmeier, Islam, IV, S. 100 ff.

(٣) الخطط للمقريزي ج ١ ص ١٠٢ . قال أبو الحسن بن المدبر إنه كان يتقلد الديوانين بالعراق يريد ديوان المشرق وديوان المغرب ؛ فلا يبيت ليلة من الليالي وعليه عمل أو بقية منه ، ثم تقلد عمل مصر فكان ربما بات وقد بقي عليه شيء من العمل فيتمه إذا أصبح (ابن حوقل ص ٨٨) ، وكذلك يخبرنا يحيى بن سعيد أن عيسى بن نسطورس الذي تقلد الوزارة بمصر قرب أواخر القرن الرابع الهجري أحدث رسوما ومكوسا جائرة ، ويحيى بن سعيد مواطن معاصر لعيسى ، وهو نصراني مثله (يحيى بن سعيد ص ١١٣ ب) .

(٤) انظر Wilken, Griech. Ostraka, 410 .

(٥) انظر أوراق البردي (التي نشرها بكر Becker ؟) ، وكان المهدي ١٥٨ -

١٦٩ هـ أول من فرض جباية على الأسواق وجعل عليها أجرة وذلك في بغداد (تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٤٨١ ، طبعة لندن ١٨٨٣) وفي مصر (الولاة للكندي ص ١٢٥) .

تنيس وهي مدينة بمصر تحيط بها المياه مشهورة بمنسوجاتها^(١) . وقد بلغ من شدة وطأة الضرائب بها وكثرة الرسوم أن أهلها شكوا إلى البطريق وهو مارء بمصر حوالي عام ٢٠٠ هـ - ٨١٥ م أن الواحد منهم يلزم بدفع خمسة دنانير في كل عام ، وهو مبلغ لا يقدر عليه ؛ وتستعمل القسوة في تحصيله منهم^(٢) ، وقد بقي النظام القديم قائما بتفاصيله . وظلت الإسكندرية محافظة على مكائنها الخاصة التي كانت لها في عهد البطالسة^(٣) حتى أوائل القرن الرابع الهجري ، حيث نجد في إحصاء أموال الدولة أفرادَ باب خاص عنوانه : مصر والإسكندرية^(٤) ، فقد حافظت الإسكندرية على مكانها باعتبارها قسما مستقلا بجبايته ، كما كان الحال على عهد البطالسة ؛ بل نجد القلقشندي ، بعد القرن الرابع بكثير ، يقول إن الإسكندرية تؤدي خراجها إلى السلطان رأساً^(٥) . هذا إلى أن حق الملكية المطلقة عند الفراعنة ، وهو الذي ورثه البطالسة والرومان والبوزنطيون ، كان له شأن كبير في تشريع العرب المتعلق بالضرائب^(٦) .

وكذلك بقي بمصر نظام الاحتكار في الاقتصاد على قوته . ويحكي لنا المقدسي الذي زار مصر في أوائل عهد الفاطميين : « أما الضرائب فتقيلة بخاصة تنيس ودمياط وعلى ساحل النيل ، وأما ثياب الشطوية فلا يمكن القبطي أن ينسج شيئا منها إلا بعد ما يختم عليها بختم السلطان ،

(١) المقدسي ص ٢١٣ .

(٢) انظر الفصل الخاص باليهود والنصارى .

(٣) Wilken, Griech. Ostraka, S. 433 .

(٤) Kremer, Einnahmebudget, S. 309 .

(٥) ترجمة مختصر صبح الامشى ص ١٥٨ .

(٦) المقدسي ص ٢١٢ - ٢١٣ .

ولا تباع إلا على يد سماسرة عثقت عليهم ؛ وصاحب السلطان يثبت ما يباع في جريدته ، ثم تحمل إلى من يطويها ، ثم إلى من يشدها بالقشر ، ثم إلى من يشدها في السفط وإلى من يحزمها ؛ وكل واحد منهم له رسم يأخذه ، ثم على باب الفرضة يتؤخذ أيضاً شيء ، وكل واحد يكتب على السفط علامته ، ثم تفتش المراكب عند إقلاعها . ويوجد بتنيس على زرق الزيت دينار ، ومثل هذا وأشباهه ، ثم على شط النيل بالنسطاط ضرائب يقال . رأيت بساحل تنيس ضرائباً جالسا ، قيل : قبالة هذا الموضع في كل يوم ألف دينار ، ومثله عدة على ساحل البحر بالصعيد وساحل الإسكندرية .»^(١) . أما في المشرق فلم تفرض الضرائب على البضائع إلا في النصف الثاني من القرن الرابع الهجري ، وقد فرض عضد الدولة (المتوفي عام ٣٧٢ هـ) في آخر أيام دولته رسوماً على بيع الدواب وغيرها من الأمتعة وزاد على ما تقدم ومنع من عمل الثلج والقرز وجعلها متجراً للخاص^(٢) . ولذلك قال الشاعر :

أُفي كل أسواق العراق إتاوةٌ وفي كل ما باع امرؤ مكس درهم^(٣)

ولما عزم صمصام الدولة بن عضد الدولة ببغداد في عام ٣٧٥ هـ — ٩٨٥ م أن يضع على الثياب الإبريسم والقطن المبيعة ضريبة مقدارها عشرين الثمن « اجتمع الناس في جامع المنصور، وعزموا على قطع الصلاة،

(١) المقدسي ص ٢١٣ .

(٢) ابن الأثير ج ٩ ص ١٢٥ .

(٣) انظر مادة مكس في الصحاح للجوهري .

وكاد البلد يفتتن ، فأُغفوا من ذلك »^(١) . وفي عام ٣٨٩ هـ - ٩٩٨ م أُريد مرة أخرى وضعُ العُشُر على ما يُعمل من الثياب الأبريسميات والقطنيات بمدينة السلام ، فثار الناس وقصدوا المسجد الجامع بالمدينة ومنعوا الخطبة والصلاة ، وأحرقوا دار الحمولي ، فلم يبق فيها جدار قائم ، واحترق ما كان فيها من حسابات الدواوين ؛ وقبض على جماعة من العامة اتهموا بما جرى وعوقبوا ؛ واستقرَّ الأمر على أخذ العُشُر من قيم الثياب الأبريسميات خاصة ، ووضعت الختوم على كل ما يُتقطع من المناسج وبيع ويحمل^(٢) .

ولم يقتصر أمر الضرائب على أدوات الترف ، بل تعداها إلى الضروريات ، ففرضت ضريبة على الملح . وفي سنة ٤٢٥ هـ - ١٠٣٣ م خاطب الدينوري الزاهد الملك في إزالة ضرائب الملح ، وأعلمه ما يصيب الناس من الأذى بذلك ، فأجاب الملك طلبه ، وكتب برفع هذه الضرائب منشوراً قريء في الجوامع ، وكتب على أبوابها بلعن من يتعرض لإعادة هذه الجباية ، وكان ارتفاعها ألفي دينار في كل سنة^(٣) . على أن المصريين لم يثوروا أبداً بسبب شيء من هذه الضرائب .

أما في الشام فكانت ضرائب البضائع هيئنة ؛ ولكن كان في بيت المقدس ضرائب ثقال على الرحبة ، فلم يكن يجوز لأحد أن يبيع شيئاً مما يرتفق به الناس إلا بها ، وثُمَّ رجالٌ على أبوابها وآخرون على ما يُباع فيها^(٤) . وكان من الضرائب التي اختص بها هذا الإقليم ضرائب

(١) المنتظم ص ١٢٣ ب ، وابن الأثير ج ٩ ص ١٦ ، ٣٣ نقلا عن التاجي للصابي المعاصر لذلك العهد .

(٢) كتاب الوزراء ص ٣٦٧ - ٣٦٨ .

(٣) المنتظم لابن الجوزي ص ١٨٨ .

(٤) المقدسي ص ١٦٧ .

الحماية على من يكون عنده مركب مثلاً ، وكان الذي يأتي من ذلك يعادل ما يأتي من خراج الأرض^(١) . وكانت الضرائب في البلاد التي تبثلى بها تختلف باختلاف الحكام ؛ يقول ابن حوقل في كلامه عن الشام : « فأما خراجاتها وأعشارها ومرافق سلاطينها ، فكان ذلك على أوقات مختلفة بقوانين متباينة وجبايات ناقصة وزائدة ، وذلك أنها منذ سنة ثلاثين (٣٣٠ هـ) بين قوم يتناول أحدهم على الآخر ، وأكثرهم عرضة ما اجتلبه في يومه وحصله لوقته ، لا يرغب في عمارة ولا يلتفت إليها برؤية ولا إشارة »^(٢) . وقد رأى هذا المؤلف نفسه ارتفاع الشام وما في ضمنها من الأعمال والأجناد ، ووقف على ذلك من جماعة علي بن عيسى ومحمد بن سليمان لسنة ٢٩٦ هـ ، وسنة ٣٠٦ هـ فكان ، بعد أرزاق العمال ، تسعة وثلاثين ألف ألف درهم^(٣) .

وكان بيت المال في كل من هذين القطرين وهما الشام ومصر يقوم بالمسجد الجامع ، وهو شبه قبة مرتفعة محمولة على أساطين ؛ وليت المال باب حديد وأقفال ، والصعود إليه على قنطرة من الخشب ، وإذا صليت العشاء الآخرة أخرج الناس كلهم من المسجد ، حتى لا يبقى

(١) نفس المصدر ص ١٨٩ ، وليس عندنا تفسير لعنى الحماية بيد مؤلفي ذلك العهد ، وانظر إلى جانب ما ذكره دوزي في ملحق القاموس (ج ١ ص ٢٣٠) ، فهرس المكتبة الجغرافية ، وكتاب الخطط للمقريزي (ج ١ ص ٨٩) حيث يتكلم المقريزي عن حماية المراكب ويقول إنها كانت تؤخذ بمصر من كل من ركب البحر حتى السواحل والمكدين .

(٢) ابن حوقل ص ١٢٨ .

(٣) نفس المصدر ، وكلمة جماعة هنا هي اصطلاح ديواني معناه الحساب الجامع (انظر مفاتيح العلوم للخوارزمي ص ٥٤) .

فيه أحد ، ثم أغلقت أبوابه ، وذلك لوجود بيت المال فيه^(١) . ونستطيع أن نسأل : هل هذا من الرسوم المصرية أو الشامية قديماً ؟ وهل كانت خزانة الكنيسة تحفظ على هذه الصورة ؟ ثم هل كانت الكنيسة في العصر القديم والعصر البوزنطي خزانة للدولة لا معبداً فقط ؟^(٢) نلاحظ أنه حتى القرن الرابع الهجري كان تضمين الأراضي لمستغليها بمصر يجري في المسجد الجامع كل أربع سنين ، فكان ينادى على البلاد صفقات في جامع عمرو أمام متولي خراج مصر وكتابه ، وهذه عادة من عادات المصريين قديماً^(٣) .

وقد ظلت العراق معظم القرن الرابع (حتى عام ٣٧٠ هـ - ٩٨٠ م) تحت حكم بني حمدان ، وكانوا أمراء شبه مستقلين ؛ وهؤلاء الأمراء الذين لم يظهر من بينهم بالأعمال العظيمة والفروسية إلا سيف الدولة صاحب حلب ، جاروا على الرعية جوراً عظيماً ، وهو ما يفعله أهل البادية الذين لا يعلمون ولا يحسنون لشيء تعهدوا . وكانوا أسوأ جميع حكام القرن الرابع . والترك والفرس الذين حكموا في هذا القرن هم جميعاً كالآباء لرعيتهن ، إذا قورنوا بالحمدانيين . ومما نشأ عن طبيعتهم البدوية أنهم كانوا لا يبالون بالشجر ، ففي سنة ٣٣٣ هـ - ٩٤٤ م أغلقت مدينة حلب أبوابها في وجه عسكر سيف الدولة ، فاقتلعوا كل الأشجار الجميلة المحيطة بالمدينة ، وكانت هذه الأشجار ، كما يقول

(١) كتاب الأملق النفيسة لابن رسته طبعة ليدن ١٨٩١ ص ١١٦ ، والمقدسي ص ١٨٢ ، ويحكي الاصطخري (ص ١٨٤) أن بيت مال أهل برزعة ببلاد القوفاز كان بالمسجد الجامع ، ويلاحظ أنه على رسم الشام ، ويصفه بأنه مرصص السطح ، وعليه باب حديد ، وهو على تسعة أساطين .

(٢) قارن Wilken, Griech. Ostraka, S. 149 .

(٣) الخطط للمقريزي ج ١ ص ٨٢ .

الشاعر الصنوبري المعاصر لذلك العهد ، أكبر ما ازدان به الإقليم^(١) وقد اغتصب الحمدانيون أكثر أرض العراق ، واشتروا منها القليل بسهم من أعشار ثمنها^(٢) ، حتى صارت الموصل وأكثر أعمالها ملكا لناصر الدولة ، وكان يضايق أصحاب الأرض حتى يلجئهم إلى البيع بأوكس الأثمان ، وطالت حياته وامتدت أيامه حتى استولى على الناحية ملكا ومثلنا^(٣) ؛ وقد اكتسح الحمدانيون أشجار الفاكهة والبساتين، وجعلوا مكانها الغلات^(٤) . مثل القطن والأرز والسهم ، وجلا كثير من أهل هذه البلاد ، وكان ممن جلا بنو حبيب ، وهم بنو عم بني حمدان ، فقد خرجوا بذرايرهم ومواشيهم في اثني عشر ألف فارس إلى بلد الروم، حيث أنزلوا على كرائم الضياع ، ثم عادوا إلى بلاد الإسلام على بصيرة بفسادها وعلم بطرقها ، وقلوبهم تضطرم حقدًا وتفور كيدًا ، فشنوا عليها الغارة سلبًا ونهبًا ، وصارت لهم بذلك عادة . وصادرت الحكومة أرض من جلا عن البلاد وسلّم بعضها إلى من بقي ، ولم يمكن لهؤلاء ترك البلاد ، « وآثروا فطرة الإسلام ، ومجبة المنشأ حيث قضوا أيام الشباب على مقاسمة النصف من غلاتها على أي نوع كانت ، وعلى أن يقدّر الأمير الدخل ويقوّمه عينًا إن شاء أو ورقًا » . وفي سنة ٣٥٨ هـ ٩٦٨ م بلغ حاصل نصيبين من الحبوب خمسة آلاف درهم ، عدا ضريبة الجماجم ، فإنها بلغت خمسة آلاف دينار ، وبلغت ضرائب الخمر خمسة آلاف دينار ، وبلغ ارتفاع ما يؤخذ عن الغنم والبق والدواب والبقول خمسة آلاف دينار ، ورفّع من الطواحين والضياع المقبوضة والمبشّرة وغلات العقار المسقّف من الحمامات والدكاكين سبعة عشر ألف دينار،

(١) Wiistenfeld, Die Statthalter von Aegypten IV, S. 36

(٢) ابن حوقل ص ١٤٣ وما يليها .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٤٨٥ - ٤٨٦

هذا على أن جثلّ البلد قد خرب ، وناسه قد هلكوا ، وبادت الأشجار والبساتين ، فلما زال حكم الحمدانيين غرست الأشجار وكثرت الكروم والفواكه^(١) . فلا عجب بعد هذا أن نجد ابن حوقل حوالي عام ٣٧٠ هـ - ٩٨٠ م يقول إن بني حمدان هم أغنى ملوك الإسلام في عهده إلى جانب عبد الرحمن الثالث خليفة الأندلس^(٢) . وفي عام ٣٦٨ هـ - ٩٧٨ م فتح عضد الدولة بعض قلاع بني حمدان ، فكان قيمة ما في القلعة عشرين ألف ألف درهم^(٣) . ومع هذا كانت تقوم بسبب دفع الجزية منازعات مستمرة بين الحمدانيين من جهة ، وبين بغداد وبوزنطة من جهة أخرى^(٤) .

أما إقليم خراسان الذي خضع في أثناء القرن الرابع لأمرأ كثيرين في مقدمتهم السامانيون والبويهيون ، فقد كانت الضرائب فيه على ما كانت عليه في القرنين الثالث والرابع ، وقد لاحظ ابن حوقل مثل هذا في هراة^(٥) ، وهو يحسن الشاء على السامانيين ، وعلى حسن إدارتهم المالية وضبطهم للأعمال في شمال المملكة الإسلامية وفي شرقها ، يقول ابن حوقل : وليس بأرض المشرق ملك أمنع جانبا ، ولا أوفر عِدة ، ولا أكمل عِدة ، ولا أنظم أسبابا ، ولا أكثر أعظيعة ، ولا أدرّ طعاما ، ولا أدوم حسن نياتٍ منهم ، مع قلة جباياتهم ، ونزور أخرجتهم ، وقلة الأموال في خزائهم ، وذلك أن جباية خراسان وما وراء النهر لأبي صالح منصور بن نوح في وقتنا هذا ، لكل خراج يتقبض وضمان يحل

(١) ابن حوقل ص ١٤٢ - ١٤٣ .

(٢) Dozy, II, S. 57.

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٤٩٥ - ٤٩٦ ، وقد كان مسكويه مكلفا بإحصاء ما في هذه القلعة .

(٤) يحيى بن سعيد ص ٦٤ ب - ٦٥ ا ، وانظر مثلا Elias Nisibenus, S. 515

نقلا من ثابت بن سنان .

(٥) ابن حوقل ص ٣٠٨ .

في كل ستة أشهر ، عشرون ألف ألف درهم • وعليه أربعة أطعام في كل سنة دائرة غير مقطوعة ولا ممنوعة ، وكل طعم منها في رأس تسعين يوماً ، يخرج منه إلى غلمانه وقواده ولسائر المتصرفين خمسة آلاف ألف درهم ، فتستوفي الأربعة أطعام الخراج الواحد لسائر خدمته من الرجال عند آخر السنة ، وتستوعب أعطيتهم نصف جباياته المذكورة ، وهي عشرون ألف ألف درهم عن نفس طيبة ومسرة ظاهرة، وغبطة بقيام المعدلة فيهم تامة... ولهذه الحال أعمالهم مشحونة بالقضاة والجباة والكفاة والولاية ، منزلين على أرزاق تتساوى ، وأحوال في المراتب تتداني ، وذلك أن رزق القاضي وصاحب البريد والعامل على جباية الأموال من البنادرة ووالي الصلاة والمعونة راتبهم بقدر كل ناحية وحسب كل كورة ، وليس ينقص بعضهم عن بعض » (١) •

وقد ارتفعت الجباية في فارس في عهد عضد الدولة ، أعظم حكام القرن الرابع ، من ١٨٨٧٥٠٠ إلى ٢٠٠٠٠٠٠٠ ، وذلك في عام ٣٠٦ هـ - ٩١٨ م • أي أن زيادة الدخل كانت تقرب من السدس (٢) • وقد كان في استطاعة عضد الدولة أن ينفق عن سعة لأن دخله في السنة كان ثلثمائة وخمسة وعشرين ألف ألف درهم ، ولكنه « كان ينظر في الدينار ويناقش في القيراط » ، كما يقول ابن الجوزي (٣) •

(١) نفس المصدر ص ٣٤١ - ٣٤٢ •

(٢) ابن البلخي. JRAS, 1912, S. 889.

(٣) المنتظم ص ١٢٠ ب ، ويقال إن عضد الدولة كان يريد أن يبلغ بدخله إلى ثلثمائة وستين ألف ألف درهم ليكون دخله كل يوم ألف ألف درهم ، وفي رواية أنه كان يرتفع له كل عام اثنان وثلثون ألف ألف دينار ومائتي ألف دينار ، وهذا يدل على أن الدينار في ذلك العهد كان يساوي عشرة دراهم •

أما مصر فقد حافظت في الجملة على المستوى العالي الذي كانت فيه ، فقد استطاع أحمد بن طولون بما كان له من قوة عظيمة أن يستخرج خمسة آلاف ألف دينار في القرن الثالث • أما في خلال القرن الرابع بما كان فيه من اضطراب فقد اشتمل ارتفاعها على ثلاثة آلاف ألف ومائتين ونيف وسبعين ألفاً من الدنانير ، وفي أواخر القرن بلغ الخراج على يد الوزير ابن كلّس أربعة آلاف ألف^(١) • ولم يحدث في القرن الرابع تدهور مالي عام ، وكان الدخل يتوقف ، كما هو الحال دائماً ، على الرجل القابض على ناصية الحكم • ففي عام ٣٥٥ هـ - ٩٦٥ م أشار ابن العميد على ركن الدولة أن يدبّر ناحية أذربيجان لنفسه ويرفع له منها خمسين ألف ألف درهم ، وكانت بلاد أذربيجان غنية ، ولكن كان عليها إبراهيم السلار ، وكان حاكماً ضعيفاً سيئ التدبير مهملًا لأمرها مشغولاً باللعب ، فلم يكن يرتفع منها أكثر من ألفي ألف درهم » وذلك بسبب إقطاعات الديلم والأكراد ، وبعد ما يستولي عليه قوم متعزّزون لا يتّسكن من استيفاء الحقوق عليهم ، وبعد ما يضيع بالإهمال وترك العمارة^(٢) • ولا نجد مثلاً للانعطاط الحقيقي الكبير في دفع الضرائب إلا في العراق ؛ وكان ذلك منذ النصف الثاني للقرن الثالث الهجري • وقد قدّر ابن خرداذبة ارتفاع العراق لسنة ٢٤٠ هـ - ٨٥٤ م بثمانية وسبعين ألف ألف درهم ، وفي عام ٢٨٠ هـ - ٨٩٣ م ضُمن جزء كبير من العراق بألفي ألف وخمسمائة ألف وعشرين ألف دينار ، وهو نصف ما كان أو أقل^(٣) • وقد بلغ خراج العراق في ميزانية عام ٣٠٦ هـ -

(١) تاريخ أبي صالح الأرمني ص ٢٢ ١ •

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٣٩٢ - ٣٩٣ ، و Amedroz, Islam, III, 336.

(٣) كتاب الوزراء ص ١٠ ولا يتفق مع هذا ما جاء في ص ١٨٨ من هذا الكتاب من أن ارتفاع العراق للمتخذ بلغ الارتفاع في عهد عمر بن الخطاب ، والأرقام هنا غير صحيحة •

٩١٨ م ١٦٥٤٧،٧٣٤ ديناراً ، وهو أقلّ من الثلث^(١) . وزاد الدخل بعض الزيادة في أثناء القرن الرابع ، ففي سنة ٣٥٨ هـ - ٩٦٨ م عقد ضمان العراق باثنين وأربعين ألف ألف درهم^(٢) . وعرض عضد الدولة بعد ذلك مثل هذا المبلغ^(٣) . وكان الفرق بين حال العراق قديماً وبين ما آلت إليه فيما بعد عظيماً جداً ، فقد كان خراجها قديماً مضرب المثل في الكثرة ، حتى كان البعض يقول والله لو أعطيتني خراج العراق ما فعلت كيت وكيت^(٤) . ثم آل الحال في آخر القرن الرابع إلى أن يقول عضد الدولة : غرضي من العراق الاسم ومن أربّجان (القسم الساحلي من فارس) الدخل^(٥) . وكان أكبر أسباب هذا التدهور أن البلاد استحالَت إلى مستنقعات ، ونظراً لأنها كانت تروى بالطرق الفنية فقد كانت تحتاج إلى عناية ونظام أكثر مما وُجّه لها . وقد اضطرّ الزّراع إلى الجلاء ، وكان أهل الموصل مثلاً عرباً جاءوا في القرن الرابع إلى شمال العراق ليزرعوا تلك الأراضي الفيضانية التي كانت حتى ذلك الحين جرداء لا نبات فيها^(٦) . وبعد هذا الفساد كان اعتماد الخزّانة ببغداد على خراج العراق يعرضها للإفلاس ، ثم أصيبت حكومة العراق بأول ضائقة مالية حينما منع الصفّار حملَ أموال فارس إليها ، وقد أدت هذه الضائقة حوالي عام ٢٧٠ هـ إلى فكرة الاقتراض ، وأول ما ظهر ذلك في صورة قرض غير مضمون الردّ ، وذلك أن الخليفة الموفق احتاج إلى مال يخرج به الجندَ لمحاربة الصفّار ، والتمس من وزيره صاعد بن مخلد

(١) Kremer Einnahmebudget, S. 312.

(٢) ابن حوقل ص ١٦٩ ، ١٧٨ .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٤٤٠ .

(٤) الأغاني ج ٤ ص ٧٩ .

(٥) المقدسي ص ٤٢١ .

(٦) ابن حوقل ص ١٤٣ - ١٤٤ .

أن يحتال في ذلك ، فقال الوزير : والله ما لي حيلة إلا من حظر النفقات ومنع المرتزقين ، فقال الموقت : أين يقع ذلك مما أحتاج ؛ والذي أريد » أن نأخذ من التجار قرصاً ، ونوظف عليهم وعليك وعلى الكتاب والعمال مالا نستعين به على إخراج راشد (قائد الحملة) ، فإذا اتسعنا رددناه عليهم » ، فاستوحش صاعد من ذلك ، وأزاد أعمال الحيلة في التباعد عنه^(١) . وفي سنة ٣٠٠ هـ احتاج الوزير إلى شيء من مال الأهواز ، ولم يكن أصحابه متأهبين لذلك ، فأرسل في إحضار يوسف ابن فيجاس الجهذ اليهودي ، وكان جهذ الأهواز ، وطلب منه تقديم^(٢) مال . وفي سنة ٣١٩ هـ - ٩٣١ م تواطأ متضمن أعمال الخراج والضياع بفارس وكرمان وتعاقدا على قطع حمل المال إلى السلطان ، واشتدت الضائقة بالوزير فباع من الضياع السلطانية بنحو خمسمائة ألف دينار - وكان ذلك لأول مرة^(٣) ، واستسلف من مال سنة عشرين وثلاثمائة شطره قبل افتتاحها بشهور ، فلم يبق من مال هذه السنة إلا أقله ، واضطر فوق هذا إلى أن يقترض مائتي ألف دينار بربح درهم في كل دينار^(٤) . وفي سنة ٣٢٣ هـ - ٩٣٤ م لم تدفع للتجار أموالهم ، فطالبوا الوزير بها ، فدفعته الضرورة إلى أن سبب لهم على عمال السواد ببعض مالهم ، ثم باع عليهم بالباقي ضياعاً سلطانية^(٥) . وفي سنة ٣٢٤ هـ - ٩٣٥ م احتاج الوزير إلى مال لدفع استحقاقات الجند ، فطالب ميسير التجار بأموال يعجلونها ، ويكتب لهم بها سفاتج ، وأمر

(١) كتاب الديارات للشابشتي ص ١١٨ ب - ١١٩ .

(٢) كتاب الوزراء ص ١٧٨ .

(٣) وفي مثل هذه الأحوال كان أصحاب الأراضي المجاورة يتفقون ويشترون الضياع بأقل من ثمنها بكثير . (ابن حمدون في (JRAS, 1908, S. 434) .

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٢٤٢ ، ٢٤٥ ، ٢٦٤ ، وابن الأثير ج ٨ ص ١٧٦ .

(٥) مسكويه ج ٢ ص ٥٠٥ .

من كان ينزل بسور المدينة أن ينتقل عنه لتباع المنازل التي كانت هناك ملكا للحكومة^(١) .

وفي هذه الأحوال عاد الأمر في تحصيل الخراج إلى ما كان جارياً قبل الإسلام من وسائل رديئة ، وكانت القروض التي احتاجت إليها الدولة مبدأً تضمين الخراج في المشرق ، وأول ما أخذ بطريقة القروض في عهد الخليفة المعتضد (٢٧٩ - ٢٨٩ هـ = ٨٩٢ - ٩٠١ م) : حدث أبو القاسم عبيد الله بن سلمان وزير المعتضد أحد أصحابه فقال له : قد وردنا على دنيا خراب مشتعلة ، وبيوت مالٍ فارغة ، وابتداء عققد لخليفة جديد الأمر ، وبيننا وبين افتتاح الخراج مدة ولا بد لي في كل يوم من سبعة آلاف دينار لنفقات الحضرة على غاية الاقتصار والتجزية ، فإن كنت تعرف وجهاً تعيني به فأرشدني إليه ، فأشار صاحب الوزير بإطلاق ابني الفرات ، وكانا عاملين لهما دهاء وخبرة بالأعمال والأموال ، فأطلقهما من سجنهما ، فخطبا أحد الأغنياء في أن يضمن جزءاً من أرض العراق على أن يحمل من ماله في كل يوم سبعة آلاف دينار ، فأعطى خطه بذلك ، وعرف الوزير الأمر فاستطير هو والخليفة سروراً لهذا الحل الجديد بما انطوى عليه من مهارة^(٢) . ونجد في ثبت خراج سنة ٣٠٣ هـ - ٩١٥ م أن خراسان والأهواز وواسط كانت ضماناً إلا الضياع^(٣) ، وفي سنة ٣٠٦ هـ - ٩١٨ م ضمّن الخليفة خراج مصر بثلاثة آلاف

(١) الأوراق للصولي مخطوط باريس من ١٠٣ - ١٠٤ .

(٢) كتاب الوزراء من ١٠ - ١١ .

(٣) Kremer, Einnahmebudget . وكذلك ضمنت فارس بعد استردادها من بني

الصفار ، ولكن الضامن آخر المال تحل ضمانه وعقد على آخر (كتاب الوزراء من ٣٤٠) .

دينار^(١) . وفي سنة ٣٠٨ هـ ضمن الوزير حامد بن العباس خراج العراق وخوزستان وأصفهان للمقتدر ، فارتفعت الأسعار ببغداد ؛ لأن الوزير جمع الحبوب في تلك البلاد ومنع من حملها إلى بغداد ، فثار العامة على الوزير ، وسبّوه ، وفتحوا السجون ، وكبسوا دار صاحب الشرطة وانتهبوا بعض دوابه ، ومنعوا صلاة الجمعة ، وهدموا المنابر ، وأحرقوا الجسور ، فأمر السلطان بمحاربة العوام ، فأخذوا ، فضرب بعضهم ، وفرّ الباقيون ، وطلب حامد بن العباس من الخليفة فسخ ضمانه ، واستأذنه في الشخوص إلى واسط لينفذ عماله بما فيها من الأطعمة إلى بغداد ، وفسخ ضمان حامد ، وسأل الخليفة أن يعفيه من الوزارة فلم يُجِبْه^(٢) . ولم يكن الذي يتولى ضمان الخراج ، في العراق على الأقل ، رجلا من عامة الناس ، بل كان عاملا على خراج البلاد التي يضمها^(٣) وكان له أن يولي في هذا الإقليم عمال الخراج ويعزلهم^(٤) . وكان للحكومة إلى جانب الضامن رجل " يشرف عليه ليرى إن كان يتحصّل له زيادة على ضمانه^(٥) ، وأن يراعي بنوع خاص أن الضامن يؤدي ما يتفق على كرى الأنهار وحراسة البزندات والبذور ، وعلى

(١) كان الأخشيدي في القرن الثالث الهجري يحمل إلى الخليفة ألف دينار (خطط المقرئ ج ١ ص ٩٩) ، وإلى جانب مبلغ الضمان كان لا بد للضامن أن يبعث الهدايا الكثيرة للخليفة ، والسيدة الوالدة والخالة والقهرمانة والحاجب والقائد وكتابهم في كل سنة (كتاب الوزراء ص ٣٢١) .

(٢) عريب ص ٨٥ ، ٨٦ ، والمنتظم لابن الجوزي ص ١٨ ١ . والهمداني مخطوط باريس ١٨٦ ب (٤) .

(٣) عريب ص ٥٥ .

(٤) الهمداني مخطوط باريس ص ١٨٦ (٤) .

(٥) ابن الأثير ج ٨ ص ٨١ - ٨٢ .

المعاونين الذين يحفظون الأمن^(١) . أما الضمانات الصغيرة مثل ضمان الصدقات . فيحكى عن الوزير أبي الحسن بن الفرات أنه قال لكاتب سألته أن يضمه الصدقات بفارس : « إنما يثرب في عقد الضمان على تاجر مليّ أو عامل وفيّ أو تانٍ (٢) غني ، فأما أصحاب الحروب فعقد الضمان عليهم ومطالبتهم بالخروج من أموالها يستدعي منهم العصيان وخلع طاعة السلطان »^(٣) .

وكان أمراء الأطراف في معظم الأحوال يظهر أمرهم بأن يكونوا ضامين للبلاد التي يحكمونها ، ولم يظهرها في صورة أصحاب الإقطاعات كما كان الحال في الإمبراطورية الجرمانية المقدسة ، وكانوا يتوصّلون إلى الملك بأن يتدنّوا باحتلال المدن والأقاليم غصباً ، ثم يقاتلون عليها عسكر الخليفة ، حتى يعترف لهم بالإمارة في مقابل مال يضمنون أدائه ، وكانت أمثال هذه الضمانات التي تؤخذ كرهاً تؤتى الحكومة صفقة سيئة بالنسبة للضمانات الأخرى . ففي سنة ٢٩٦ هـ - ٩٠٩ م ضمن ابن أبي الساج أرمنية وأذربيجان قبل أن تؤولا إلى السامانيين بمائة وعشرين ألف دينار ، وهو ما يقرب من عشر الدخل الذي كانت تدفعه هذه البلاد منذ مائة سنة^(٤) . وفي سنة ٣٢٢ هـ - ٩٣٤ م فتح عماد الدولة بن بثويه إقليم فارس ، وطلبها ضماناً من الخليفة ، على أن يدفع إليه ألف ألف درهم ، على حين أنها كانت تؤتي من مال الخراج والضياع وحده منذ عام ٢٩٩ هـ - ٩١١ م إلى ما بعد ذلك بعشرين عاماً ثمانية عشر ألف ألف درهم^(٥) . وكذلك كان ضمان عمان في أوائل القرن

(١) كتاب الوزراء ص ٣٤ .

(٢) نفس المصدر ص ٧١ .

(٣) ابن الأثير ج ٨ ص ٧٦ - ٧٧ ، Kremer. Einnahmebudget, S. 299 .

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٣٨١ ، وخراجها في ميزانية عام ٣٠٦ هـ - ٩١٨ م قدر بالف ألف

وخمسمائة ألف دينار ، وهو ما يقابل الثمانية عشر ألف ألف درهم .

الرابع ثمانين ألف دينار ، وكان خراجها تحت الإدارة المباشرة قبل ذلك بمائة عام ثلاثمائة ألف دينار^(١) .

وكان استعمال الوسائل القاسية في تحصيل الخراج من الوسائل المعروفة قديماً ، وربما كان ضرورياً ، فمثلاً كان أهل بادوريا حول بغداد معروفين بالجلد ، وكان عليهم بقايا أموال ، فتولّى عليهم ابن أبي السلاسل ، وفي قلبه أحقاد ورغبة في التشفي منهم ، وإخراج ما عليهم من البقايا ، فطالبهم ، فامتنعوا وصبروا على الحبس والقيد ، فأملى رقعة إلى الوزير علي بن عيسى يغريه فيها بهم كل إغراء ، ويقول : هؤلاء قوم يدّثون بالجلد ، وعليهم أموال قد أَلطّوا بها ، وصبروا على الحبس والقيد ، ومتى لم تَطْلُقَ اليدُ في تقويمهم واستخراج المال منهم تأسى بهم أهل السواد وبَطَلَ الارتفاع ؛ فردّ عليه الوزير بقوله : الخراج ، عافاك الله ، دَيْنٌ لا يجب فيه غير الملازمة . فلا تتعدّ ذلك إلى غيره^(٢) . وهذا القرار الذي قرره الوزير يطابق المبدأ الذي عَمِلَ به في زمن الرشيد ، وهو المنع من ضرب الناس في الخراج أو إقامتهم في الشمس أو تقييدهم^(٣) . وكان أصحاب الخراج في عهد هذا الخليفة نفسه يطالبون بصفوف من العذاب حتى عام ١٨٤ هـ حين أمر الرشيد برفع العذاب عنهم ، فارتفع من تلك السنة^(٤) . وفي عام ١٨٧ هـ — ٨٠٣ م وُلّي على خراج مصر عاملٌ بعد أن ضمن جباية الخراج عن آخره « بلا سوط ولا عصا »^(٥) . على أن ديونيسيوس يصف جباة

(١) كريبم نفس المصدر ص ٣٠٨ والمقدس ص ١٠٥ .

(٢) كتاب الوزراء ص ٣٤٦ .

(٣) كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٦٢ .

(٤) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٥٠١ من الطبعة الأوربية .

(٥) الولاة للكندي ص ١٤٠ — ١٤١ .

الخراج في العراق حوالي عام ٢٠٠ هـ - ٨١٥ م بأنهم « قوم من العراق والبصرة والعاقولا ، وهم عتاة ليس في قلوبهم رحمة ولا إيمان ، شرّ من الأفاعي ، يضربون الناس ويجسّونهم ، ويلقون الرجل البدين من ذراع واحد حتى يكاد يموت »^(١) . وفي أواخر القرن الثالث وصف الأمير عبد الله بن المعتز^(٢) الإدارة في عهد الوزير ابن بلبل ، وكان ابن المعتز يحمل له كراهية شديدة ، ووصف كيف كانت تجبى أموال الخراج من غير رحمة :

فكم وكم من رجل نبيل	ذي هبة ومركب جليل
رأيته يعتلّ بالأعوان	إلى الجبوس وإلى الديوان
حتى أقيم في جحيم الهاجرة	ورأسه كمثل قدر فائره
وجعلوا في يده حبالا	من قنب يقطّع الأوصالا
وعلقوه في عرى الجدار	كأنه برّادة في الدار
وصفقوا قفاه صفق الطبل	نصباً بعين شامت وخل
إذا استغاث من سكير الشمس	أجابه مستخرج برفس
وصبّ سجان عليه الزيتا	وصار بعد بزة كميّتا
حتى إذا طال عليه الجهد	ولم يكن مما أراد بدّ
قال ائذّنوا لي أسأل التجارا	قرضاً وإلا بعثهم عقارا
وأجلّوني خمسة أياما	وطوّقوني منكمو إنعاما
فضايقوا وجعلوها أربعة	ولم يؤمل في الكلام منفعة

(١) Dionysius von Tellmachre, ed. Chabot. S. 152

(٢) الديوان ج ١ ص ١٢٦ - ١٢٧ .

وجاءه المعينون الفجرة وأقرضوه واحداً بعشرة
وكتبوا صكاً ببيع الضيعة وحلفوه يمين البيعة
ثم تأدّى ما عليه وخرج ولم يكن يطمع في قرب الفرج
وجاءه الأعوان يسألونه كأنهم كانوا يدلّونه
وإن تلكاً أخذوا عمامته وجمشوا أذعه وهامته
فالآن زال كل ذلك أجمع وأصبح الجور بعدل يجمع

وكان التعذيب أشد مما تقدم إذا كان استرداداً لأموال الدولة ؛
وأخص ما كان يستعمل في ذلك القيود الحديدية الثقيلة في الأرجل ،
والضرب المتتلف ، والتعليق من اليد الواحدة^(١) ، وقد عذب الخليفة
القاهر أمّ المقتدر أخيه وسلفه على عرش الخلافة ، فضربها ، وعلّقها
برجلها لتخرج مالها ، وتحلّ أوقافها ، وتوكل في بيعها ، فامتنعت ،
ووكلت في بيع أملاكها دون أوقافها ، ولكن القاهر أرغمها على ما أراد ،
وكتب إقراراً منها بذلك ، وأحضر القضاة للشهادة على توكيلها ،
واستلزمت الشهادة أن يروها رأي العين . وقد تحدّث القاضي اللذان
رأياها بهذه القصة فقالا : « ولما رأيناها رأينا عجوزاً رقيقة الحال سمراء
اللون إلى البياض والصفرة ، عليها أثر ضرب شديد ، فما اتفقنا بأنفسنا

(١) وكان الحاكم يأمر بان « يجر » الطالب أو « يسحب » على وجهه ، ومن هذا
اشتقت الكلمة الإسبانية جروشا Garrucha ومعناها جبل الجر ، وهو الذي كان أكبر
أداة للتعذيب في أسبانيا أيام محاكم التفتيش كما قال العلامة لي (Lea) وكذلك الكلمة
الإسبانية Garrota .

وكان الدين يوكل إليهم بالمطالبة قوماً يسمون المستحثين ، وكانوا يختارون من الفلاط
الفلطاط ، لا يفارقون الرجل حتى يدفع ما عليه ، ولهم عليه نفقة يأخذونها ، وربما كانوا
ثلاثة لكل منهم ديناران في اليوم (كتاب الوزراء ص ٢٢٢) .

ذلك اليوم ، فكثراً في ثقْلب الزمان ، وتصرّف الحداث «^(١)» . ثم عذّب آخرون بأن غرّزت في أطافيرهم أطراف القصب^(٢) ، أو بالضرب على رؤوسهم بالدبابيس^(٣) ، وقد وصف شاهد عيان كيف جيء بأحد المصادرين من محبسه « يرسف في قيوده ، وعليه جبة دنسة وشعره طويل ... وجعل يشكو ما أصابه من المكاره ، وفرائصه تترعد^(٤) » . وربما أمعن المطالبون في التعذيب فألبسوا فريستهم جبة صوف مدهونة بالنفط أو بماء الأكارع^(٥) . وفي سنة ٣٢٥ هـ - ٩٣٦ م دخل بجكم التركي وأصحابه العراق ، فاعتقل الناس ، واشتد في مطالبتهم بالمال وعذّبهم ، فكان يضع على بطونهم أطسات الجمر ، حتى قال له رجل أراد أن يسبر ما في نفسه من طلب العراق : أيها الأمير ! أنت مثطالب بملك ، ومرشّح نفسك لخدمة الخلافة ، ألا تعلم أن هذا إذا سُمع به أوحش منك ؟ وقد حَمَلتَ نفسك في أمرنا على مثل ما كان يعملهُ مرداويج بأهل الجبل ، وهذه بغداد ودار الخلافة لا الري وأصبهان ، ولا تحتل هذه الأخلاق ؛ فلما سمع بجكم ذلك انحلّ وفك القيود وأزال المطالبة^(٦) . وكانت هذه المطالبات القاسية تعتبر عند الجميع أعمالاً تدل على قلة الإيمان ، كما يؤخذ من حكاية ترجع إلى القرن الرابع : « حدث أبو الحسن علي بن الحسين بن عبد الأعلى قال : كنت بحضرة أبي الحسن ابن الفرات في وزارته الأولى (٢٩٦ - ٢٩٩ هـ = ٩٠٨ - ٩١١ م) ، وهو جالس يعمل ، إذ رفع رأسه ، وترك العمل من يده ، وقال : أريد

(١) هريب ص ١٨٣ - ١٨٤ ، وابن الأثير ج ٨ ص ١٨١ - ١٨٢ ، المنتظم لابن الجوزي ص ٤٦ ب ، والمقدمة الانجليزية لكتاب الوزراء ص ٤٥ .
(٢) ذكر المعتزلة لأحمد بن يحيى المرتضى ص ٥٢ .
(٣) مسكويه ج ٥ ص ٢٣٠ .
(٤) كتاب الوزراء ص ٨ - ٩ .
(٥) نفس المصدر ص ٢٩٨ - ٢٩٩ .
(٦) مسكويه ج ٥ ص ٥٧٠ .

رجلاً لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر يطيعني حق الطاعة ، فأنفذه في مهم لي ، فإذا بلغ فيه ما أرسمه له أحسنت إليه إحساناً يظهر عليه وأغنيتة ؟ فأمسك من حضر ، ووثب رجل يكنى بأبي منصور ، أخ لابن أبي شبيب حاجب ابن الفرات ، فقال : أنا أيها الوزير ، قال : وتفعل ؟ قال : أفعل وأزيد ، قال : كم ترتزق ؟ قال أرتزق مائة وعشرين ديناراً . قال : وقّعوا له بالضعف ، وقال : سل حوائجك ، فسأله أشياء أجابه إليها ، فلما فرغ من ذلك قال : خذ توقيعني وامض إلى ديوان الخراج وأوصله إلى كاتب الجماعة ، وطالبهما بإخراج ما على محمد بن جعفر بن الحجاج ، وطالبه بأداء المال ، وأتلفه إلى أن تستخرج جميعه ، ولا تسمع له حجة ولا تمهله ألبتة . فخرج وأخذ من رجالة الباب ثلاثين رجلاً ، فقلت (الحاكم) لأخرجنّ وأمضينّ إلى الديوان حتى أنظر ما يؤول إليه الحال ؛ فخرجت وصرت إلى الديوان . . . فدخل أبو منصور هذا إلى الصقر بن محمد وعبيد الله بن محمد الكلوذاني ، وهما صاحبا المجلس شركة ، فلم يجد الكلوذاني ووجد الصقر بن محمد ، فأوصل إليه التوقيع ، وقال له أخرج ما على ابن الحجاج ، فقال : عليه من باب واحد ألف ألف درهم ، فطالبه بذلك إلى أن تفرغ من العمل بسائر ما يلزمه . وكان محمد بن جعفر من عمال أبي الحسن علي بن عيسى ، قال : فأحضر ابن الحجاج ، وشتمه ، وافترى عليه ، وابن الحجاج يستعطفه ، ويخضع له ؛ ثم أمر بتجريده وإيقاع المكروه به ، فأوقع ، وهو في ذلك كله يقول : يكفي ، الله ؛ ثم أمر أبو منصور بنصب دقل ، فنصب ، وجعل في رأسه بكرة فيها حبل وشدت فيه يد ابن الحجاج ، ورفعه إلى أعلى الدقل ، وهو يستغيث ويقول : يكفي ، الله . فما زال معلقاً ، وأبو منصور يقول له : المال المال ، وهو يسأله حطه وإنظاره إلى أن يوافق الكتاب على ما أخرج عليه ، وهو لا يسمع منه ، وقد قعد تحت الدقل واختلط ، وغضب من غير غضب ، اعتماداً لأن يبلغ ابن الفرات

فعلته ، فلما ضجر قال لمن يمسك الجبال : أرسلوا ابن الفاعلة (وعنده أنهم يتوقفون ولا يفعلون) ، فأرسلوه لما رأوه عليه من الحدة والغضب ، ووافى ابن الحجاج إلى الأرض ، وكان بديناً سميناً ، فوقع على عنق أبي منصور فدقها ، وخرّ على وجهه ، وسقط ابن الحجاج مغشياً عليه ، فحمل أبو منصور إلى منزله في محمل فمات في الطريق ، وردّ ابن الحجاج إلى محبسه ، وقد تخلّص من التلف ، وعجب من حضر مما رأى . وكتب صاحب الخبر بالصورة إلى ابن الفرات ، فورد عليه منها أعظم مورد ، وبكرت عرفان زوجة ابن الحجاج إلى موسى بن خلف حتى أوصلها إلى ابن الفرات ، فقررت أمره على مائة ألف دينار سلّمت ببعضها جعدة وقرأها من طسوج كوئي ، ونجّم الباقي ، وأُطلق ابن الحجاج ؛ وكان الناس يعجبون من قول ابن الفرات : « أريد رجلاً لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر يطيعني »^(١) ، ولم تبنسّط على الناس أصناف العذاب والمكارة حتى كانوا يموتون تحتها أقبح موت إلا في عهد الأمير بختيار ببغداد ، وكان حكم هذا الأمير أسوأ حكم في القرن الرابع^(٢) .

ولعلّ مما تمجّه النفس أن ترى كبار العمال يشترون من السلطان رجالاً منكودين ، وأن كلا منهم ينافس الآخر في تقديم أكبر ضمان ، إذا سلّم إليه وزير نهب الأموال ، آملاً أن يقدر بعد ذلك على استخراج مبلغ يزيد على ضمانه بوسائل التعذيب^(٣) . ولكن هذه الوسيلة لاغتصاب الأموال قويت أيضاً في عهد بختيار خاصة ، ولم تكن شائعة في عهد جميع الحكام .

(١) كتاب الوزراء ص ١٢١ - ١٢٢ .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٤٥٤ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٩٤ ، ٩٥ . ضمن أبو الفرج الوزير أبا الفضل بسبعة آلاف ألف درهم ، ثم ضمنه أبو الفضل فيما بعد بمثل هذا المبلغ . انظر مسكويه ج ٦ ص ٣٣٤ ، ٣٤٢ ، ٤٠٩ ، ٤٥٣ .

الفصل التاسع

رُسُوم دَارِ الْخِلَافَةِ

كان اللون الذي اتخذته الخلفاء في القرن الرابع الهجري شعاراً لهم السواد والبياض ؛ فلما ركب الخليفة المقتدر في عام ٣٢٠ هـ - ٩٣٢ م لقتال مؤنس ، وهي الركبة التي قتل فيها وأشفق من عاقبتها إشفاقاً كبيراً ، خرج من داره في أكمل لباس وموكب ، فكان عليه خفتان ديباج فضي وعمامة سوداء ، وعلى كتفيه وصدره وظهره البردة النبوية ، وهو متقلد بذي الفقار سيف الرسول ، وحمائله آدم أحمر ، وفي يده اليمنى الخاتم والقضيب ؛ وسار بين يديه وليّ عهده ابنه أبو أحمد عبد الواحد ، وعليه خفتان ديباج وعمامة بيضاء^(١) . وكانت عادة خلفاء العباسيين في القرن الثالث والرابع أن يلبسوا قلنسوة محدّدة وقباء ، وكلاهما أسود^(٢) ، وكان هذا هو لباس وجوه رعيتهم أيضاً ، وكان السواد هو

(١) مريب ص ١٧٦ - ١٧٧ - ، والمنتظم لابن الجوزي ص ٤٣ ب ؛ وقد جاء في شعر الشريف الرضي ما يدل على أن القضيب والبردة شعار الخلفاء ، وأن البردة هي بردة النبي عليه السلام . انظر الديوان ص ٣١٢ ، ٥٤٣ من طبعة بيروت ١٣٠٧ هـ . وقد اتخذ الأخشيذ صاحب مصر الخفتان الفضي لباساً له ، كما فعل الخلفاء ، وأمر ألا يلبسه أحد سواه (المغرب لابن سعيد ص ٣٠) .

(٢) مروج الذهب للمسعودي ج ٨ ص ١٦٩ ، ٣٧٧ . وقد أراد سلاطين المماليك أن يقلدوا الخلفاء في لباسهم القديم تقليداً كاملاً ، وكان لباسهم يتألف من :

١ - ممامة حرير لها عذبة مدلاة بين الكتفين .

٢ - جبة حرير سوداء واسعة الكمين ، لا نقش عليها .

٣ - سيف عربي كان يحمل على طريقة البدو له حمائل يعلق بها على الكتف الايمن ، وهو مدلى على الجانب الايسر ؛ ويقال إنّه سيف عمر بن الخطاب . (انظر Quatremère, I, 133 .

كذلك لون الخرقة التي كانت تحضر فيها الصدقة كل يوم صلاة الصبح لتفريقها على المحتاجين^(١) . وكذلك كان علّم الخلافة أسود ، عليه بالكتابة البيضاء : محمد رسول الله^(٢) . أما خلفاء الفاطميين بمصر فكان لباسهم البياض ، وهو شعار العلويين ؛ وكانت ألويتهم بيضاء ، وعليها أحياناً أهلة من ذهب ، في كل منها صورة سبع من الديباج الأحمر ؛ وقد شبهها أحد الشعراء بشقائق النعمان^(٣) . وكانت طريقة تتويج الخليفة أن يعتدّ لواء نفسه على الرسم المعروف في ذلك ، وأن يتسلم خاتم الخلافة ممن يكون ذلك معه^(٤) . وهذا تتويج على الطريقة العربية البسيطة . أما أمراء الأطراف فقد كان التتويج بالنسبة لهم تتويجاً حقيقياً تجري رسومه على الطريقة الوثنية ؛ فكان يوضع على رأس الأمير تاج "مرصع بالجواهر ، ويلبس طوقاً وسوارين من الذهب المنظوم بالجواهر عادة^(٥) . وكان لباس الحاشية الرسمي في القرن

(١) كانت هذه الخرقة تحوي مائتي درهم كل يوم ، وكان ما فيها يفرق على من في قصر الرصافة من الحرم المحتاجات (كتاب الوزراء ص ١٩) ؛ ويخبرنا أبو المحاسن أن زكاة ابن طولون كانت ألف دينار في كل يوم ؛ وكثير من الأرقام التي يذكرها أبو المحاسن عن الطولونيين مجرد أرقام خيالية . على أن المقرئ (الخطط ج ١ ص ٣١٦) يقول إن صدقات ابن طولون كانت ألفي دينار في كل شهر سوى ما يطرأ من ندر أو صدقة شكر . (المترجم)

(٢) مسكويه ج ٥ ص ٢٩٤ ، وكان ولي العهد العباسي في أواخر القرن الرابع ، وكذلك أمراء الأطراف ، يسير بين يديهم علمان : لواء أبيض وراية سوداء ؛ انظر تاريخ أبي المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٢٥ ، وعريب ص ١٧٧ ، وابن الجوزي في المنتظم ص ٤٣ ب ، ١١٢ ب ، ١٢٥ ب .

(٣) أبو المحاسن ج ٢ ص ٤٦٠ - ٤٦١ ، وكتاب الديارات للشابشتي ، ص ١٢٩ ا .

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٤٥٤ .

(٥) لبس سيف الدولة أمير حلب تاجاً مرصعاً بالجواهر لما استقبل رسول ملك الروم في سنة ٣٥٣ هـ - ٩٦٤ م (يحيى بن سعيد ص ٩٤ ب) . وكان طوق الذهب من علامة المحاربين عند المصريين القدماء (ZDMG. 41, S. 211) ؛ وصار حوالي عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م يخلع عند المسلمين على القواد المنتصرين (عريب ص ٣٥) ؛ وقد سُمّر القائد =

الثالث الهجري أحمر اللون في العادة ؛ فيحكى أن المتوكل شرب يوماً في أحد قصوره ، وأمر بضرب دراهم ؛ وصُبغ منها الأحمر والأصفر ، ثم أمر الحاشية أن يُعَدَّ كل واحد منهم قباء جديداً وقلنسوة على خلاف لون الآخر وقلنسوته ؛ ثم أمر بنثر الدراهم كما ينثر الورد ، وحوله الندماء والخدم وقوف^(١) . أما في القرن الرابع فكان الغلمان عند ساعات الاستقبال بعضهم بسواد وبعضهم بيباض^(٢) .

وكان يُحْمَل على رأس خلفاء العباسيين والفاطميين شُمْسَة الخلافة (وتسمى في مصر مظلة) ؛ وقلَّ ما نسمع عن الشُّمْسَة ببغداد ، ففي عام ٣٣٢ هـ - ٩٤٣ م أمر الخليفة أن تُحْمَل بين يدي أحد الكبراء شُمْسَة الخلافة ، فكان هذا تكريماً لم يسمح به من كان قبله من الخلفاء^(٣) . وكانت المظلة في القاهرة علامةً أُبْثِثَت الخلافة ، وكان لونها يشابه لون ثياب الخليفة^(٤) . وكان من علامات سيادة الخليفة ببغداد

= الذي هزم القرامطة بسوارين من الذهب (عريب ص ٣) . ويظهر أن أمير خلع عليه الطوق والسواران هو الأخشيد أمير مصر ، وقد أنفذ الراضي هذه الخلع مع وزيره الفضل بن جعفر في عام ٣٢٤ هـ - ٩٣٥ م ؛ وقد زينت لذلك الأسواق والشوارع بأنواع الفرش والستور والبسط وأبواب الجامع ، وركب الأخشيد إلى الجامع المتبق ، وعليه خلع الراضي ، ومعه الوزير (المغرب لابن سعيد ص ١٧ - ١٨) ؛ أما خمارويه ، سلف الأخشيد ، فلم يرسل له الخليفة إلا السيف والتاج والوشاح من غير طوق (كتاب الولاة للكندي ص ٢٤٠) ؛ وقد ظل الطوق والسوار مما يتحلّى به القواد في مصر الفاطميين . وذلك كله رغم ما قضى به فقهاء الإسلام من تحريم لباس الذهب والتحلّي به .

(١) كتاب الديارات ص ٦٨ ب .

(٢) كتاب العيون ص ٢٣٥ ب هـ .

(٣) كتاب العيون ص ٢٢٦ ب .

(٤) الخطط للمقرئ ج ٢ ص ٢٨٠ نقلاً عن المسبّحي (المتوفى عام ٤٢٠ هـ - ١٠٢٩ م) ؛ وأبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٤٧٣ - ٤٧٤ ، وترجمة فستنفلد لمختصر صبح الأمل للقلقشندي ص ١٧٣ . ومن بقايا العادات البربرية التي استبقاها الفاطميون أنهم كانوا من تخريفهم يسيرون بالجيش ومهم توابيت آبائهم (أبو المحاسن طبعة كليفورنيا ص ١٠) .

أن يضرب على باب داره بالطبول والدبادب والأبواق في أوقات الصلوات الخمس ، وكان لا يوقف ذلك إلا أيام العزاء بدار الخلافة^(١) . وقد حاول الخليفة أن يحافظ على هذه المزية ويحول دون اتخاذ الأمراء لها ولكن ذلك لم يدم ؛ ففي عام ٣٦٨ هـ - ٩٧٨ م أمر الخليفة بأن تضرب الدبادب على باب عضد الدولة في أوقات الصلوات الثلاث : الغداة والمغرب والعشاء ؛ وفي عام ٤١٨ هـ - ١٠٢٧ م أذن الخليفة بعد إباء لجلال الدولة بأن يضرب الطبل أمام داره في الصلوات الخمس ؛ وفي سنة ٤٣٦ هـ - ١٠٤٤ م ضرب الطبل أمام دار الأمير خمسا ، كما هو الحال بالنسبة للخليفة تماما^(٢) .

وظل لقب الخليفة بسيطا كبساطة لباسه ، وهو اللقب المشهور : « أمير المؤمنين »^(٣) ؛ على أنه منذ أيام الخليفة العباسي الثاني صار الخليفة يسمى باسم فيه نسبة إلى الله ؛ وكان اتخاذ هذا اللقب أول عمل يقوم به بعد البيعة له^(٤) . ولا نعرف المثال الأول الذي كان أساسا لذلك . وفي سنة ٣٢٢ هـ - ٩٣٣ م طلب الخليفة الراضي من صديقه الصولي - الأديب ولاعب الشطرنج المشهور - أن يوجه إليه بالأسماء التي تشعت بها الخلفاء وتكون أوصافا لهم . ويحكي لنا الصولي نفسه^(٥) أنه بعث إليه رقعة فيها ثلاثون اسما ليختار منها ما يريد ، وأشار

(١) المنتظم لابن الجوزي ص ١٧٦ ب ، ٢٠١ ب .

(٢) المنتظم ص ١١٤ ، ١٧٥ ب ، ١٩٧ ب ، وابن الأثير ج ٩ ص ٢١٥ .

(٣) على أنه إذا كان الخليفة المستكفي قد لقب نفسه في عام ٣٣٤ هـ - ٩٤٥ م بلقب إمام الحق وضرب ذلك على السكة فإنما كان ذلك ردًا على مزاعم جميع أئمة الفاطميين وأئمة الشيعة (انظر المنتظم ص ٧٣ ب ، وأبو المحاسن ج ٢ ص ٣٠٨ طبعة لندن) .

(٤) وكان ملوك السامانيين يسمون بعد موتهم بأسماء غير التي يسمون بها في حياتهم (المقدسي ٣٣٧) .

(٥) الأوراق مخطوط باريس ص ٢ - ٥ ، ص ١٥ - ٢١ .

عليه أن يختار منها المرتضى بالله • وقد وثق من اختياره له حتى إنه ابتداءً من وقته يعمل أحياناً ضادية قافيتها المرتضى ، على أن ينشده إياها ؛ فلما فرغ منها جاءه رسول الخليفة برقعة فيها : إن إبراهيم بن المهدي لما بويع أيام المقتدر بالخلافة أراد أن يكون له ولي عهد ، فأحضروا المنصور بن المهدي وسموه المرتضى ، وما أحب أن أتسمى باسم قد وقع لغيري ، ولم يتم له أمره ؛ وقد اخترت الراضي بالله • وقد حفظ لنا الصولي في تاريخه القصيدة الأولى التي ألفها ، ولم يتقدّر لها أن تنشد • وقد أمره الخليفة أن يعملها قصيدة أخرى على قافية الراضي ، فعلمها^(١) •

وكان كاتب الخليفة القادر (٣٨١ - ٤٢٢ هـ = ٩٩١ - ١٠٣١ م) أول من أخرج في ذكر الخليفة وصفه بالحضرة المقدسة النبوية ، اختراعاً جعله قربةً ، فصار سنة ؛ ومضى في ذلك حتى خرق العرف والعادة ، فكتب عن الخليفة بالخدمة ، « وتصرف في ذلك حتى قال : قالت الخدمة ، وفعلت الخدمة ، وسئلت الخدمة ، حتى رأيت بخط أبي الحسن بن أبي الشوارب القاضي في ترجمة رقعة : خادم الخدمة الشريفة فلان بن فلان^(٢) » • وكان الأمراء وكبار أصحاب المناصب والعمال يتهاكون جميعاً على الألقاب تهالكا شديداً ، وكانوا جميعاً يلقَّبون بالألقاب منسوبة إلى الدولة مثل ولي الدولة ، وعماد الدولة ، ومعين الدولة ، وعز الدولة ، ونحو ذلك^(٣) • يقول البيروني (المتوفى عام ٤٤٧ هـ

(١) هذه القصيدة موجودة في كتاب الأوراق ص ١٥ - ٢١ •

(٢) كتاب الوزراء لـهلال الصابي (المتوفى عام ٤٤٧ هـ - ١٠٥٥ م) ص ١٥٢ •

(٣) إن أقدم هذه الألقاب - التي لا تزال تستعمل إلى اليوم مثلاً لقباً للوزير بفارس - هو لقب ولي الدولة الذي لقب به الوزير أبو القاسم (المتوفى سنة ٢٩١ هـ - ٩٠٣ م) ؛ وفي عهد الحاكم بأمر الله في مصر لقب أحد العمال بأمين الدولة ؛ انظر الآثار الباقية للبيروني ص ١٣٢ والصفحات التالية ، ويحيى بن سعيد ص ١١٣ - ب •

(— ١٠٥٥ م) : « وبنو العباس لما لقبوا أعوانهم بالألقاب الكاذبة ، وسوّوا فيها بين المثوالي والمعادي ، ونسبوههم إلى الدولة بأسرهم ضاعت دولتهم^(١) » . وفي النصف الثاني من القرن الرابع احتيج إلى التفريق بين أصحاب الألقاب فثني بعضهم التلقب ، فكان عضد الدولة (المتوفى عام ٣٧٢ هـ — ٩٨٢ م) يُلَقَّب بتاج الملة ؛ وأخيراً ثلث التلقب ، فلُقِّب بهاء الدولة ضياء الملة وغياث الأمة . ثم داعت ألقاب الدولة في كل مكان عند الفاطميين ، وعند السامانيين في تلقب قواد الجيوش دون تلقب أنفسهم ، لأنهم لم يرغبوا فيها ، واكتفوا بالتكنية ، وعند بغراخان التركي ؛ فإنه لما خرج في سنة ٣٨٢ هـ ٩٩٢ م لقّب نفسه بشهاب الدولة ؛ ثم ظهرت ألقاب كاذبة فيها معارضة لروح الإسلام وتجروء على مقام الألوهية . وكان البويهيون أول من سموا وزراءهم بأسماء مما ينبغي أن يطلق على الله مثل : الأوحد ، وكافي الكفاة ، وأوحد الكفاة ؛ وجاوز نفر هذا الحد ، فسموا أنفسهم بأمير العالم وسيد الأمراء ؛ ولذلك يقول البيروني بعد ذكره ما تقدم : « فأذاقهم الله الخزي في الحياة الدنيا ، وأظهر لهم ولغيرهم عجزهم^(٢) » . وأخيراً يقال إن الخليفة القادر بالله (٣٨١ — ٤٢٢ هـ = ٩٩١ — ١٠٣٠ م) لقب محمود بن سبكتكين صاحب غزنة بأكبر لقب ظل له شأن عند الأجيال التالية وهو لقب السلطان ، وكان محمود أول من لقب به^(٣) . ولكن أمير بغداد طلب في سنة ٤٢٣ هـ — ١٠٣١ م أن يُلَقَّب بالسلطان المعظم مالك الأمم ، فقال القاضي الماوردي ، رسول الخليفة إلى الأمير ،

(١) الآثار الباقية للبيروني ص ١٣٢ .

(٢) الآثار الباقية للبيروني ص ١٣٤ .

(٣) ابن الأثير ج ٩ ص ٩٢ ، وكتاب الاوائل لعلي دده مخطوط رقم ٩٣٧٢ بمكتبة برلين ص ٥٥ نقلا من تاريخ الخلفاء للسيوطي .

إن هذا لا يمكن ، لأن السلطان المعظم هو الخليفة ، وكذلك مالك الأمم ؛
 فعُدل الأمير إلى لقب مالك الدولة ، فأجازه الماوردي^(١) . وفي سنة
 ٤٢٩ هـ - ١٠٣٧ م زيد في ألقاب جلال الدولة شاهنشاه الأعظم ملك
 الملوك ، وهو اللقب الوثني القديم ؛ فنفر العامة من ذلك ، ورموا الخطباء
 الذين ذكروه في المساجد بالآجر ، ووقعت فتنة ، ومع أن الفقهاء أفتوا
 بأن هذه الأسماء إنما يُعْتَبَرُ فيها القصد والنية ، وأن ملك الملوك
 معناه ملك ملوك الأرض ، وليس فيه ما يوجب النكير ولا المماثلة بين
 المخلوق والخالق ، وأن هذا اللقب جائز كما جاز أن يقال : كافي الكفاة ،
 وقاضي القضاة ، فإن كثيرين من أهل الجِد والتدقيق لم يرضوا به ،
 وذكروا أن القاضي الماوردي منع من جوازه ، حتى أدى ذلك إلى أن
 انقطع عن خدمة جلال الدولة بعد أن كان مختصاً به^(٢) . ولم يرض
 هلال الصابي عن تلقيب القادر بالله ابنه وولي عهده بالغالب بالله في عام
 ٣٩١ هـ - ١٠٠١ م ؛ وهو يذكر بعد حكايته لهذا تلك العبارة المعروفة
 التي كانت مكتوبة على قصر الحمراء : لا غالب إلا الله وحده لا
 شريك له^(٣) .

ولم تكن ثمة قيمة حقيقية إلا للألقاب التي يمنحها الخليفة ، وكان
 يدفع له من أجلها الشيء الكثير ؛ وكان ذلك أكبر أبواب دخله في أواخر
 القرن الرابع الهجري ؛ فبعد أن لقب أمير بغداد بمالك الدولة في سنة

(١) المنتظم لابن الجوزي ص ١٨٤ ب .

(٢) المنتظم ص ١٩٢ ب - ١٩٣ ، وطبقات السبكي ج ٣ ص ٣٠٥ ؛ وكان الماوردي
 من خواص جلال الدولة ، فلما أفتى بالنع انقطع عنه ؛ فطلبه جلال الدولة يوماً ، فمضى
 إليه على وجل وخوف ، فقال له الأمير : أنا اتحقق أنك لو حابيت أحداً لحابيتني لما بيني
 وبينك ؛ وما حملك على ذلك إلا الدين ، فتربك ذلك مني ، وزاد محلك عندي .

(٣) كتاب الوزراء ص ٤٢٠ ، ويذهب الصولي (الأوراق ص ٣) إلى أن الألقاب
 مكروهة منهي عنها في كتاب الله وعلى لسان رسوله عليه السلام ، قال الله عز وجل : ولا
 تنابروا بالألقاب .

٤٢٣ هـ - ١٠٣١ م بعث للخليفة أظافا كثررة ؛ وقء أرسلفا قبل التلقفب؁ وإن كان قء أءب أن فلقبب أولا ثم فرسلفا . وكانت هءه الهءافا ألفف ءفنار ؛ وثلاثفن ألف ءرفم؁ وعشرة أثواب ءز؁ ومائة ثوب ءفباف مرطفة؁ ومائة أخرى ءونها؁ وعشرفن منّا عوءا؁ وعشرة أمناء كافورا؁ وألف مئقال عنبرا؁ وألف مئقال مسكا؁ وثلاثمائة مءر صففف؁ وأرسل أفضّا هءافا أخرى لبعض رجال الءاشفة^(١) .

وفف هءا العصر أفضّا ارئقت صور الأءب فف ءضرة الءلفاء ءئف صارت على رسم بقف فف ءوفره مسئمرا طول العصور . كان الءلفة المأمون ءوالف سنة ٢٠٠ هـ فءاطب كما فءاطب أفف رجل آخر بلفظ أنت^(٢) . وكذلك كان فءاطب الءلفة المئءءر عاءة ءوالف عام ٣٠٠ هـ^(٣)؁ وإن كانت تستعمل إء ذاك طرفة الءطاب بضمفر الءائب الى ءانب ذلك؁ فكان فقال أمفر المؤمنف أمر بكفء وكفء . وفف أواخر القرن الثالث لم فكن من السائف أن فءاطب أفف رجل بمثل هءه البساطة؁ وفف أوائل القرن الرابع لقف الءلفة المئقف الأخشفء صاحب مصر بالرفة؁ وقء ءمل الأخشفء الهءافا؁ وأظهر الءءمة والأءب ؛ وءاطب وزفر المئقف الأخشفء باسمه؁ فأمره الءلفة بأن فكنففء تأكفءا لقرءه واءئراما له^(٤) . وفف القرن الءامس الهءرف (الءاءف عشر المفلاءف) كان الءلفة المئءضء لشءة هفبته إءا ءاطب صءفقه الطففب ءائب بن سنان فف الملا سماء؁ وإءا كان فف الءلوات كئاه^(٥) . وكان المأمون فمء فءه مسلما

(١) المنئظم ص ١٨٤ ب من مءطوط برلفن .

(٢) كتاب بفءاء لطففور ص ٩٤ ومواضع كئرة .

(٣) انظر مثلا مرفب ص ١٧٦؁ وكتاب الوزراء ص ٢٢٩ .

(٤) المغرب لابن سعفء ص ٤٠ .

(٥) عفون الأنباء فف طبقات الأطباء لابن أبف أصفبمة ء ١ ص ٢١٦ .

على البطريق ديونيسيوس ، وهكذا كان يفعل بكل من يريد إكرامه^(١) .
ولما فارق مؤنس القائد الخليفة في أوائل القرن الرابع الهجري قبل
يده^(٢) ؛ وكان من خاص التكريم في ذلك العهد أن يقبل الإنسان رجل
من هو فوقه^(٣) وكتف من يساويه^(٤) . وكذلك سلم الجواري من قبل
على تليماكوس (Telemachos) بأن قبّل كتفه وأعلى رأسه^(٥) . وقد
دعا الخليفة الراضي الأمير بجكم مرة ، فقبّل هذا القائد فخذ الراضي
ويده^(٦) .

وكان الأولون من مسلمي العرب يرون في تقبيل الأرض أمام
المخلوقين اجترأ على حقوق الله ؛ ولما قدم على المقتدر بالله رسل ملك
الروم أعفاهم من تقبيل البساط لئلا يطالب المسلمون بمثل هذا في
بوزنطة^(٧) . وفي حكاية ترجع إلى أوائل القرن الرابع أن رجلا صالحا
كتب كتابا لغلام من غلمان نازوك يستعطف فيه سيده ، بعد أن طرده ؛
فاستدعى نازوك ذلك الرجل ، فحضر مرتاعا ، وأهوى ليقبل الأرض ؛
فقال له نازوك ، وكان صاحب الشرطة : « مكّه ، عافاك الله ، لا تفعل ،
هذه من سنن الجبارين ، ما نريد نحن هذا^(٨) » . على أنه حوالي
عام ٣٣٠ هـ لما لقي الأخشيده الخليفة المتقي في الرقة ترجّل عن بعد
ومشى كالغلام بسيفه ومنطقته وجعبته بين يدي الخليفة على سبيل

(١) Michael Syrus, S. 517.

(٢) الهمداني مخطوط باريس ص ٢٠١ (٤) .

(٣) كتاب الوزراء ص ٣٥٨ .

(٤) نفس المصدر ص ٣٥٧ ، ٤٢٣ .

(٥) Odyssee, XVII, 35 ، وكذلك فعل لاديسيوس رعاة الخنازير والبقر (XXI, 224)

(٦) الأوراق للصولي ص ٥٤ .

(٧) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي طبعة سلمون ص ٥٦ ، ويحيى مسكويه (ج ٥

ص ١٢٤) ذلك باقتضاب فيقول : فلما دخلا (الرسولان) قبلا الأرض .

(٨) الفرغ بعد الشدة ج ١ ص ٥٤ .

الخدمة ، وقبل الأرض مراراً ، وتقدم فقبل يده ، ثم صاح به محمد بن خاقان : اركب يا محمد ، ثم صاح : اركب يا أبا بكر ، فقيل إن المتقي قال لابن خاقان : كنه ، فكناه للوقت ؛ ثم كان الأخشيد يقف بين يديه على سيفه ، وإذا ركب حجه ، وجعل مقرعته على كتفه لأنه لم يخدم خليفة قط غيره ، وافتخر بذلك ؛ وقد أعجب الخليفة من فعله ، وقال له : « قد وليتك أعمالك ثلاثين سنة ، فاستخلف لك أونوجور ، وقيل إنه كناه أبا القاسم ، فقبل الأرض مراراً ، وأهدى إليه الأخشيد هدية أخرى على ما فعله بابنه أونوجور وتكنيته له ^(١) » ، وفي عام ٣٦٩ هـ — ٩٧٩ م تم في دار الخلافة تتويج عضد الدولة على أفخم صورة : جلس الخليفة الطائع على سرير الخلافة في صدر صحن السلام ، وحوله من خدمه الخواص نحو مائة بالمناطق والسيوف ، وبين يديه مصحف عثمان ، وعلى كتفيه البردة ، ويده القضيب ، وهو متقلد بسيف ، ووقف الأشراف من الجانبين ؛ ودخل الأتراك والديلم ، ولم يكن مع أحد منهم حديد ؛ فلما وصل عضد الدولة أذن له الخليفة ، فدخل ؛ فلما وقع عليه طرف الخليفة قبل الأرض بين يديه ، فارتاع أحد القواد لما شاهد ، وقال بالفارسية : ما هذا أيها الملك ، أهو الله عز وجل ! فالتفت عضد الدولة إلى من يفهمه أن هذا خليفة الله في الأرض ؛ ثم استمر عضد الدولة يمشي ، ويقبل الأرض تسع مرات ، والتفت الطائع إلى خادمه ، وقال له : استدنه ، فصعد عضد الدولة وقبل الأرض دفعتين ، فقال له الطائع : أَدْنُ إليَّ أَدْنُ إليَّ ، فدنا ، وأكبَّ يقبل رجله وثنى الطائع يمينه عليه . وكان بين يديه سرير ، ومما يلي الجانب الأيمن الكرسي ، فقال له : اجلس ، مرتين ، فلم يفعل ، فقال له : أقسمت لتجلسن ، فقبل الكرسي وجلس ، وبعد ملاطفة قال له الخليفة : قد رأيت أن

(١) المغرب لابن سعيد ص ٤٠ .

أفوض إليك ما وكل الله تعالى إليّ من أمور الرعية في شرق الأرض وغربها وتديرها في جميع جهاتها سوى خاصتي وأسبابي وما وراء بابي ، فتولّ ذلك مستجيراً بالله تعالى ، فقال له عضد الدولة : يعينني الله عزّ وجل على طاعة مولانا وخدمته ؛ ثم أمر الخليفة بأن تفاض عليه الخلع ، ويتوّج ، فنهض عضد الدولة إلى الرواق ، فألبس الخلع وخرج ، وأمره الخليفة بالجلوس ، ثم عقدت له الألوية ، وقريء كتابه ؛ ثم نصحه الخليفة بما أراد ، وقلّده سيفاً ، وخرج ؛ وبعد ثلاثة أيام بعث الخليفة إليه هدية فيها غلالة قصب وصينية ذهب وحراددي بلور : « فيه شراب ناقص كأنه قد شرب بعضه ، وعلى فم الحراددي خرقة حرير مشدودة مختومة^(١) » .

وكان إجلال الخليفة في مصر الفاطمية أعظم مما تقدم ، ففي سنة ٣٦٦ هـ - ٩٧٦ م قريء سجل أحد القضاة في الجامع الأزهر ، « وهو قائم على قدميه ، فكلما مرّ ذكر المعزّ أو أحد من أهله أوّماً بالسجود^(٢) » . ولما أسند القضاء أيضاً في عام ٣٩٨ هـ - ١٠٠٨ م إلى مالك بن سعيد الفارقي قريء سجّله بالقصر ، وهو قائم على رجليه ، وكان القاضي كلما مرّ ذكر الحاكم في السجل قبّل الأرض^(٣) ، وقد أمر الناس في الحرمين في إحدى السنين أن يقوموا عند ذكر هذا الخليفة ، وكان إذا ذكر في الأسواق ومواضع الاجتماع بمصر قام الناس وسجدوا^(٤) . ولكن هذا الخليفة في آخر أمره أظهر الزهد فمنع الناس من تقبيل التراب بين يديه ومن بوس اليد والارتماء بالسجود له ، ومنع من مخاطبته مولانا ؛

(١) المنتظم لابن الجوزي ص ١١٥ ب - ١١٦ .

(٢) ملحق أخبار الولاة والقضاة للكندي ص ٥٨٩ .

(٣) نفس المصدر ص ٦٠٤ نقلاً عن المسيحي .

(٤) المنتظم ص ١٥٠ ب .

ولكن هذه الرسوم عادت في زمن خلفه إلى ما كانت عليه من قبل^(١) .
ولما احتضر الحاكم وصّى أبا محمد الحسن بن عمّار أحد شيوخ كتامة ،
ثم جعل له الوساطة ، وخلع عليه ، وكان الناس يذهبون إلى قصره ،
فمنهم من يوميء بتقبيل الأرض ، ولا يقبل يده سوى أناس بأعيانهم ،
وشرف بعض الناس بتقبيل ركابه ، وكان أجل الناس من يقبل ركبته^(٢) .

وقد ضرب أحد رجال الحاشية في بخارى حوالي هذا العصر أحسن
مثل للأدب وحسن الإصغاء للملك والإقبال عليه ؛ فبينما كان عنده
يحادثه في بعض مهماته لَسَعَتَهُ عَقْرَبٌ في إحدى رجليه عدة لسعات ،
فلم يتحرك ، ولم يظهر عليه أثر ذلك ؛ فلما عاد إلى منزله نزع خُفَّهُ ،
وأخرج العقرب منها^(٣) . ونظر الأخشيد إلى كافور يوما ، وقد جيء
بفيل وزرافة ، فمال جميع العبيد والخدم بأبصارهم للفرجة ، فلم تبرح
عينه من عين الأخشيد خوف أن يحتاج إليه ويدعوه ، فيكون مشتغلا
عنه^(٤) .

وقد تكلم المسعودي في عام ٣٣٢ هـ - ٩٤٤ م عن هذا الأدب في
حضرة الملوك ، فقص علينا أن أبا بكر الهذلي حضر مجلس السفّاح ،
وكان السفّاح مقبلا عليه يحادثه بحديث لأنو شروان في بعض حروبه ؛
فعصفت الريح فأذرت ترابا وقطعا من الآجر من أعلى السطح إلى المجلس ،
فارتاع من حضر لوقعها ، والهذلي شاخص نحو السفّاح ، لم يتغير من
شدة ميل ذهنه وانشغال فكره بمحادثة الأمير ، حتى لم يصبح فيه لحادثٌ

(١) يحيى بن سعيد ص ١٢٢ ب - ١٢٣ ، ١٣٢ ب - ١٣٣ .

(٢) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ٣٦ .

(٣) ابن الأثير ج ٨ ص ١٩٦ ، ويحكى مثل هذا عن الحجاج وعبد الملك بن مروان ؛
انظر محاضرات الأدباء طبعة بولاق ج ١ ص ١١٧ .

(٤) المغرب لابن سعيد ص ٤٧ .

مجال^(١) . ويحدثنا أيضاً عن أحد سُمراء شبرويه بن أبريز أنه كان يسير الملك ، ويستمتع حديثه مُصغياً إليه بجوارحه كلها ، حتى ترك النظر إلى موطيء حافر دابته ، فزلت إحدى قوائمها فمالت بالرجل إلى النهر ، ووقع في الماء ، فسُرَّ الملك بذلك ، لأنه لم يكن يظنه بهذا المقدار من الإقبال عليه ، « فحشا فاه جوهرأ ودثراً ، واستبطنه ، حتى غلب على أكثر أمره^(٢) » .

وكان الأمراء في مخاطباتهم الرسمية وفيما بينهم يتكلمون عن الخليفة ، أمير المؤمنين ، بكل احترام ، ويعبّرون في كلامهم عنه بمولانا ، ويضع الواحد منهم نفسه من الخليفة موضع « المولى^(٣) » ؛ وكان أحدهم إذا كتب لآخر افتتح كتابه بالكلام عن الخليفة من نحو : « كتابي ومولانا أمير المؤمنين سالم موفور والله على ذلك محمود مشكور^(٤) » ، وكان كل شيء ينسب إلى أمره^(٥) .

وفي سنة ٣٧٨ هـ أهدى الصاحب بن عبّاد إلى فخر الدولة في أول المحرم ديناراً وزنته ألف مثقال ، وكان على أحد جانبيه أبيات " من الشعر ، وعلى الجانب الآخر سورة الإخلاص ولقب الخليفة الطائع لله

(١) يحكى شيء يشبه هذا من أبي القاسم الكعبي في حضرة أمير خراسان ، محاضرات الأدباء ج ١ ص ١١٧ .

(٢) مروج الذهب ج ٦ ص ١٢٢ - ١٢٥ .

(٣) ولم يكن الواحد منهم يسمي نفسه عبداً ، كما فعل تكين صاحب مصر ، حتى عام ٣٠٠ هـ - كتاب العيون ص ١٢٥ ب (٤) .

(٤) انظر مثلاً رسائل الصابي مخطوط رقم ٧٦٦ بمكتبة ليدن ص ٧٢ ب ، ٩٠ ب ، ١٢٩ .

(٥) انظر مثلاً نفس المصدر ص ١٢٥ : ١ « وانهينا ذلك إلى مولانا أمير المؤمنين ، وخرج إلينا أمره لا زال عالياً وسلطاناً سامياً ... » ، وص ٢٠٣ : ١ « ولم يرل أكرمكم الله مولانا أمير المؤمنين بتطلع أخباركم ... ويرى فيكم ما يراه في كافة المسلمين من حماية حريمكم وصيانة جميعكم ... ويجارينا أمره الله ذلك من نيته ... ويهيب بنا إلى اللب عن دياركم ... »

ولقبُ فخر الدولة واسمُ جرجان ، لأنه ضرب فيها ؛ هذا مع أن الإهداء كان بالري ، في مكان طهران الحالية ، مع بعدها عن دار الخلافة^(١) .

ولكن أمير المؤمنين كان عند التقائه بالأمراء يرى ضعفه المتزايد ونقصان منزلته ؛ ومن ذلك أن بجكم القائد التركي كان من عادته في داره وحشمه ألا يشرب الماء إذا جاءوه به إلا بعد أن يذوقه بين يديه من جاء به ؛ وعلم الخليفة الراضي بذلك ، فاستعمل معه ما يعمل له في منزله ؛ فكان إذا حُمِل شيء وُضع بين يدي الراضي أولاً ، فأكل منه ؛ ثم يوضع بين يدي بجكم ، وجرى ذلك في كل ما يوضع بين يديه ، وكان بجكم يستعفي الراضي من هذا فلا يعفيه^(٢) .

وقد تعرض بلاط الخلافة الأكبر ما أُنقص هيئته في عهد المستكفي (٣٣٣ - ٣٣٤ هـ = ٩٤٤ - ٩٤٦ م) لأنه وقع في سلطان امرأة فارسية مستبدة تسمى حُسن ، « والتفَّ إلى حُسن نَفَرٌ ممن كانوا معها على الأصول القبيحة ... وكانت تتولى عرض الغلمان والحجّاب في قصر الخليفة في مجلس يقال له الحودان ، لم يكن يصل إليه أحد إلا وزير أو صاحب ، فانخرقت الهيئة بهذه المرأة ، وذهبت الرسوم التي كانت للخلافة ، وصارت الدار طريقاً لكل من لم يَرَهَا ، وكان كل من وصل إلى المستكفي أجلسه بين يديه ... » ؛ وأرادت هذه المرأة أن تأمن توزون وتصلح قلبه ، فجعلت الخليفة يدعوه ويكرمه بما لم يسمح به أحد من الخلفاء قبله ؛ فكان يأكل معه على مائدة واحدة ، ويقدم له دابةً في الرواق التسعيني ، وهو موضع لم يركب منه خليفة قط ؛ وأمر أن تحمل بين يديه شمسة الخلافة وأن يسير الخدم معه إلى

(١) ابن الأثير ج ٩ ص ٤١ .

(٢) الأوراق للصولي ص ٥٤ .

داره^(١) ؛ وكان من سوء حظ الخلفاء أن الديلم الذين ملكوا بغداد كانوا شيعة ، فازداد أمر الخلافة إداراً ، وذهبت حرمة الخلفاء ، ولم يبق لهم من الأمر شيء ؛ لأن الديلم « كانوا يتشيعون ويغالون في التشيع ويعتقدون أن العباسيين قد غصبوا الخلافة ، وأخذوها من مستحقيها ، فلم يكن عندهم باعث ديني على الطاعة^(٢) » . وقد كان ثوار دار الخلافة حتى ذلك الوقت هم الذين يخلعون الخلفاء ويقتلونهم ؛ أما الآن ، بعد قدوم الديلم ، فقد صار الخليفة يعامل أمام الناس جميعاً معاملة سيئة ، لا تراعى له فيها حرمة ولا يعرف له فيها قدر ففي سنة ٣٣٤ هـ - ٩٤٥ م ذهب الأمير معز الدولة إلى دار الخليفة ، وذهب إليها سائر الناس على رسمهم ؛ فلما جلس المستكفي على سريره ، ووقف الناس على مراتبهم ، دخل الأمير معز الدولة ، فقبل الأرض على رسمه ، ثم قبل يد المستكفي ووقف بين يديه يحدثه ؛ ثم جلس على كرسي ، فتقدم نفسان من الديلم ومدّا أيديهما إلى المستكفي ، وعلا صوتهما بالفارسية ؛ فظن أنهما يريدان تقبيل يده فمدها إليهما ، فجذباه بها وطرحاه إلى الأرض ، ووضعاه عمامته في عنقه ، وجراءه ؛ فنهض حينئذ معز الدولة ، واضطرب الناس وارتفعت الزعقات ، وافتتحت دار السلطان ، وضربت الأبواب ، وساق الديلميان المستكفي بالله ماشياً إلى دار معز الدولة حيث سُمِلت عيناه^(٣) .

وفي ٣٦٤ هـ دخل عضد الدولة بغداد ، فكان من حسن سياسته أنه سعى حتى ردّ الخليفة بعد أن أخذه الأتراك معهم كارهاً ؛ وخرج للقاءه في الماء ومعه حشد عظيم من أهل بغداد ، وسار معه حتى أنزله

(١) كتاب العيون ص ٢٢٤ - ٢٢٦ ب .

(٢) ابن الأثير ج ٨ ص ٣٣٩ .

(٣) يحيى بن سعيد ص ٨٦ ب ، ومسكويه ج ٦ ص ١٢٣ - ١٢٤ .

بدار الخلافة^(١)؛ ولكن عضد الدولة طلب من الخليفة فيما بعد ، لما رجع إلى بغداد عام ٣٧٠ هـ - ٩٨٠ م ، أن يخرج للقائه إلى جسر النهر وان ، « ولم تكن العادة جارية بخروج الخلفاء لتلقي أحد من الأمراء^(٢) » .

وكانت حاشية دار الخلافة ونفقاتهم في عهد الخليفة المعتضد ٢٧٩ هـ - ٢٨٩ هـ = ٨٩٢ - ٩٠١ م كما يلي :

١ - أمراء بيت الخلافة .

٢ - أصحاب النوبة من الرجال ، وأرزاقهم في كل يوم ألف دينار، منها سبعمائة دينار للبيضان ، وهم البوابون ، وثلاثمائة للسودان ، وأكثرهم مماليك الخلفاء^(٣) . ومن رسمهم أن ينوبوا في مصافّ باب الخاصة وحوالي القصر . ولهم وظيفة خبز يَمَيِّزُونَ بها لقلّة أرزاقهم^(٤) .

٣ - الغلمان المعتقون ، وهم في الغالب مماليك الخلفاء ؛ ومنهم يُختار الحجاب^(٥) ، وعدّتهم خمسة وعشرون ، وخلفاء الحجاب ، وكانوا نحو خمسمائة^(٥) . ولما قتل المقتدر كان معه رجل من خلفاء الحجاب طرح نفسه عليه فذبح أيضاً^(٦) . وفي سنة ٣٢٩ هـ - ٩٤٠ م أُُنْشِئَ لأول مرة منصبُ حاجب الحجاب^(٧) .

(١) ابن الأثير ج ٨ ص ٤٧٧ .

(٢) المنتظم ص ١١٧ - ب .

(٣) وفي مصدر آخر لا ينطبق ما فيه على حقيقة الواقع تماماً أن عدد هؤلاء الغلمان السود غير الخدم أربعة آلاف (تاريخ بغداد طبعة Salmon ص ٥١) .

(٤) انظر في هذه الأصناف كلها كتاب الوزراء من ص ١١ إلى ص ٢١ .

(٥) مسكويه ج ٥ ص ٥٤١ ، وتاريخ بغداد طبعة سلمون ص ٤٩ ، ٥١ .

(٦) مسكويه ج ٥ ص ٣٧٩ .

(٧) أبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٢٩٥ .

٤ - الختارون ، وهم حرس مستخلصون للموكب وملازمة الدار والدخول أوقات جلوس الخليفة ، والمقام من أول النهار إلى آخره . وكان جند كل قائد ببغداد بما فيهم مماليكه المسلحون يؤثفون وحدة قائمة بذاتها ، فاختر الخليفة من قيادة من عثرف بالشهامة والشجاعة ، وسمثوا بأسماء قوادهم ، فقيـل اليأنسيـة (وذلك نسبة ليأنس) ، والمثفلحية والمسرورية وهكذا . على أنه كان للمعتضد ممالك يقيمون في القصر والحجر تحت مراعاة الخدم والأستاذين وسمآهم الحجرية؛ وهم يختارون من بين الفرسان الذين يحسنون الركوب والرمي ويسمون أيضاً عسكر الخاصة . وكان لخمأرويه بمصر قوم معروفون بالشجاعة وشدة البأس اتخذهم حرساً له ، وسمأهم المختارة ؛ فكانوا يقاتلون أمام جنده ، وإذا ركب مشوا خلفه (١) .

٥ - أصناف أخرى من المرسومين بخدمة الدار والرسائل الخاصة والقراء وأصحاب الأخبار والمؤذنين والمنجمنين والفتجأمين والفراقين والأنصار والحرس وأصحاب الأعلام والبوقين والمخرقين والمضحكين والطبالين والسقايين والطباخين والخبازين وخزنة السروج وعمال الاصطبلات الخمسة - خامسها للإبل - وأصحاب الصيد والملاحين في الطيارات ، وخدمـة المشاعل والأطباء .

٦ - الحرّم ، وأرزاقهن في اليوم مائة دينار ؛ وليس عندنا معرفة دقيقة بعددهن . وقد ذكر الخوارزمي ما زعمه البعض من أن المتوكل كان له اثنا عشر ألف سرية (٢) ، ويقول المسعودي إنه كان له أربعة آلاف سرية ، وفي أحد المخطوطات أربعمئة (٣) ؛ وكان على رأس نساء القصر

(١) نفس المصدر ص ٦٥ .

(٢) رسائل الخوارزمي ص ١٣٧ .

(٣) المروج للمسعودي ج ٧ ص ٢٧٦ .

حوالي عام ٣٠٠ هـ قهرماتان ، إحداهما للخليفة والأخرى للسيدة والدته ؛ وكان يسلم للأولى كبار المعتقلين ليحبسوا عندها مكرمين حبساً هيناً ؛ فمثلاً وكل بابن الفرات حوالي ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م عند زيدان القهرمانة^(١) ، كما سُلِّم إليها الأمير الحسين بن حمدان ، والوزير علي بن عيسى سنة ٣٠٣ هـ - ٩١٥ م^(٢) .

وكان اتخاذ الخليفة نساءً من غير مبالاة بأصلهن ، وإن كان معظمهن من جوارى الترك والروم ، سبباً في إيجاد كثير من الاضطراب في البلاط وفي المناصب الإدارية العليا؛ فكانت كل سيدة تحابي من يتصل بها من الأقارب والأولياء ، وترفعهم ما استطاعت ؛ ومن أمثلة ذلك أن الخليفة المهدي كتب إلى عامل جرش في إشخاص الغطريف بن عطاء أخي الخيزران أم موسى وهارون ابنينه ؛ وكان الغطريف غلاماً لرجل من أهل جرش ، فأعتقه ، وكان يؤاجر نفسه بنظر كروم ؛ فجهاه العامل وكساه ، وحمله إلى المهدي ، فرفع منزلته ، ثم ولاه على اليمن^(٣) . وكان للمقتدر خال" رومي يسمى غريب ، وكان له نفوذ كبير وكان يخاطب بالإمارة^(٤) . وفي سنة ٣٠١ هـ استطاعت أم موسى الهاشمية قهرمانة السيدة أم الخليفة أن تسعى في إسناد نقابة بني هاشم الطالبيين والعباسيين لأخيها؛ فضجّ الهاشميون حتى ردّوا النقابة إلى ابن النقيب السابق^(٥) . وقد أثبتت التجربة أن كثيراً من المنازعات مصدرها أم الخليفة ؛ وقد ذاق المتصلون بالخليفة وبال ذلك ، حتى إن الخليفة كان يُنتخب أحياناً

(١) مريب ص ١٠٩ ، كتاب الوزراء ص ١٠٥ .

(٢) كتاب العيون ص ١٨٥ ، ١٨٦ .

(٣) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٤٨١ من الطبعة الأوربية .

(٤) مريب ص ٤٩ .

(٥) نفس المصدر ص ٤٧ .

لأنه لا أمّ له رجاء أن تستقيم الأمور معه^(١) .

وكان في دار المقتدر حوالي عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م أحد عشر ألفاً من الخدم الخصيان^(٢) ، وفي رواية أخرى أنه كان بها سبعة آلاف خادم وسبعمائة حاجب^(٣) ، وفي مصدر قديم موثوق به أن خدم المتوكل وحاشيته كانوا سبعمائة^(٤) .

وقد جرى أباطرة الدولة الرومانية في العصر المتأخر على عادة الفرس القدماء ، فجمعوا حولهم جماعة يدعونهم إلى الطعام والشراب ، وسموهم « أصدقاء الإمبراطور » ؛ وكذلك فعل الخليفة المأمون لما ورد إلى بغداد ، فإنه أمر بأن تثبت له أسماء من يصلح لنادته من أهل الأدب^(٥) . وقد أثر أن يكونوا من العلماء والقواد ومن جالس الخلفاء . وكذلك حاول القائد بجكم أن ينتفع بندماء الخليفة الراضي ، فلم يجد من ينفعه إلا الطبيب سنان بن ثابت^(٦) . وكان للخليفة المعتمد (٢٥٦ - ٢٧٩ هـ = ٨٦٩ - ٨٩٢ م) مع ندمائه مجالسات ومذكرات قد دُوّنت في أنواع من الأدب ، فيها مدح النديم وذكر فضائله وذمّ التفرد بشرب النبيذ وما قيل في ذلك^(٧) ، وكان للندماء أرزاق^(٨) .

-
- (١) عريب ص ١٨١ ، وكتاب العيون ص ١٢١ ب بالترقيم العربي (٤) ، وقد توفيت والدة القاهرة نفسها (كتاب العيون ص ١٦٦) .
(٢) تاريخ بغداد طبعة سلمون ص ٤٩ ، نقلا عن القاضي التنوخي (المتوفي عام ٤٤٧ هـ - ١٠٥٥ م) ؛ وأبو المحاسن ج ٢ ص ٢٤٨ .
(٣) تاريخ بغداد ص ٥١ .
(٤) كتاب الديارات للشابشتي ص ٦٨ ب .
(٥) نفس المصدر ص ٢١ ب .
(٦) مسكويه ج ٦ ص ٢٦ .
(٧) مروج الذهب ج ٨ ص ١٠٢ ، ويحكى لنا الشابشتي (ص ١٨٠) أن المأمون أراد يوماً أن يتسلى مع ندمائه ، فأمر بإحضار اللحوم وآلة الطبخ وطلب من الندماء أن يطبخ كل واحد منهم قدراً ، وطبخ هو أيضاً قدراً .
(٨) الفهرست لابن النديم ص ٦١ .

وقد وصف لنا الصولي أول جلسة للخليفة الراضي (٣٢٢ - ٣٢٦ هـ = ٩٣٦ - ٩٤٠ م) مع أصحابه : كانوا يجلسون على رسم وترتيب مخصوص ، وكانوا في أول جلسة أربعة عن يمينه وخمسة عن يساره ؛ فكان على يمينه قريبا إليه إسحاق بن المعتمد أحد الأمراء ، و يليه الصولي ، الأديب ولاعب الشطرنج المشهور ، ثم أحمد بن محمد العروضي الذي كان مرسوما بتأديب أبي إسحاق المتقي أمير المؤمنين ، ثم يليه محمد ابن عبد الله بن حمدون ، أحد أبناء الأشراف المتصلين بالبلاط ؛ وكان على يساره ثلاثة من آل المنجم وهم من أدباء الحاشية ، واثنان من بني البريدي العمال المشهورين ، وكانا يعلمان الخليفة الخط . وقد افتتح المجلس بإنشاد قصائد بمناسبة تقليد الخلافة ، ثم تكلم الخليفة ، فشكا ثقل العبء الذي ألقاه عليه هذا المنصب بسبب قلة الأموال وتغير الأحوال وكلب الجند وخراب الدنيا ؛ وذكر أنه يستصعبه من الغم والأسف والاهتمام أكثر مما يؤمل من السرور ، ورجا الله أن يعيله بجميل نيته . وكان مما قاله : والله لقد جاءني هذا الأمر ، ولا شرعت فيه ، ولا جئته ، ولا علم إليه ذلك مني في سر ولا علانية ، ثم تحدث عن إعانات القاهر له وخوفه من قتله إياه في ليله ونهاره ، إلى أن قال : أليس بابن المعتضد وأخ المقتدر وعم لنا ؟ هذا والله عار وعيب لا يزال ، فقال له الصولي : قد أزال الله عن سيدنا كل عيب ؛ وله في رسول الله أسوة حسنة ؛ هذا عمه أبو لهب أنزل الله فيه سورة من القرآن يعرفها كل إنسان ، فما لحقه عاره . يقول الصولي : « فكننا بين يديه في ذلك اليوم ثلاث ساعات من الليل نشرب ، وكان هو لا يشرب ، قد ترك النبيذ جملة » ؛ وكان لكل من الفريقين اللذين على يمينه وعلى يساره في أول جلسة نوبة خاصة به ، ويظهر أن بعض النوبة كانوا يحضرون النوبة الأخرى أحيانا (١) . ويقول الصولي : إن ما امتاز به الراضي في مجالس

(١) الاوراق للصولي ص ١١ - ٢٦ ، ١٤٣ .

منادماته أنه كان يأمر بأن توضع بين أيدي الندماء الصواني عليها خماسيات المطبوخ ، والمغاسل ، وكيزان الماء ، ليشرب كل واحد منهم ما يريد . » ولم يكن يفعل ذلك الخلفاء إلا خصوصاً بالواحد بعد الواحد^(١) ، وبالجماعة في وقت من الدهر » . وكان يأمر أن توضع بين أيديهم الفواكه الرطبة واليابسة ، فينالوا منها كما ينالون في بيوتهم ؛ بل يحكي الصولي أن الندماء كانوا يتبارون في الشرب بين يديه ، فيُسَرُّ بذلك ، ويشيب عليه ، ويقول : مَن زاد في شربه فإنما فعل ذلك سروراً بنا ونشاطاً لمجلسنا ، وكان إذا شرب أحد المتبارين كأساً قبل صاحبه رفعها ليرأها الراضي ؛ وقد فعل اثنان منهما ذلك مراراً إلى أن ضجر الراضي فقال : كأنها قوارير بول تدفع بين يدي طيب^(٢) .

وكان لكل سلطان من السلاطين أمانة^٣ لندمائه ، إذا أراد نهوضهم ، فكان أردشير إذا تمطى قام سَمَّارُهُ ؛ وكان يزدجرد يقول : شَبْ شُدْ (ومعناها تقدّم الليل) ؛ وكان سابور يقول : حسبك يا إنسان ! وكان عمر يقول : قامت الصلاة ؛ وعبد الملك : إذا شئتم ؛ والرشيد : سبحان الله ؛ وكان الواثق يمسّ عارضينه^(٤) .

وكانت نفقات دار الخلافة عظيمة جداً ؛ فكانت نفقات المطابخ والمخابز عشرة آلاف دينار في الشهر . وكان يطلق في كل شهر في جملة نفقات المطبخ لثمن المسك وحده ثلثمائة دينار ، مع أن الخليفة لم يكن يأكل طعاماً فيه مسك ، ولا يطرح له إلا اليسير في الخشكنانج ؛ وكان

(١) فمثلاً كان لكل نديم من ندماء الواثق (٢٢٧ - ٢٣٣ هـ = ٨٤١ - ٨٤٧ م)

نوبة لا يحضر إلا فيها - الأغاني ج ٣ ص ١٨٤ .

(٢) الأوراق للصولي ص ٧١ ، ٧٢ .

(٣) محاضرات الأدباء ج ١ ص ١٢١ .

يُصرف للسقّايين مائة وعشرون ديناراً في الشهر ، ومائتا دينار لثمن الشمع والزيت ، وثلاثون ديناراً للأدوية ، وثلاثة آلاف دينار نفقات خزائن الكسوة والخِلع والطيب وحوائج الوضوء والحمام ونفقات خزائن السلاح وما يَرمّ من الجراشن والدروع ويتَّخذ من النشاب والأعلام ونفقات خزانة السروج والفرش^(١) .

وكانت نفقات دار الحرم التي بناها خمارويه عظيمة جداً ، وكان يفضل عن حاجات من فيها الشيء الكثير للخدم والطباخين . واشتهر بيعهم لذلك ، « وكان شيئاً موجوداً في كل وقت لكثرة واتساعه ، بحيث أن الرجل إذا طرّقه ضيف ” خرج من فوره إلى باب دار الحرم ، فيجد ما يشتريه ليتجمل به لضيفه مما لا يقدر على عمل مثله »^(٢) .

ولما قعد القاهر في الخلافة أظهر من الجِد والاختصار والقناعة ما هابه به الناس، فلما عُرِضت عليه صنوف الألوان والحلواء والفاكهة التي كانت توضع بين أيدي الخلفاء في كل يوم استكثرها ؛ وكانت تبْتَاع بثلاثين ديناراً ، فأمر بأن يُقتصر من ذلك على دينار واحد ومن الطعام على اثني عشر لونا . وكان يُقدّم لغيره في كل يوم ثلاثون لونا من حلواء فاقتصر على ما يكفيه^(٣) .

وفي ذلك العصر كانت أيام العسر قد أقبلت ؛ ففي عام ٣٣٥ هـ — ٩٣٧ م أنقص عدد الحجاب من خمسمائة إلى ستين^(٤) ؛ وفي سنة ٣٣٤ هـ — ٩٤٥ م استولى معز الدولة على كل الأمور المالية من يد

(١) كتاب الوزراء ص ١٦ ، ١٨ ، ١٩ ، ٣٥٢ .

(٢) الخطط للمقريزي ج ١ ص ٣١٧ — ٣١٨ .

(٣) عريب ص ١٨٣ .

(٤) مسكويه ج ٥ ص ٥٤١ .

ال خليفة ، وأقام له لنفقتة كل يوم ألفي درهم^(١) ، وهو أقل من نصف ما كان يحتاج إليه^(٢) . وبعد ذلك بسنتين قطع عن الخليفة الألفي درهم وعوّضه عنها ضياعاً من ضياع البصرة وغيرها زيادة على قدر ضياع الخليفة بنحو مائتي ألف دينار في السنة ؛ ثم نقص ارتفاعها على ممر السنين إلى أن صار خمسين ألف دينار في السنة^(٣) .

ثم جرت العادة منذ عام ٣٣٤ هـ - ٩٤٥ م أن تنهب دار الخلافة بعد موته أو خلعه حتى لا يبقى فيها شيء^(٤) . وفي سنة ٣٨١ هـ - ٩٩١ م لما خلع الطائع حوّل ما كان في دار الخلافة من المال والثياب والأواني والمصاغ والفروش والآلات والرخام والخشب والساج والتماثيل والأبواب والشبابيك والرصاص حتى خلت دار الخلافة^(٥) . وكان العامة من الرومان يطلقون لأنفسهم العنان لمثل هذا الصنيع عند موت البابا .

ونلاحظ هنا تشابهاً يستلفت النظر بين الخليفة والبابا ، وذلك أن الخليفة في هذا العصر صار رئيساً روحياً فقط ليس له سلطة سياسية ، وصار الرئيس الروحي لجميع المسلمين ، وكان تقلّص سلطانه عن العراق ، حتى لم يبق له إلا بغداد ينازعه عليها المنازعون ، مما أسرع في جعل

(١) مسكويه ج ٦ ص ١٢٥ .

(٢) كانت نفقات الحضرة في أيام المعتضد سبعة آلاف دينار في كل يوم (كتاب الوزراء ص ١٠) ، وفي سنة ٣٣٠ هـ - ٩٤١ م قدر لسائر نفقات دار الخلافة مائة وخمسون ألف درهم في السنة (كتاب العيون ص ١٢٠٣) .

(٣) المنتظم ص ٧٨ ب .

(٤) يحيى بن سعيد ص ٨٦ ب - ١٨٧ ، ومسكويه ج ٦ ص ١٢٤ . ولما مات الراضي أرسل بجسم القائد إلى دار الخلافة ، وأخذ فرشاً وآلات كان يستحسنها (ابن الأثير ج ٨ ص ٢٧٦) ، ولما خلع الوزير في عام ٢٩٩ هـ - ٩١١ م نهبت داره وأخربت (كتاب الوزراء ص ٢٩ والمنتظم ص ١٤٠) .

(٥) المنتظم ص ١٣٠ ب وابن الأثير ج ٩ ص ٥٥ ، ٥٦ .

منصب الخليفة روحيا دينيا . ففي سنة ٤٢٣ هـ — ١٠٣٢ م نزل السلطان جلال الدولة من داره على سكر ؛ وانحدر في سميرية ، ومعه ثلاثة نفر من حاشيته ؛ وصعد إلى بستان دار الخلافة ، وجلس مع بعض مغنياته تحت شجرة ، واستدعى نبذا فشربه ، وأمر الزامر أن يزمر ؛ وعرف الخليفة ذلك فشقّ عليه وأزعجه ، فأرسل للسلطان قاضيا وحاجبا فقالا له : إن النبيذ والزمر مما لا يجوز في هذا الموضع على مقربة من الخليفة ؛ فلم يقبل كلامهما ، ولم يمتنع ؛ فتغيّط الخليفة ، وأرسل له كلاما غليظا ، وأفهمه أن هذه السيرة تشين الخلافة ، وهدّد بمفارقة البلد ؛ فحضر الوزير واعتذر^(١) ؛ على أن الدور الذي كان للخليفة في هذه العصور الأخيرة كان بسيطا ، لا يشبه منصب رئيس الكنيسة ؛ إذا قورن بإمبراطور بوزنطة الذي كان يَحْيَى في ميدان الألعاب بوصف أنه داود الثاني أو الرسول بولس الثاني ؛ وكان يَحْتَقَى به كما يَحْتَقَى بكبار القسس ؛ وكان يمضي يومه بين الكنائس والمذابح وصور القديسين ، كما يدلّ على ذلك كتاب De Caerimoniis

*

(١) المنتظم ص ١٨٥ — ب .

الفصل العاشر

الاشراف

كان العرب يقولون : الشرف نَسَبٌ ، يقصدون أنه في الدم ؛ وأول ما يجب أن يتوفر للسيد أن يكون جواداً شجاعاً ، ومن خصاله أن يكون عاقلاً متغافلاً ... كما قال الفرزدق :

كأن فيه إذا حاولته بلكها عن ماله، وهو وافي العقل والورع
وكما قال الشاعر :

ليس الغبيُّ بسيد في قومه لكن سيد قومه المتغابي^(١)

ولا بد أن يكون عظيم الرأس ، ومن لم يكن عظيم الهامة فليس بسيد^(٢) - كالكاتب فمن صفته أن يكون صغير الهامة^(٣) - ومن صفاته أن يكون كثَّ شعر الناصية ، أشمَّ عرنين الأنف ، واسع الأُشداق^(٤) ، غير مستدير الوجه ، عريض الصدر والمنكبين ، مديد الساعد ، طويل الأنامل^(٥) . ويكره في السيد التصنع في اللباس والمشية ؛ ولذلك يقال :

(١) عيون الأخبار لابن قتيبة طبعة بروكلمان ص ٢٧١ .

(٢) نفس المصدر ٢٧٠ .

(٣) صبح الأعمش للقلقشندي طبعة دار الكتب المصرية سنة ١٣٤٠ هـ - ١٩٢٢ م

ج ١ ص ٦٧ .

(٤) وهذه أيضاً صفة كرام الخيل .

(٥) ومن صفات رأس الجالوت (رئيس اليهود) أن يكون طويل الباع تبلغ أنامله ركبته (مجلة الأبحاث اليهودية مجلد ٥٩ (١٩١٠) ص ١٢١ وما يليها ؛ ومفاتيح العلوم للخوارزمي ص ٣٥) ؛ ومن صفات المهدي عند السنوسيين بإفريقية أن تبلغ أنامله الأرض ، (انظر M. Hartmann, Af. R. 1, S. 266.

« عمامة السيد ملوثة (أو ملوية) أي يديرها على رأسه كيفما اتفق^(١) » .
ويحكى عن الفضل بن يحيى أحد رجال الحاشية في العصر العباسي أنه
قال : « الناس أربع طبقات : ١ - ملوك » قدّمهم الاستحقاق ، ٢ -
وزراء فضلتهم الفطنة والرأي ، ٣ - وعِليّة أنهضهم اليسار ،
٤ - وأوساط ألحقهم بهم التأدّب ؛ والناس بعدهم زبد جفاء ، وسيل
غشاء ، لكّع ولكاع ، وريطة اتضاع ، هم أحدهم طعمه ونومه^(٢) .

وكان الشرف والسيادة نتيجة للمال وللسيطرة السياسية ، وهما
شيئان في غاية الدناءة . وقد أهمل المسلمون مسألة الدم وخصوصاً دم
الأم إهمالاً شديداً ؛ وذهبت قلة الاكثراث بذلك إلى حد أن جميع الخلفاء
في القرنين الثالث والرابع للهجرة كانوا أبناء جوار من الترك أو الروم ؛
وكاد رجل أسود في أوائل القرن الثالث الهجري أن يرتقي إلى عرش
الخلافة^(٣) .

على أن الإسلام أوجد نوعاً من شرف الدم لا يزال باقياً إلى عصرنا
هذا ، وذلك في قرابة النبي أو بني هاشم أو أهل بيت رسول الله أو
« أهل البيت » باختصار ؛ وكانوا يأخذون ، باعتبارهم قرابة النبي ،
راتبا من الحكومة ، وكذلك حرمت عليهم الصدقة هم ومواليهم^(٤) .

(١) أنباء نجباء الأبناء ، مخطوط برلين رقم ٩٥٠٧ ص ١٤ ب ومخطوط رقم ٦٠٣٢
ص ١٥ ب ، وهذا الكتاب لابن ظفر المكي المتوفي عام ٥٦٥ هـ - ١١٧٠ م .

(٢) مختصر كتاب البلدان لأبي بكر أحمد بن محمد الهمداني المعروف بابن الفقيه ،
طبعة ليدن عام ١٣٠٢ هـ ص ١ .

(٣) هو إبراهيم بن المهدي ، وامه أم ولد سوداء ، وكان شديد السواد براق اللون
طويلاً بدينياً ، حتى كان يميز بذلك (مطالع البدور للفضولي ج ١ ص ١٣٤) .

(٤) رسائل الجاحظ طبعة فان فلون ص ٧ .

وكان لهم قضاء مستقل بهم يتولاه تقيهم الذي يعينه الخليفة^(١) . وكان لهم تقيب لا في بغداد فقط ، بل في جميع المدن الكبرى مثل واسط والكوفة والبصرة والأهواز^(٢) . وفي سنة ٣٥١ هـ - ٩٦١ م كانت نقابة الطالبين بمصر للشاعر أبي القاسم أحمد بن محمد بن إسماعيل طباطبا^(٣) . وكان تقيب العلويين في عهد الفاطميين أيضاً من كبار رجال دار الخلافة^(٤) . وقد انتهى إلينا كتاب بتقليد أبي أحمد الحسين بن موسى نقابة الطالبين سنة ٣٥٤ هـ - ٩٦٥ م ، ونرى من هذا الكتاب أن التقيب هو الذي يحكم أيضاً في النزاع بين الطالبين وبين سائر رعية الخليفة^(٥) .

وكان الفرعان المتعاديان من أهل البيت ، وهم العباسيون الذين وصلوا إلى الرياسة ، والطالبيون الذين لم يبلغوها ، يخضعون جميعاً لتقيب واحد حتى القرن الرابع^(٦) . وفي آخر هذا القرن صار لكل فريق منهم تقيب خاص ، والسبب الأقوى في ذلك أن العباسيين بدأ أمرهم في الضعف وبدأ الآخرون في القوة ، فلم يستطيعوا أن يحتملوا إشراف أحد على أمرهم ؛ وقد مهدت ظروف ذلك العصر الطريق لما عليه الإشراف اليوم .

وكان كل من العلويين والعباسيين يخاطب بالشریف^(٧) ؛ ولم يكن للعلويين شارة" يتميزون بها كما تدل على ذلك الحكاية التي أوردها

(١) الأحكام السلطانية للماوردي ، طبعة إنجر من ١٦٥ .

(٢) المنتظم لابن الجوزي من ١١٥ ب .

(٣) المغرب لابن سعيد من ٤٩ .

(٤) Becker, Beiträge, 1, S. 33 نقلا من السبحي .

(٥) رسائل الصابي طبعة بعبدا (لبنان) ١٨٩٨ من ١٥٣ .

(٦) عريب من ٤٧ .

(٧) فيما يتعلق بالعلويين انظر كتاب الفرج بعد الشدة للتوخجي ج ٢ من ٤٣ ، والإرشاد

لياقوت ج ١ من ٢٥٦ وفيما يتعلق بالهاشميين انظر المنتظم لابن الجوزي من ٩٢ ب .

عريب بن سعيد القرطبي في كتابه صلة تاريخ الطبري^(١) ؛ أما اللون الأخضر فلم يجعل شارة لهم إلا أخيرا في القرن الثامن الهجري^(٢) .

وكان يُعطى لكل واحد من بني هاشم ببغداد دينار^٣ في كل شهر في عهد المعتمد (٢٥٦ - ٢٧٩ هـ = ٨٧٠ - ٨٩٢ م) ؛ أما الذين خرجوا من بغداد فقد تركوها خواة الوفاض . ثم اقتصر الخليفة المعتضد على ربع دينار . وكان عدد بني هاشم بالحضرة أربعة آلاف نفس ، وجملة الجاري لهم ألف دينار في الشهر^(٤) ؛ وفي سنة ٢٠٩ هـ - ٨٢٤ م أحصي عدد العباسيين ، فكانوا ثلاثة وثلاثين ألفا^(٥) ؛ على حين أن الجاحظ حوالي ذلك الوقت يقول : « إن آل أبي طالب أُنحسوا منذ أعوام وحصلوا ، فكانوا قريبا من ألفين وثلاثمائة »^(٥) .

وكان يجري لمشايخ الهاشمين راتب خاص يذكر في الميزانية مع أرزاق الخطباء في المساجد الجامعة ؛ وجملة ذلك ستمائة دينار في الشهر^(٦) . وكان لأولاد الخلفاء جاري خاص ، وإن كان قليلا ؛ فكان المعتضد (٢٧٩ - ٢٨٩ هـ = ٨٩٢ - ٩٠٢ م) يجري على أولاد المتوكل وأولادهم رجالا ونساء ألف دينار في الشهر ، وكان يعطي أولاد الواثق والمهتدي والمستعين ومن في قصر أم حبيب خمسمائة دينار في الشهر ،

(١) عريب ص ٤٩ .

(٢) انظر الفصل الخاص بالشيعة .

(٣) كتاب الوزراء ص ٢٠ .

(٤) الطبري ج ٣ ص ٩٦٩ (٥) وكتاب العيون ص ٣٥١ (٦) ، ولعله يشير إلى الجزء المطبوع .

(٥) كتاب الفصول للجاحظ مخطوط رقم ٣١٣٨ بالمتحف البريطاني ص ٢٠٧ .

(٦) كتاب الوزراء ص ٢٠ .

وأجرى على ولد الناصر عبد الواحد وإخوته خمسمائة دينار أيضاً^(١) .
ولذلك لم يخلُ العلويين من بعض المخاطرين الساخطين ، وكانت
بخارى مركز هذه الجماعة الذي إليه يأوون ، لأنه كانت ببخارى أكبر
حكومة غير شيعية بعد بغداد . وفي حوالي سنة ٣٨٠ هـ التقى ببخارى
بعض أولاد الخلفاء مثل أبي طالب المأموني وأبي محمد الواثقي ، وابن
المهدي وابن المستكفي^(٢) . وكان أبو محمد الواثقي يشهد بنصيبين عند
الحكام والقضاة ، وإليه مع الشهادة الخطابة في المسجد الجامع ، ثم أفسد
على القاضي أمره ، فأخرج من بغداد ، فقصد خراسان راجياً أن يقلد
قضاء أو ديوان يريد ، فلم ينل ما أراد ، فذهب مغاضباً يتوغل في بلاد
الترك ، حتى ألقى عصاه بحضرة بغراخاقان ، وافتعل مع رجل آخر كتاباً
عن الخليفة بتقليده العهد بعده ، حتى اضطر الخليفة أن يكتب بتكذيبه
إلى خراسان وسائر الأطراف ، ولم يزل الواثقي يزيّن لبغراخاقان إزالة
الدولة السامانية والاستيلاء على المملكة ، وبنى التدبير على أن تكون
له الخلافة ، ويتقلد التركي أعمال خراسان وما وراء النهر من يده ،
فألم التركي في جيوشه ببخارى واستولى عليها ، ولكنه مات قبل تحقيق
نهاية التدبير ، وعاد الواثقي إلى بغداد سرّاً بعد فشل تدبيره ، ولكن
الخليفة فطن إليه واضطره إلى الخروج ، فعاود بلاد الترك ، وتقلبت
به الأحوال ، حتى قبض عليه يمين الدولة محمد بن سبكتكين ، وحبسه
في إحدى القلاع موسّعاً عليه ، حتى مات^(٣) . أما المأموني فكان أيضاً
يسمو بهمه إلى الخلافة ويُمَنّي نفسه قصد بغداد في جيوش تنضم
إليه من خراسان لفتحها ، فاقتطعت المنية دون بلوغ الأمنية ، ولم يكن بلغ

(١) نفس المصدر ص ٢٠ .

(٢) بتيمة الدر ج ٤ ص ٨٤ - ٨٧ ، ١١٢ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٤٢١ وما يليها ، وبتيمة الدر ج ٤ ص ١١٢ - ١١٣ ،

وابن الأثير ج ٩ ص ١١٧ - ١١٨ .

الأربعين ، وكانت وفاته سنة ٣٨٣ هـ - ٩٩٣ م^(١) . ثم حاول محمد بن الخليفة المستكفي الذي خلع سنة ٣٣٤ هـ - ٩٤٥ م أن يستولي على الدولة ، مستعيناً بما جاء في الأخبار من ظهور المهدي . فظهرت دعوته بين الخاص والعام ، وادّعى أنصاره أنه «يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، ويجاهد أعداء المسلمين ، ويجدد ما عفا من رسوم الدين » ، فتطلعت إليه نفوس العامة ، وجعل دعاته يأخذون له البيعة على الرجل بعد الرجل . فمن كان من أهل السنة قالوا له إنه عباسي ، ومن كان من أهل التشيع قالوا له إنه علوي ، ودخل جماعة من وجوه الكتاب وأمائل الناس في هذا الأمر ، ودخل فيه خلق كثير من الديلم والترك والعرب . وكان فيهم سبكتكين القائد العجمي ، وكان يتشيع ، فقال له الدعاة : إن الرجل علوي ؛ ووعدوه بأن يفكّد إمرة الأمراء ، فاستجاب للدعوة ؛ ثم ظهر لسبكتكين أن الرجل عباسي لا علوي ، فتغيرت نيته وتصوره بصورة المحتال ؛ ثم انتهى أمره بأن قبض عليه بختيار وعلى أخيه وأسلمهما للخليفة المطيع لله ؛ فأمر بجذع أنف صاحب الدعوة ، وقطع أذن أخيه وجسهما ؛ ثم هربا وخفي أمرهما^(٢) .

وكان الهاشميون ، إلى جانب ما يجري لهم من راتب خاص ، يقدمون في تولّي مناصب مشرّفة يصيبون منها المال بلا مبالاة ولا مراجعة ضمير : فكانت تسند إليهم إمارة كثير من المداجد^(٣) ؛ فمثلاً كان أحد الهاشميين (توفي عام ٣٥٠ هـ - ٩٦١ م) إماماً لجامع المنصور

(١) البتيمة ج ٤ ص ٩٤ ، وابن الأثير ج ٩ ص ٧١ .

(٢) مسكويه ج ٦ ص ٢١٥ - ٢١٧ .

(٣) كتاب الخراج لقدامة بن جعفر مخطوط باريس ص ١٤ - ب .

بغداد ، وهو أكبر جامع في الدولة الإسلامية^(١) ، وكان إمام جامع عمرو بمصر في مثل هذا الوقت هاشمياً أيضاً^(٢) ، وكذلك تولى منصب قاضي القضاة في عامي ٣٦٣ هـ - ٩٧٤ م و ٣٩٤ هـ - ١٠٠٤ م رجلان من بني هاشم^(٣) . وفي أواخر القرن الرابع كان أبو محمد الوائقي من ولد الوائقي بالله أمير المؤمنين يتولى الخطبة في المسجد الجامع بنصيبين^(٤) ، كما كان الذي يحج بالناس في كل عام رجلا من بني هاشم ، وهذه مهمة يصيب من يقوم بها شيئاً كثيراً ، وكانت لا تخرج من يد الهاشميين . ولما احتاج المأمون أن يستعين بالعلويين على أخيه الأمين تولى الحج بالناس رجال من الطالبين منذ عام ٢٠٣ هـ ، وكانت هذه أول مرة يحج فيه الطالبيون بالناس ، ولكن إمارة الحج عادت إلى الهاشميين بعد ذلك بثلاث سنين ، وبقيت لهم حتى آخر أيام المسعودي عام ٢٣٦ هـ - ٩٤٧ م^(٥) ، ثم آلت إلى العلويين ، وكانوا ينيبون من بينهم من يقوم بالحج^(٦) .

وكانت أول ما تعطى المبرات إلى أقارب النبي ، فكان أحمد بن أبي يعقوب بن يوسف بن إبراهيم المعروف بابن الداية (المتوفى عام ٣٤٠ هـ) يتجري بمصر في عهد ابن طولون الجرايات على الأشراف الطالبين ، ومنهم من كان ينال مائتي دينار في كل سنة^(٧) . وكان الوزير علي بن عيسى في أوائل القرن الرابع ينفق كل سنة أربعين ألف درهم في صلات الطالبين والعباسيين وأولاد الأنصار والمهاجرين وفي مصالح

(١) المنتظم ص ٩٠ ب .

(٢) ملحق الكندي ص ٥٧٥ .

(٣) المنتظم ص ١٠٥ أ - ب ، ١٤٩ ب .

(٤) كتاب الوزراء ص ٤٢١ .

(٥) مروج الذهب ج ٩ ص ٦٩ وما يليها .

(٦) المنتظم ص ١٢٩ ب ، وابن الأثير ج ٩ ص ٥٤ ، على أن إمارة الحج بمصر ظلت

في أيدي الهاشميين . أنظر ملحق الكندي ص ٥٧٥ .

(٧) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ١٥٩ .

الحرمين^(١) . وفي سنة ٣٣٤ هـ وصل الخليفة المطيع لله العباسيين والعلويين في يوم بنيف وثلاثين ألف درهم^(٢) ؛ وكان أبو العلاء المرعي يصل بعض العلويين ، وبعث إليه مرة بشيء من النفقة ، وأرسل له يعتذر لقلته ويرجوه قبوله^(٣) . ومن الأمثال المعروفة أن العلوي يأخذ ولا يعطي^(٤) .

وإذا نظرنا إلى قلة جاري بني هاشم ، وهو ربع دينار في الشهر ، علمنا أنهم لا بد أن يكونوا جميعاً علويين وعباسيين في فاقة شديدة ؛ ونجد أحد الهاشميين يشتغل عيناً بجمع الأخبار ؛ وفي عام ٣٣٤ هـ - ٩٤٥ م وقع غلاء ومجاعة ؛ فقتل كثير من النساء الهاشميات ، لأنهن كن يقتتلن الأطفال ويأكلن لحهم^(٥) . وكان عند الصاحب بن عباد ، وزير فخر الدولة بشمال فارس ، علوي^(٦) شامي^(٧) يتحدث بما شاهد من الأعاجيب^(٨) . وقد تحدث ابن الحجاج (توفي عام ٣٩١ هـ - ١٠٠١ م) في بعض شعره عن مغنية هاشمية سيئة السيرة^(٩) . ومما يحكى عن كافور الأخشيدي صاحب مصر أنه وقفت له امرأة في طريقه وصاحت به : ارحمني يرحمك الله ، فدفعها أحد رجاله دفعا غنيا ، فسقطت ؛ فاغتاز كافور وأمر بقطع يده ؛ فقامت تشفع له ؛ فتعجب من مكرمتها ، وقال : اسألوها عن أصلها ، فما تكون إلا من بيت عظيم ؛ فسئلت ، فإذا بها علوية ؛ فعظم الأمر على كافور وقال قد أغفكنا الشيطان عن نساء الأشراف ؛ وأحسن إليها وتفقد سائر نساء الأشراف وأدر عليهن

(١) كتاب الوزراء ص ٣٢٢ - ٣٢٣ .

(٢) المنتظم ص ١٧٤ .

(٣) رسائل أبي العلاء طبعة مرجليوث ص ٣٥ .

(٤) كتاب الفرج بعد الشدة للتنوخي .

(٥) يحيى بن سعيد ص ١٨٧ والمنتظم ص ٧٤ ب .

(٦) محاضرات الادباء ج ٢ ص ٢٩٥ .

(٧) ديوان ابن الحجاج ج ١ ص ١٤١ .

الإحسان والجرايات^(١) . وفي سنة ٣٥٠ هـ - ٩٦١ م وقعت في بغداد فتن عظيمة أصلها أن رجلاً عباسياً عريداً على رجل علوي ، وهما على نبذ ، فقتل العلوي ونفر أهله واستغاثوا لأجله ، ودخلت العامة ، وعظم الأمر ؛ وكان « أعمام النبي » من أكبر مشعلي نيران الفتنة بين عامة بغداد^(٢) .

وفي عام ٣٠٦ هـ - ٩١٨ م وثب جماعة من الهاشميين على الوزير علي بن عيسى بسبب تأخر أرزاقهم فشتموه وخرقوا دراعته ، وأرجلوه ؛ فخلصه القواد منهم ؛ واتصل ذلك بالمقتدر فأمر فيهم بأمر عظام وبأن ينفوا إلى البصرة مقيدين ؛ فحملوا في سفينة مطبقة بعد أن ضرب بعضهم ، وأمر الخليفة أن يحبسوا في مجلس البصرة ، فحملهم سبك الطولوني أمير البصرة مقيدين على حمير إلى دار في جانب المجلس ، وكلهم بجمل ووعدهم خيراً ، وفرق فيهم أموالاً إلا أنه أسر بذلك . ثم نفذ كتاب بإطلاقهم ، فأحسن إليهم الأمير وصنع لهم طعاماً ووصلهم ، وأكرت لهم سُميريات ، فكان مقامهم في البصرة عشرة أيام^(٣) . وكان كلما قوي أمر الشيعة ببغداد وأظهروا الاحتفال بأعيادهم ، قابل العباسيون السنيون ذلك بنهوض من جانبهم وفعلوا مثل ما يفعله الشيعة ؛ وأكبر من كان يفعل ذلك السنيون في باب البصرة^(٤) .

وحوالي عام ٣٥٠ هـ - ٩٦١ م وقعت فتنة عظيمة ببغداد - كما تقدم - بسبب نزاع علوي وعباسي ، فقبض الوزير المهلب الحازم على كثير من مشيري الفتنة من العباسيين وجعلهم في زوارق مطبقة مسمرة

(١) المغرب لابن سعيد ص ٤٨ .

(٢) كتاب الوزراء ص ٣٣١ .

(٣) مريب ص ٧٥ - ٧٦ .

(٤) ابن الأثير ج ٩ ص ١١٠ .

وأنفذهم للحبس في بعض مدن العراق ، فكانوا هناك حيث مات كثير منهم ، ثم أطلق الباقون بعد موت المهلبى (١) .

وقد أراد القائد عميد الجيوش في سنة ٣٩٢ هـ — ١٠٠٢ م أن يضع حداً لهذه العداوة القديمة بين أهل السنة والشيعة ببغداد ، وهي العداوة التي كان المهيّجون المتطرفون من العلويين والعباسيين يدعون الناس فيها للقتال والشغب ، وكان عميد الجيوش قد أرسل لإخماد الفتنة القائمة ؛ فطلب الثوار من العلويين والعباسيين ، فكانوا إذا وقعوا أمر أن يقرن العلوي بالعباسي ويفرقا نهراً بمشهد من الناس ، حتى هدأت بذلك الفتن المستمرة ، وتجددت الاستقامة المنسية ، وخاف الغائب والحاضر (٢) .

ثم جاء الوقت الذي يترقبه العلويون بعد طول انتظار ونفاذ صبر ؛ فأخذ نجمهم في الصعود في كل مكان ، على حين بدأ أمر العباسيين في الضعف ؛ فيقول المقدسي في كلامه عن إقليم خراسان مثلاً : وأولاد علي رضي الله عنه فيه على غاية الرفعة ، ولا ترى به هاشمياً إلا غريباً (٣) ؛ وهنا نجد القرن الرابع الهجري قد أوجد الظروف والموقف الذي نراه الآن ، فالعلويون هم الذين يمثلون أهل بيت الرسول . وقد عمل الجميع من قرامطة وفاطميين على خدمة قضية العلويين ، فأنشأوا دولة علوية في جبال فارس ، وفتحوا مكة بعد منتصف القرن الرابع ، وجعلوها عاصمة البلاد المقدسة ، واستطاعوا بدهاء أن يستغلوا المنافسة الشديدة القائمة بين القاهرة وبغداد لمصلحة هذا المركز الجديد (٤) .

(١) كتاب الوزراء ص ٣٣١ — ٣٣٢ .

(٢) نفس المصدر ص ٤٦٤ ، والمنتظم ص ١٤٧ ب .

(٣) المقدسي ص ٣٢٣ .

(٤) المغرب لابن سميذ ص ٦ (ب) .

وكان الملوك الجدد في الغرب والشرق وهم الحمدانيون والبويهيون على مذهب الشيعة ؛ وكان ازدياد التكريم للنبي مما أسبغ على أبنائه تكريماً كبيراً ؛ ويحكى أن كافور الأخشيدي كان يوماً في موكب ، فسقط منه سوطه ؛ فناوله إياه أحدُ الشرفاء ، فقبل يده شكراً وقال له « نعتُ إليَّ والله نفسي ، فما بعد أن ناولني ولدُ رسول الله صلى الله عليه وسلم سوطي غايةً ”يَتَشَرَّفُ“ لها » ؛ فمات عن قريب (١) . وكان الأخشيدي خلف أباه طعجا على طبرية ، وكان أهلها شيعة ؛ وكان بها أبو الطيب العلوي وجَّهَ البلد شرفاً وملكا وقوة ؛ فكتب الأخشيدي لأبيه يذكر أنه ليس له أمر ولا نهى مع أبي الطيب (٢) .

وكان الأخشيدي بريئاً من كل تحيِّز فأحضر عبد الله بن طباطبا والحسين بن طاهر بن يحيى إلى مجلسه ، « وكانا لا يفارقانه ، هذا حسني وهذا حسيني ، وبينهما عداوة الرياسة والاختصاص (٣) » . والحسين ابن طاهر هو الذي أرسله الأخشيدي إلى سيف الدولة ليفاوضه من أجل السلام وتحديد الحدود بينهما (٤) ؛ وهو الذي سفر أيضاً بين الأخشيدي وبين ابن رائق في الصلح ، حينما جاء ابن رائق مهاجماً لمصر في عام ٣٢٧ هـ - ٩٢٩ م (٥) . وكان الحج قد تعطل منذ عام ٣١٧ هـ حتى عام ٣٢٧ هـ لاعتراض القرامطة ؛ فكتبهم أحد العلويين ، وكانوا يخشونه لشجاعته وكرمه ، حتى انتهى الأمر بتسهيل سبيل الحج (٦) . وكذلك كان العلويون هم الذين يتوسطون عادة فيما يقوم من خصومات في

(١) نفس المصدر ص ٤٧ .

(٢) نفس المصدر ص ٦ .

(٣) نفس المصدر ص ١٨ .

(٤) نفس المصدر ص ٤٢ .

(٥) نفس المصدر ص ٢٥ .

(٦) المنتظم ص ١٦٠ .

بيوت الشيعة من بني حمدان وبني بثوينة ؛ وإذا عرفنا ما كان يعود على العلويين من هذا التوسط ، استطعنا أن نستنبط مقدار ما لحقهم من الخسارة حينما اضطرتهم حكومة بغداد أن يحدّثوا موقفهم بإزاء الفاطميين ، وأن يبنذوهم ولا يعتبروهم من أبناء عليّ الحقيقين . وفي سنة ٤٠٣ هـ - ١٠١٢ م صدر كتاب من الأمير بهاء الدولة بأن يضاف إلى الرضى الموسوي النظر في أمور جميع الطالبين بجميع البلاد ، وجعله نقيب النقباء ، ولم يبلغ ذلك أحد من أهل البيت^(١) ؛ وخُلع على الرضى السواد ، فكان أول طالبى لبس السواد على زيّ العباسيين^(٢) ؛ وكان في هذا إقرار من جانب ابن عم العباسيين الذي كان أقوى منهم من قبل بأنه قد هُزم .

أما أبناء الخلفاء الثلاثة الراشدين فلم يلعبوا دوراً هاماً ؛ ولما اشتدّ البلاء على أهل مصر من ولاية العُمري القضاء عليهم خرج جماعة إلى هرون الرشيد ، وشكوا إليه ما يفعله العُمري فيهم ، فقال : انظروا في الديوان كم لي من والٍ من ولد عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ، فكشّف الديوان ، فلم يوجد غيره فقال : انصرفوا ! فوالله لا عزلته أبداً^(٣) ؛ ثم خلفه على القضاء هاشم بن أبي بكر البكري من قبيل الأمين عام ١٩٤ هـ ؛ وقد دخل مصر مثقلاً ، فزرع زرعا ، فانكسر عليه خراجته ، وطولب به وتشدّد عليه في ذلك ؛ وكان أحد الكتاب حاضراً ، فعرفه وعرف الحال ، فقال : « سبحان الله ! ابن صاحب نبيكم والذي قام في مقامه بعده يطالب بمثل هذه المطالبة ! ما كان عليه فهو عليّ » ، وهو له

(١) ديوان الرضى ص ٢١٠ ، والمنظّم ص ١٥٨ ب .

(٢) ابن الأثير ج ٩ ص ١٧٠ ، والمنظّم ص ١٥٨ ب .

(٣) القضاء والولاية للكندي ص ٤١٠ ، وفي سنة ٣٨٨ هـ - ٩٩٨ م مات الخطابي من ولد زيد بن الخطاب أخي عمر بن الخطاب ، وكان من العلماء . (انظر الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٨١) .

علي في كل سنة»^(١) . أما اليوم فنجد أبناء أبي بكر وعمر إلى جانب أبناء النبي عليه السلام هم الذين يتألف منهم الأشراف بمصر ؛ ونجد البكرين منهم بنوع خاص ، ويسمون الصديقيين ، يتولون منذ أوائل القرن التاسع عشر مناصب روحية تعود عليهم بالخير الوفير^(٢) . ونجد حوالي عام ٤٠٠ هـ ، أبا الغطاريف عملاق بن غيداق العثماني يقيم بنيسابور ، وينتسب إلى عثمان بن عفان ؛ وكان كثير الشعر قليل الملح ، ومن ثقل حتى خف وقبح حتى ملح ؛ يتعاطى الفواحش ، ويقول الشعر ، « فإذا قيل له : كيف أصبحت أيها الشريف ؟ قال : أصبحت جواً إلا في السكك حلاًلاً للتكك ، على رأسه : طائر كم معكم سرمداً ، وعلى جبينه : ولن تفلحوا إذن أبداً^(٣) » .

هذه هي أهم السلالات الشريفة التي نشأت عن الدين^(٤) . أما سلاسل الأشراف الذين كانوا قبل الإسلام فقد احتفظوا بأنفسهم متمسكين أشد التمسك بما كان لهم ، وذلك في الأجزاء الإقطاعية من جبال فارس وغاباتها وقلاعها ؛ يقول ابن حوقل : « وبفارس سنة جميلة وعادة فيما بينهم كالفضيلة ، من تفضيل أهل البيوتات القديمة وإكرام أهل النعم الأولية ؛ وفيها بيوت يتوارثون فيما بينهم أعمال الدواوين على قديم

(١) القضاة للكندي ص ٤١٦ .

(٢) M. Hartmann, MSOS. 1909, II. S. 81.

(٣) بتيمة الدهر ج ٤ ص ٢٩٣ - ٢٩٤ . على أنه يظهر بصراحة من شعر هذا الرجل الذي كان يلقب بالشريف أنه كان مولياً لرجل من موالى عثمان بن عفان . (المترجم)

(٤) ومن الأشراف الذين أوجدتهم الدين سلاسل الأنصار الذين ناصرُوا النبي عليه السلام ، وكان لهم نقيب ببغداد وكانت تفرق عليهم المبرات . انظر المنتظم ص ١١٢ ؛ وكتاب الفرج بعد الشدة ج ٢ ص ٢ ؛ وكتاب الوزراء ص ٣٢٢ - ٣٢٣ .

أيامهم إلى أيامنا»^(١) ؛ والغالب على ملوكهم وخدمهم والمخالطين للسلطان من عمال الدواوين وغيرهم « استعمالُ المروءة في أحوالهم ... وتحسينُ الموائد بالمطاعم وكثرة الطعام وإحضار الحلوى والفواكه قبل الموائد ، والنزاهة عما يقبح به الحديث من الأخلاق الدنيئة ، وترك المجاهرة بالفواحش ، والمبالغة في تحسين دورهم ولباسهم وموائدهم ، والمنافسة فيما بينهم في ذلك ، والآداب الظاهرة فيهم والعلم الشائع في جميعهم »^(٢) .

أما سادة العهد الأموي فلم يستطع الاحتفاظ بمرکزهم منهم إلا المهالبة ، بنو المهلب بن أبي صفرة ؛ وكان مقرّهم بالبصرة حيث كانت لهم دور حسنة^(٣) . وقد كان لأحدهم شأن في ثورة الزنوج الكبيرة في النصف الثاني من القرن الثالث الهجري^(٤) ؛ ولعله كان يتوقع في ذلك العهد نهاية دولة بني العباس . وتولى آخرُ من المهالبة وزارة عضد الدولة حوالي منتصف القرن الرابع . وقد أراد آل بني الشوارب القضاة أن يقيموا بينهم وبين الأمويين وبالتالي ملوك قرطبة والملتان^(٥) نسبا^(٦) . وكان للبسّويين أو أبناء الدولة الذين حاربوا لأجل الدولة العباسية وجاءوا معها من خراسان إلى بغداد — وكانوا من الأشراف المحاربين الأحرار — شأنٌ قوي في القرن الثالث الهجري ؛ وكانوا يفتخرون بالصبر تحت ظلال السيوف وبأنهم فرسان شجعان ؛ ومن قولهم : « ولدنا في أفنية ملوكنا وتحت أجنحة خلفائنا ، فأخذنا بآدابهم

(١) ابن حوقل ص ٢٠٧ .

(٢) نفس المصدر ص ٢٠٥ - ٢٠٦ .

(٣) كتاب الرواة للشمالي مخطوط برلين ص ١٢٩ ب .

(٤) كتاب الميرون ص ٦ - ١٧ .

(٥) المسعودي ج ١ ص ٣٧٧ .

(٦) تجد في كتاب الميرون (ص ١٧١) شعراً في ذلك .

واحتذينا على مثالهم»^(١) ؛ ولكن حلّ محلهم في القرن الرابع قرسان من المماليك المعتقين أو غير المعتقين أصلهم من الترك والفرس ؛ بل نجد أيضاً أن آخر سلاسل الطاهريين ، الذين كان بيتهم في القرن الثالث ثاني بيت في المملكة الإسلامية بعد بيت الخلافة ، يعالجون في بلاط بخارى خدمة السامانيين ؛ وقد فقدوا ما كان لهم من مجد قديم ، ولكنهم لم يحرّموا من الملكة الشعرية ، فكان منهم شاعر كان يخدم آل سامان جهراً ويهجوهم سرّاً ويطوي على بغض شديد لهم^(٢) . وكان هؤلاء السادة جميعاً يسمون في جميع بلاد الشمال حتى بلاد الترك بالكلمة الرومانية البوزنطية : البطارقة^(٣) .

ويحدثنا ابن رسته في أواخر القرن الرابع أحاديث طريفة عن البيوت الكبرى في عصره : فأما الأشاعنة فقد كان جد الأشعث بن معدي كرب علجاً من أهل فارس إسكافاً ؛ وكانت وردة بنت معدي كرب عمّة الأشعث عند رجل من اليهود ؛ ولم تخلّف ولداً ، فأتى الأشعث عمر بن الخطاب يطلب ميراثها ، فقال له عمر : لا ميراث لأهل ملتين ؛ وأما آل المهلب بن أبي صفرة فقد كان أبو صفرة فارسياً مجوسياً حائكاً ؛ وأما آل خالد بن صفوان الأهتمين فإن الأهتم ابن علجة كانت امرأة أكار أخذها قيس بن عاصم بن سنان وجماعة من بني منقر أغاروا على الحيرة ؛ وآل الجهم بن بدر بن جهم بن مسعود كان جدّهم مسعود عبداً

(١) رسائل الجاحظ طبعة فان فلوئن ص ١٥ - ١٦ .

(٢) يتيمة الدهر ج ٤ ص ٧ وما بعدها وص ١١ - ١٢ .

(٣) عند شاعر تركستاني في اليتيمة ج ٤ ص ٨١ ، وهو الشاعر أبو الحسن التميمي .

لحبيب بن شهاب ، هرب منه ولحق بخراسان وادعى أنه من بني سامة بن
لؤي القرشي ؛ وكان آل أبي دلف قوما من العبّاديين من أهل الحيرة ؛
وكانوا جهابذة بها ، فخرج جدّ لهم يقال له إدريس فائزى ، وابتاع داراً
بالبصرة ؛ ثم خرج إلى الجبل ، فأبو دلف من ولده ؛ والربيع الحاجب ،
وهو رأس أسرة من كبار العمال ، كان ابن زنى من جارية سوء كانت
عند مولى لعثمان ابن عفّان (١) .



(١) الاملاق النفيسة طبعة ليدن ١٨٩١ ص ٢٠٥ - ٢٠٧ .

الفصل الحادي عشر

الرقيق

كان اتخاذ الرقيق منتشرًا عند اليهود والنصارى والمسلمين
أُن ضمير الكنيسة كان يسخط على الرق بين حين وآخر ؛ وكان
يقولون إن المسيح لا فرق عنده بين حرّ وعبد^(١) . وقد حاولت
على الأقل ، أن تحارب تجارة الرقيق ، وفرضت على من يشتغل
الحرمان^(٢) . وقد استلقت نظر المسلمين أن اليهود والنصارى
لهم أن يتمتعوا بإمائهم^(٣) ، وذلك لأن القانون المسيحي في
يعتبر اقتراب الرجل من أمته زنى عقابته المنع من البيعة ؛ وفيه
في هذه الحالة أن تباع الجارية وتقصيها عن البيت ، وإذا حم
من سيدها المسيحي طفلاً فإنه ينشأ رقيقاً « يحمل عار والده »

(١) انظر مثلاً Sachau, Syr. Rechtsb. 2, S. 161 ، وكذلك نجد

زرعة يعقوب (حوالي سنة ١٦٠٠ م) في نقده للإسلام والنصرانية يعيب
بإقراره تجارة الرقيق التي المساواة والأخوة بين بني الإنسان ، وهم جميعاً
لهم (انظر Philosophi abessini, ed. Littmann S. II. من الترجمة)

(٢) Syr. Rechtsb. 2, S. 109, 147, 165 ، على أنه يوجد بين فقهاء

يروى عن النبي وهو : شر الناس من باع الناس (كتاب الملل مخطوط ب
ص ٢٠٦ ب) .

(٣) كتاب البدء والتاريخ للمطهر بن طاهر المقدسي وهو ينسب لأب

ج ٤ ص ٣٩ من طبعة كليمان هوار بباريس .

Syr. Rechtsb. 2, S. 161 f. (٤)

حكى أن الخليفة المنصور ، بعد أن استدعى الطبيب جورجيس ، ليعالجه من مرضه وشفي على يديه ، أرسل إليه ثلاثاً من الروميات الحسان مع ثلاثة آلاف دينار ، فأخذ المال ورد ، فسأله المنصور عن ذلك فقال : « هؤلاء لا يكونون معي في ، لأننا نحن معشر النصارى لا نتزوج بأكثر من امرأة واحدة ، لمرأة في الحياة لا نأخذ غيرها » ، فحسن موقعه من الخليفة^(١) .

؛ الإسلام فإن الطفل الذي يولد للمسلم من أمته يكون ولا يجوز للرجل أن يبيع الأمة أم الولد ؛ ثم هي تصبح حرة ورجها ؛ ولا يجوز في الشرع الإسلامي أن يشترك رجلان في ت واحد ؛ وقد حدث مرة أن رجلين اشتريا أمة فوطئها ، فأمر ناهما^(٢) .

حين أن القوانين في الدولة الرومانية البوزنطية كانت تحرّم نصراني أن يتخذ رقيقاً من النصارى^(٣) ، وأن الكنيسة انت في بلاد الإسلام — كما تقدم — تعاقب بالحرمان من بيع راني لغير النصارى ، فإن الشريعة الإسلامية لم تحرّم على راري اتخاذ رقيق من المسلمين^(٤) .

رن الرابع الهجري كانت مصر وجنوب جزيرة العرب وشمال

Elías Nisibenus S. (حوالي عام ٤٠٠ هـ) في مجموعة Corp. Scrip. or.

طباء لابن أبي أصيبعة ج ١ ص ١٢٥ .

الأول على الأقل ، واختلف الفقهاء فيما بعده ، انظر رأي الحنفية عند Sachau, Muham. Recht S. 174 ، ورأي الشافعية عند d, Ohsson, V

، ص ٢٣٨ .

Cod. Just., C. 1, tit. ٥

Sachau, Muham. Recht, S.

إفريقية أكبر أسواق الرقيق الأسود ؛ وكانت قوافل هذه البلاد تجلب الذهب والعبيد من الجنوب ؛ وكان الثمن الجاري للعبد حوالي منتصف القرن الثاني الهجري مائتي درهم^(١) . وقد اشترى كافور صاحب مصر ، وكان عبداً حبشياً ، في سنة ٣١٢ هـ - ٩٢٤ م بثمانية عشر ديناراً كما يقال^(٢) ؛ وهذا الثمن قليل بالنسبة لكافور لأنه كان خصياً ؛ وكان يدفع في ثمن الزنجي الجيد بعمان ما بين خمسة وعشرين وثلاثين ديناراً^(٣) . ولما اشترى الوزير صاحب بن عمار عبداً نوبياً بأربعمائة دينار استكثر الناس هذا الثمن^(٤) . وقد سيمت جارية « جميلة حلواء » حوالي عام ٣٠٠ هـ بمائة وخمسين ديناراً^(٥) . ويقول الشريف الإدريسي^(٦) إن في نساء النوبة جمالاً فائقاً ، وإنه لا أحسن للجماع منهن لطيب متعتهن ونفاسة حسنهن ، وإن الجارية منهن ليلبغ ثمنها ثلثمائة دينار . وقد جلب كثيرات من الزنج إلى بلاد العراق ، وهن معروفات بكثرة النسل . وقد عكّل الجاحظ عدم غلبة أولاد الزنج في العراق بكون الزنجي والزنجية قليلاً ما يلدان من الغرائب ، وأن الزنجية لا تكاد تنشط لغير الزنجي ، وهي من الزنجي أسرع لقاحاً منها من الأبيض ؛ فكان الجاحظ يرى أن الزنجيات يصيبهن العقم في البلاد الشمالية^(٧) وكان يستعمل عبيد البيوت السود بوابين كما هو الحال اليوم^(٨) .

(١) الأغاني ج ٣ ص ٥٥ .

(٢) F. Wüstenfeld, Statthalter von Aegypten IV, S. 47.

(٣) عجائب الهند ص ٥٢ ، وكان يدفع مثل هذا المبلغ في بوزنطة في ذلك العهد للعبد

العادي . انظر Vogt, Basile, S. 383

(٤) ابن الوردي ص ٤٦ .

(٥) مطالع البدور للغزولي ج ١ ص ١٩٦ .

(٦) طبعة دوزي ، ليدن ١٨٦٤ ص ١٣ .

(٧) رسائل الجاحظ طبعة فائن فلون ص ٧٧ - ٧٨ .

(٨) انظر ما حكاه رحالة صيني في القرن الثالث عشر الميلادي عند Fr. Hirth, Die

Länder des Islam nach Chinesischen Quellen S. 55

وإذ كان المجتمع يعنى بالشعر الجيّد وبالموسيقى الجميلة أكثر مما يعنى بغيرهما من ألوان الفن ، عظمت فيه قيمة الغلمان والجواري الموهوبين المتعلمين . وكان في عهد الرشيد ببغداد مَعْنٌ مشهور قد يتفق عنده وجود ثمانين جارية لإخوانه يودعونهن عنده لتعليمهن فن الغناء^(١) . وكانت تشتري الجارية من هؤلاء بألف دينار إلى ألفين^(٢) . وقد يحدث أن يكون بيت النخاس مكاناً يكثر غشيائه الشعراء^(٣) . وكان معظم القيان اللائي يحترفن الغناء ببغداد في سنة ٣٠٦ هـ — جواري، وقليل منهن أحرار^(٤) . وكان للمشهورات من حذاق المغنيات أثمان كبيرة ، كما تقدرنهن نحن اليوم ؛ فحوالي عام ٣٢٥ هـ اشترى ابن رائق أمير العراق جارية موكدة كانت لابنة ابن حمدون النديم ؛ وكانت سمراء موصوفة بحسن الغناء ، فاشتراها ابن رائق من موالها بثلاثة عشر ألف دينار ، وأعطى من دله عليها ألف دينار^(٥) ؛ ويحكي الصولي^(٦) أن ابن رائق اشتراها بأربعة عشر ألف دينار ، فاستعظم الناس ذلك .

وكان ثمن العبيد البيض يزيد على ما تقدم لأنهم أرسطوقراطيو العبيد ؛ فكانت تؤخذ الجارية الحسناء من غير صناعة على جمالها بألف دينار وأكثر^(٧) . وكانت لأبي بكر الخوارزمي جارية ، فطلبت بعشرة آلاف درهم فلم يجدها^(٨) . وقد ارتفعت أثمان الخدم البيض

(١) الأغاني ج ٥ ص ٦ .

(٢) انظر Michael Syrus S. 514 ، وهو يخلط إبراهيم المهدي بإبراهيم الموصلي .

(٣) الأغاني ج ٢٠ ص ٤٣ .

(٤) أبو القاسم طبعة متز ص ٧٨ وما بعدها .

(٥) المنتظم ص ١٨٨ .

(٦) الأوراق للصولي ص ١٤٢ من مخطوط باريس .

(٧) الاضطري ص ٤٥ .

(٨) البتيمة ج ٤ ص ١٥١ .

ارتفاعاً خاصاً حينما خربت الثغور الغربية ، وانقطع عبيد الأندلس في القرن الرابع ، وكاد ينضب المصدر الوحيد الباقي للرقيق ، وهو بوزنطة وأرمينية^(١) . ومما زاد في ذلك أن أهل المملكة الإسلامية من المسلمين وأهل الذمة لم يكن يجوز أن يستترقوا بوجه من الوجوه القانونية ؛ ولم يكن الإجرام سبباً يكفي لحرمانهم من حريتهم كما هو الحال عند غير المسلمين . وكذلك كان يحرم على الآباء المسلمين أن يبيعوا أولادهم ، كما كان الحال عند اليهود مثلاً ؛ فإنهم كانوا ، إذا احتاجوا ، باعوا أولادهم الصغار غير البالغين^(٢) . وقد حدثت فتنة في مصر في القرن الثالث الهجري ، فقُبِضَ على بعض النصارى المصريين وبيعوا في دمشق كما يباع الرقيق ؛ فأثار هذا العمل أكبر السخط ، لأنه فعل يخالف الشريعة^(٣) .

على أنه كان يوجد بين المسلمين بعض "من شرار الفرق يعتبرون أنفسهم المسلمين ، ويعتبرون جميع من خلفهم أهلاً للحرمان من الحقوق الشرعية ؛ ومن هذه الفرق الضالة فرقة القرامطة الذين عظم شأنهم في القرن الرابع ، فقد أحتلوا استرقاق من يقع في أيديهم من الأسرى ؛ وكان ذلك أمراً شنيعاً في أيامهم ؛ فسرعان ما صار الكثيرون من الآمنين المسلمين من أهل الشام وجزيرة العرب والعراق أرقاء في أيديهم ؛ وقد اعترض القرامطة قافلة الحاج عام ٣١٢ هـ - ٩٢٤ م ، فأسروا من الرجال ألفين ، ومن النساء نحو خمسمائة وساروا بهم إلى هَجَرَ ؛ وكان

(١) المقدسي ص ٢٤٢ .

(٢) Krauss, Talmudische Archäologie ، وكتاب البدء والتاريخ ج ٤ ص ٢٩ ، على أن بيع الشراكسة المسلمين بناتهم - وهو العمل الذي لا يزال جارياً إلى اليوم - يخالف الشريعة الإسلامية وهو محظور بحكم الشرع .
(٣) انظر الفصل الخاص باليهود والنصارى .

الأزهري اللغوي الأديب المتوفى عام ٣٧٠ هـ - ٩٨٠ م من جملة الأسرى ، ووقع في سهم قوم من العرب الذين نشأوا بالبادية يتتبعون مساقط الغيث ، ويتكلمون بطباعهم البدوية ، ولا يكاد يكون في منطقهم لحن ؛ وقد بقي في أسرهم دهرًا طويلا واستفاد من مخاطباتهم ومحاورة بعضهم بعضاً ألفاظاً جمّة ، ونوادير كثيرة أورد أكثرها في كتابه^(١) .

أما في سائر المملكة الإسلامية فقد اقتصر المسلمون في العبيد البيض على الترك وعلى الصقالبة ، وهم الجنس الذي لا ينفد معينه ، والذي اشتق منه الاسم الذي أطلق على الرقيق في أوروبا . وكان الصقالبة يقدّمون على الترك ، حتى قال الخوارزمي : « يستخدم التركي عند غيبة الصقلبي^(٢) » . وأكبر ما كان يجلب من بلغار ، وهي قسبة البلغار الذين يقطنون حول نهر الفلجا ، رقيق كانوا يؤخذون من هناك إلى إقليم جيحون^(٣) ، وكانت سمرقند أكبر سوق لهم ، وهي مشهورة بأن خير رقيق ما وراء النهر ما كان من تربيتها . وكان في أهل سمرقند جمال ، وكان لهم حسنٌ تعهد لأنفسهم بما زادوا به على أهل خراسان^(٤) ؛ وكانت بلدهم لذلك مشهورة بأنها مركز للتربية والتهذيب ، وكان أهلها يتخذون ذلك صناعة لهم يعيشون منها كما هو الحال اليوم في جنيف ولوزان .

أما الطريق الثاني الذي كان يأتي منه رقيق الصقالبة ، فقد كان يخترق ألمانيا إلى الأندلس وإلى الموانئ البحرية بإيطاليا وفرنسا^(٥) .

(١) المنتظم ص ٢٧ ب - ٢٨ أ ؛ والأزهري هو الذي حكى ذلك عن نفسه ، انظر الارشاد ج ٦ ص ٢٩٩ .

(٢) البنية ج ٤ ص ١١٦ .

(٣) المقدسي ص ٣٢٥ .

(٤) ابن حوقل ص ٣٦٨ .

(٥) إن تحرير الدوج في مدينة البندقية عام ٩٦٠ م نقل العبيد على المراكب كان خاصاً =

وكان أغلب تجار الرقيق في أوروبا من اليهود ، وكان الرقيق يُجلب كله تقريباً من الشرق الأوروبي ، كما هو الحال اليوم في تجارة النساء^(١) . ومن الجلي أن استقرار جاليات يهودية في مدن مقاطعة سكسونيا الشرقية مثل مدينة مجديبورج ومرزيبورج كان راجعاً إلى تجارة الرقيق^(٢) . وكان اليهود في أثناء قتلهم للرقيق يدفعون ضرائب ثقيلة ، وذلك في ألمانيا على الأقل ، فكان قانون الجمارك في مدينة كوبلنتز مثلاً يقضي بأن يُدفع عن كل رأس من الرقيق أربعة دنائير^(٣) . وكان أسقف مدينة خور Chur يفرض على الرأس دينارين يُدفعان في جمرك مدينة فالنشتات^(٤) Wallenstadt .

والطريق الثالث لتجارة الرقيق يسير من بلاد الرقيق في الغرب — وكانت هذه البلاد بسبب حروبها مع الألمان كثيرة الإنتاج لهذه البضاعة الإنسانية — ويتجه نحو الشرق رأساً ماراً بمدينة براغ وبولونيا وروسيا . وهذا الطريق الذي اتبعه الربى بتاحيا في القرن السادس الهجري (الثاني عشر الميلادي) ، وكانت مدينة براغ هي أول هذا الطريق لأنها كانت

= بالعبيد المسيحيين وحدهم (انظر ، Schaube, Handelsgeschichte der rom. Völker, S. 23 . وكانت المعاهدة التي عقدت بين البندقية وبين الامبراطور أوتو الأكبر عام ٩٦٧ م تحظر على المسيحيين الذين في أرض الامبراطور وحدهم أن يبيعوا أو يشتروا العبيد (نفس المصدر ص ٥) . وكانت تجارة الرقيق في مدينة جنوه ، بعد ذلك بزمان طويل ، تجارة ظاهرة (نفس المصدر ص ١٠٤) .

(١) ذكر الأسقف أجوبارد ، أسقف مدينة ليون (Agobard of Lyon) في كتابه Insolentia Judaeorum أمثلة على أن بعض اليهود كانوا يسرقون أبناء النصارى الفرنسيين أو يحصلون عليهم شراء من النصارى أنفسهم ويبيعونهم للمسلمين في أسبانيا (Opera, ed. Baluzius. Bd. 1, S. 65 f. . وقد اقتبست هذا من كتاب : Graf Baudissin, Eulogius und Alvar, Leipzig, 1872, S. 77.

(٢) Caro. Wirtschaftsgeschichte der Juden, I, S. 191.

(٣) نفس المصدر ص ١٩٢ .

(٤) Schaube, Handelsgesch. der rom. Völker, S. 93 .

مركزاً لتجارة الرقيق في القرن العاشر الميلادي . وقد اضطر القديس أدالبرت Adalbert بمدينة براغ سنة ٩٨٩م لاعتزال منصبه الأسقفي، لأنه لم يستطع أن يعتق جميع المسيحيين الذين اشتراهم تاجر رقيق يهودي^(١) .

وكان ثم في المدن سوق للرقيق يُوكل الإشراف عليه لعامل خاص به . وقد انتهى إلينا وصف " لسوق الرقيق التي بنيت في مدينة سامراء في القرن الثالث الهجري ؛ فهي سوق في مربعة ، فيها طرق متشعبة ، وفيها الحجر والغرف والحوانيت للرقيق ؛ وكان بيع الرقيق الجيد في السوق العام بمثابة عقوبة تحط من قدره^(٢) ؛ والأولى أن يُباع في منزل خاص أو بواسطة تاجر كبير ؛ وكان تاجر الرقيق موضع تشنيع ، مثله مثل تاجر الخيل في أيامنا ؛ وكان محمد بن الأشعث صاحب شرطة مصر يصعد المنبر ويشتم أحد القواد فيقول : « النخّاس الكذاب^(٣) » . يقول ابن عبدون في رسالة له في الرقيق : « فكم من سمراء كمدة بيعت بصفراء مذهبة ، وممسوح العجز بثقل الروادف ، وبطين بمجدول الحشا ، وأبخر الفم بطيب النكهة ؛ وكم من مرة جعلوا العين الزرقاء كحلاء ، وحمّروا الخدود المصفرة ، وسمّنوا الوجوه المقعّقة ، وكبروا الفقاخ الهزيلة ، وأعدموا الخدود شعر اللحا ، وأكسبوا الشعور الشقّير حالك السواد ، وجعّدوا الشعور السبطة ، وبيّضوا الوجوه المسمرّة ، ودملجوا السيقان المعرّقة ، ورطّلوا الشعور الممرّطة ، وأذهبوا آثار الوشم والجدرى والنمش والحكة » . ولذلك يجب على الإنسان أن

(١) . Caro, 1, 191, f.

(٢) جغرافية اليعقوبي ص ٢٥٩ .

(٣) الولاة للكندي ص ١٠٩ - ١١٠ .

يكون على حذر من شراء الرقيق في المواسم ، ففي مثل هذه الأسواق تتم للنخاسين الحيل* ، حتى يبيعوا المريض بالصحيح والغلام بالجارية ؛ سمعنا بعض النخاسين يقول : ربع درهم حنّا يزيد ثمن الجارية مائة درهم فضة » •

ومن عادة النخاسين أن يطوّّلوا الشعور بأن يصلوا في طرفها من جنسها ، وأن يزيلوا روائح الأنف بالسعوط بدهن البنفسج والنيلوفر ونحوهما ، وأن يجلّوا الأسنان بالسواك بالأشنان والسكر وسحق الصيني أو الفحم أو الملح المدقوق ؛ وكانوا يزيلون الشعث في أصول الأظفار بغسلها بالخل والعسل والمرنك أو دهن الورد واللوز المر • ومن وصايا النخاسين للجواري أن يتبرّجن للشعري تارة ويختفين منه أخرى ، فإن هذا مالِك للقلوب ، وأن يدارين المشايخ والنافري الطباع ويستملنهم ، ويتجنبن الشباب ، ويمتنعن عليهم ليتمكن من قلوبهم • وكان الجواري يخضبن حواجبهن بالرامك ، وأطرافهن إن كانت الجارية بيضاء بالخضاب الأحمر ، وإن كانت صفراء بالأسود ، « ويجرون الصناعة مجرى الطبيعة في كشف الضدّ بالضدّ » •

هذه النصوص من رسالة لابن بطلان الطبيب النصراني المشهور الذي عاش في النصف الأول من القرن الخامس الهجري^(١) • ونجد في هذه الرسالة إلى جانب الناحية النظرية كثيراً من التجارب القديمة النافعة في شراء الرقيق : « فالهنديات لهن حسن القوام ، وسمرة الألوان ، وحظ وافر من الجمال ، مع صفرة وصفاء بشرة وطيب نكهة ولين نعمة ؛ لكن الشيخوخة تسرع إليهن ••• وهن يصلحن للولد ، ورجالهن لحفظ

(١) رسالة جامعة لفنون نافعة في شري الرقيق وتقليب العبيد تأليف الشيخ أبي الحسن المختار بن الحسن بن عبدون البغدادي المتطبب ضمن مخطوط رقم ٤٩٧٩ بمكتبة برلين •

النفوس والأموال ، وعمل الصنائع الدقيقة • غير أن النزلات تسرع إليهم ••• والقندهاريات في معنى الهنديات، ولهن فضيلة على كل النساء، فإن الثيب منهن تعود كالسكر • والسنديات ينفردن بدقة الخصور وطول الشعور ، والمدنيّات سمر الألوان معتدلات القوام ، قد اجتمع فيهن حلاوة القول ، ونعمة الجسم ، وملاحة دلّ وحسن شكل وبشر ؛ لا غيرة فيهن على الرجال ؛ قنوعات بالقليل ، لا يغضبُن ولا يصخبُن ، ويصلحن للقيان ••• والمكيّات خنثات مؤنثات ليّنات الأرساغ ألوانهن البياض المشرب بسمرة ؛ قدودهن حسنة ، وأجسامهن ملتقّة ، وثغورهن نقية باردة وشعورهن جعدة ، وعيونهن مراض فاترة ؛ والطائفيات سمر مذهبات مجدولات ، أخف خلق الله أرواحا ، وأحسنهم فكاهة ومزاحا ؛ لسن بأمهات أولاد ، يكسلن في الحبل ، ويهلكن عند الولادة ••• والبربريات مطبوعات على الطاعة نشيطات للخدمة ويصلحن للتوليد ؛ لأنهن أحذب شيء على ولد ؛ ويقول أبو عثمان وهو من سماسرة هذا الشأن : إذا اجتمع للبربرية مع جودة الجنس أن تجلب ، وهي بنت تسع حجج ، ثم كانت بالمدينة ثلاث حجج ، وبمكة ثلاث حجج ؛ ثم جاءت إلى العراق ابنة خمسة عشرة ، فتأدبت بالعراق ، جمعت إلى جودة الجنس شكل المدنيات وخنث المكيّات وآداب العراقيات ، واستحقت أن تخبى في الجفون وتوضع على العيون • والزنجيات مساويهن كثيرة ، وكلما زاد سوادهن قبحت صورتهم وتحددت أسنانهن ، وقلّ الانتفاع بهن ، وخيفت المضرة منهن ؛ والغالب عليهن سوء الأخلاق وكثرة الهرب ، وليس في خلقهن الغم ، والرقص والإيقاع فطرة^(١) لهن وطبع فيهن ، ولعجومة ألفاظهن عدل بهن إلى الزمر

(١) « الزنجي دائم الرقص ، وكما أن الألماني يشعر برغبة شديدة للفناء لا يستطيع التغلب عليها متى قطع شوطا من عمله اليومي ، فكذلك الزنجي يرقص متى استطاع » .
(K. Weule, Negerleben in Ostafrika, S. 84) .

والرقص ؛ ويقال : لو وقع الزنجي من السماء إلى الأرض ما وقع إلا بالإيقاع . وهم أنقى الناس ثغوراً لكثرة الريق ، وكثرة الريق لفساد الهضوم ؛ وفيهن جلكد على الكد ؛ فالزنجي إذا شبع فصَّبَّ العذاب عليه صبّاً فإنه لا يتألم ، وليس فيهن متعة لصنانهن وخشونة أجسامهن ؛ أما الجشيات فالغالب عليهن نعمة الأجسام ولينها وضعفها ، يتعاهدن السل والدق ؛ لا يصلحن للغناء ولا للرقص ؛ رقاق لا يوافقهن غير البلاد التي نشأن فيها ؛ وفيهن خيرية وسلاسة اتقياد ، يصلحن للائتمان على النفوس ؛ يخصصن قوة النفوس وضعف الأجسام ، كما يخص النوبة قوة الأجسام وضعف النفوس ؛ قصار الأعمار لسوء الهضم . والبجاويات مذهبات الألوان ، حسنات الوجوه ، ملنس الأجسام ، ناعمات البشرة ، جوارى متعة ؛ إن جُلبت الواحدة صغيرة وسلمت من أن ينكَل بها — لأنهن يتقَوَّرن ويُمسح بالموسى أعلى فروجهن حتى يبدو العظم فصرن شهرة من الشهر . والشجاعة والسرقة في رجال البجة (بلادهم بين الحبشة والنوبة) طبع وغريزة ؛ ولهذا لا يؤمنون على مال ، ولا يصلحون أن يكونوا خزانة . والنوبيات من جملة أجناس السودان ، ذوات ترف ولطف ، وأبدانهن يابسة مع لين بشرة ، وهواء مصر يوافقهن ؛ لأن ماء النيل شربهن في بلادهن ، وإذا اتقلن عن غير مصر تسلطت عليهن الملل الدموية والأمراض الحادة . والتركيات قد جمعن الحسن والبياض والنعمة ؛ وعيونهن مع صغرها ذات حلاوة^(١) ؛ وقودهن ما بين الربع والقصير ، والطول فيهن قليل ، وهن كنوز الأولاد ومعادن النسل ، قل ما يتفق في أولادهن وحش ولا ردي التركيب . والروميات بيض شقر ،

(١) قال أحد شعراء القرن الرابع في غلام تركي :

قد أكثر الناس في الصفات وقد قالوا جميعاً في الأمين النجل
ومين مولاي مثل مومده ضيقة من مراود الكحل

(تجمة الدر ج ٤ ص ٨٢) .

سباط الشعور ، زرق العيون عبيد طاعة ومواقفة وخدمة ومناصحة ووفاء وأمانة ، يصلحن للخزن لضبطهن وقلة سماحتهن ، ولا يخلو أن يكنَّ يألفن صنائع دقيقة • أما الأرمنيات فالملاحة للأرمن لولا ما خُصوا به من وحشة الأرجل مع صحة بنية وشدة أسر ، والعفة فيهن قليلة أو مفقودة ، والسرقة فيهن فاشية وقل ما يوجد فيهن بخل ، وفيهن غِلَظٌ طبع ولفظ ، وليست النظافة في لغتهن ، وهن عبيد كد وخدمة ، متى تركت العبد ساعة بغير شغل لم يدعته خاطره إلى خير ، لا يصلحون إلا على العصا والمخافة ، والواحد منهم إذا رأيته كسلان فليس ذلك عن عجز قوة ، بل دونك والعصا ، وكن مع ضربه وانقياده لما تريده على حذر ؛ فإن هذا الجنس غير مأمون عند الرضا فضلا عن الغضب : ونساؤهم لا يصلحن لمتعة ، وجملة الأمر أن الأرمن أشر البيضان كما أن الزنج أشر السودان • وما أشبه بعضهم ببعض في قوة الأجساد وكثرة الفساد وغلظ الأكباد^(١) •

وقد جرت العادة منذ العصر الأول للإسلام بالألا^١ يسمى العبيد عبيداً، بل يسمى العبد فتى والأمة فتاة^٢ ؛ وقد نسب هذا — كما نسب كثير غيره — إلى أمر النبي عليه السلام • وكان من التقوى وشرف النفس ألا يضرب الرجل عبده^٣ ؛ ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « شر الناس من أكل وحده ومنع رفده وضرب عبده » • وهذا الشعور نبيل عبّر عنه الليث السمرقندي (المتوفى سنة ٣٨٧ هـ — ٩٩٧ م) بروايته هذا الحديث^(٢) • وفي القرن الرابع الهجري اتخذ البعض من قوله تعالى :

(١) الرسالة المتقدمة ص ١٣٦ ب — ١٣٧ ، ١٤٥ ، ١٥١ ب •

(٢) بستان العارفين على هامش تنبيه الغافلين للسمرقندي طبعة بمباي ص ٢٢٢ •

« إنما المؤمنون إخوة » نقداً يوجّهونه لمن يضرب عبده ، وكذلك قال الشاعر :

إن كنتَ تطلبُ فضلاً إذا ذُكرتَ ومجداً
فكن لِعبدك خِلاًءً وكن لخلِّك عبداً^(١)

ولذلك جاء في وصف رجل من أشرف اليمن وذِكر جميل خصاله (حوالي عام ٥٠٠ هـ - ١١٠٦ م) أنه لم يكن يضرب مملوكاً أبداً^(٢) . وقد حدث في أول عهد الأمويين أن امرأة من حمير كانت بمصر جدعت أنف أمة لها ، فقضى عبدهُ الرحمن بن حُجيرة قاضي مصر بعقتها ، وقضى بولائها للمسلمين يعقلون عنها ويربونها^(٣) .

وكان قانون الكنيسة المسيحية في الشرق يهدد بعقوبة الحرمان من يكره جاريته على البغاء ؛ وذلك بأن يدفعها إليه مباشرةً ، أو أن يمتنع عن إعالتها^(٤) . وكانت دور البغايا في بلاد الإسلام قوامها الجوّاري المملوكات ؛ وتدل على هذا حكايات كثيرة ؛ ولكن كتب الفقه لم تتعرض لهذه المسألة ؛ لأن الفقهاء يعتبرون الزنا محرماً جملةً ، أما رجال الكنيسة فقد احتفظوا في هذه المسألة بشيء من الصراحة القديمة . على أنه قد جاء في القرآن الحُضُّ على تزويج الأيامي والإماء ؛ قال تعالى : « وأنكحوا الأيامي منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم »^(٥) .

(١) كتب هذين البيتين رجل لصديق له حضره يضرب عبداً له فمنعه فلم يمتنع ؛ وهو يذكره بحق الصديق في عبودية الطاعة وأخوة العبد في حق الإيمان . رسالة في الصداقة للتوحيدي ص ١٦٨ - ١٦٩ .

(٢) النكت المصرية لمعارة اليمني طبعة درنبرغ ١٨٩٧ ص ٩ .

(٣) القضاء للكندي ص ٣١٧ ، ٣١٨ .

(٤) Sachau. MSOS. X, 2, S. 93 .

(٥) سورة النور آية ٣٣ .

وكان في الإسلام مبدأ في مصلحة الرقيق ؛ وذلك أن الواحد منهم كان يستطيع أن يشتري حريته بدفع قدر من المال ؛ وقد كان للعبد أو الجارية الحق في أن يشتغل مستقلاً بالعمل الذي يريده ؛ فيحدثنا المسعودي مثلاً عن عبدٍ خيَّاط كان عليه لمولاه ضريبة " قدرها درهمان يدفعها له كل يوم ، ويتصرف بعدها في حوائجه بما يبقى ^(١) . وكذلك كان من البر والعادات المحمودة أن يوصي الإنسان قبل مماته بعق بعض العبيد الذين يملكهم . وفي القرن الثالث الهجري أوصى الخليفة المعتصم عند موته بعق ثمانية آلاف من مماليكه ^(٢) . وقد أخذ هذا الخليفة أحد حصون أرمينية غنوة بعد معركة دموية فأمر ألا يفرّق بين أعضاء العائلات ^(٣) التي وقعت في الأسر .

وقد تمتع بعض الجوّاري وظهروا بمظهر النعمة ؛ فيحكى عن جارية لأحد كبار العمال الأغنياء بمصر أنها كانت تجلس في الشباك ، وحولها الجوّاري قائمت بالمذبذبات ^(٤) . ويحكى أن ابن سمعون الواعظ ذكر الحلواء وهو على كرسيه في ليلة النصف من رمضان ، وكان بين الحاضرين جارية لتاجر مشهور بكثرة المال ؛ فلما أمسى أتاه غلام ومعه خمسمائة خشكناكة في داخل كل منها دينار ، فحمل الدنانير بنفسه إلى التاجر ؛ فقال له التاجر : إن الدنانير وضعت بحضرته وبرضاه ^(٥) .

وكان بعض الغلمان يملكون قلوب سادتهم ، وذلك لميل الشرقي

(١) مروج الذهب ج ٦ ص ٣٤٤ .

(٢) Michael Syrus, S. 543.

(٣) Michael Syrus, S. 547.

(٤) المغرب لابن سعيد ص ١٥ .

(٥) المنتظم ص ١٤٢ ب .

إلى من يجمع بين الجمال والفتنة ؛ وعندنا قصيدة للشاعر سعيد بن
هاشم الخالدي في وصف غلام له^(١) :

ما هو عبدٌ لكنه ولد خوئنيه المهيمنُ الصمدُ
شدُّ أزري بحسن خدمته فهو يدي والذراعُ والعُضدُ
صغيرٌ سنٌ كبيرٌ منفعة تمازج الضعفُ فيه والجلدُ
في سن بدر الدجى وطلعته فمثلثه يُصطفى ويُعتمدُ
معشوق الطرف كحلّه كحل مغزّل الجيد حلّيته النجيدُ
وورد خديّه والشقائق والتفاح والجلتار منتضدُ
رياض حسن زواهر أبدًا فهو ماء النعيم مطردُ
وغصن بانٍ إذا بدا وإذا شدا فقمرٍ بانةٍ غردُ
مبارك الوجه قد حظيت به بالي رخيّ وعيشتي رغدُ
أنسي ولهوي وكلّ مأربتي مجتمعٌ لي فيه ومنفردُ
مسامري إن دجى الظلامُ فلي منه حديثٌ كأنه الشهدُ
ظريف مزح مليح نادرة جوهرٌ حسن شراره يقدُ
خازن ما في دارى وحافظه فليس شيءٌ لديّ يفتقدُ
ومنفق مشفق إذا أسرفت وبذّرت فهو مقتصدُ
ويعرف الشعر مثل معرفتي وهو على أن يزيد مجتهدُ
وصيرفيّ القريض وزّان دنائير المعاني الرقاق منتقدُ

(١) معاهد التنصيص لعبد الرحيم العباسي مخطوط برلين رقم ٧٢٢٤ ص ١٥ ب .

يصون كتيبي فكلها حسن يطوي ثيابي فكلها جدد
وأبصر الناس بالطبيخ فكالملك القلايا العنبر الثرد
وهو يدير المدام إن خلوت به عروس يم تقابها الزبد
تمنح كأبي يد أناملها تحل من لينها وتنقده
وواجد بي من المحبة والراءفة أضعاف ما به أجد
إذا ابتسمت فهو مبتهج وإن تنمرت فهو مرتعد
ذا بعض أوصافه وقد بقيت له صفات لم يخونها أحد

وقد صار هذا العبد لتوفر جميع الخصال الحسنة فيه مثالا مذكورا
بين الأدباء^(١) . وقد ذكر الشاعر كشاجم المتوفى عام ٣٣٠ هـ - ٩٤١ م
غلامه بشراً بما يؤثر في القاريء^(٢) .

أي حراك غال منك السكون ونار كينس أطفأتها المنون
يا بشر إن تود فكل امرئ بمثل ما صرت إليه رهين
من لدواة كنت ثعنى بها غناية تعجز عنها القيون
أم من لكتب كنت في طيها أسرع مما تمثلي في الجفون
يطوي الطوامير بلا كلفة والصلق في الإلصاق لا يستين
طاهي قدور طيبت كفه مذاقها فالغث فيها سمين
يا ناصحي إذ ليس لي ناصح ويا أمني إذ يخون الأمين

(١) عمد المنسوب للشمالي ZDMG, VI S. 54، وهنا نرى أنه كان يسمى رشاشا .

(٢) ديوان كشاجم ص ١٨١ وما بعدها .

وقد أرسل أبو العلاء رسالة لصديق له فأهدى السلام فيه لعلامه مقبل وقال : « فهو وإن اسودّت برده آثرٌ عندنا من أبيض لا تصدق مودته »^(١) .

وكان أرقى العبيد مكانة هم حملة السلاح منهم ؛ وذلك لأن منهم من كانوا قواداً كباراً مثل مؤنس وجوهر ؛ بل منهم من كان حاكماً مثل كافور بمصر وسبكتكين في بلاد الأفغان . ومنذ عهد العباسيين الأولين نجد عبداً تركيا يتولى إمارة مصر ، وهو يحيى بن داود الخريسي الذي ولي الإمارة من سنة ١٦٣ - ١٦٤ هـ وكان أبو جعفر المنصور إذا ذكره قال : « هو رجل يخافني ولا يخاف الله »^(٢) ؛ هذا إذا صرفنا النظر عن بعض العلما الذين كان لهم سلطان عظيم على سادتهم ؛ لأن هؤلاء كانوا يقتنونهم للاستهتار بهم .

وكانت أفكار ذلك العهد شبيهة بما كان في فرنسا حيث نجد الأرقاء المعتقين قد بلغوا أكبر مكان من الرفعة ، وأطاعهم الأحرار ؛ وكان الكثيرون ممن تولوا القيادة في الجيوش وحكم الولايات وحراسة الملك عبيداً من قبل^(٣) ، ولكن لم ينجح المعتقون في أن يتفوقوا على الأحرار في الشرق مدة طويلة إلا نادراً ؛ وذلك بخلاف ما نجده في أوروبا بالنسبة لمن كانوا في مركز الموالي ؛ ويرجع ذلك إلى أن بقاء نظام الرق في الشرق حال دون زوال التمايز بين الأحرار والعبيد .

ولكن الرأي العام كان مجحفاً بحقوق الأرقاء في الجملة ؛ ومن الأمثال السائرة أن العبد إذا جاع نام وإذا شبع زنى ، ويقول المتنبي^(٤) :

(١) رسائل أبي العلاء طبعة مرجليوث ص ٤١ .

(٢) الكندي ص ١٢٣ .

(٣) Chr. Meyer, Kulturgeschichtliche Studien, S. 91 .

(٤) الديوان طبعة مصر ١٣٤٢ هـ - ١٩٢٣ م ص ٣٧٩ .

فلا ترجُ الخير عند امريءٍ مرَّت يدُ النخّاس في رأسه

وكذلك يقول هوميروس : « انظر ، إن زيوس ، مدبّر هذا العالم ، يسلب الرجل الذي طلعت عليه شمسُ العبودية نصفَ رجولته ^(١) » .

وعلى الرغم من كل الظروف الملائمة والضمانات القانونية والمكانة الحسنة التي يتمتع بها رقيق البيوت في الشرق اليوم ، فلا ينبغي أن نصور مركز الرقيق عند المسلمين في العصور الوسطى تصويراً يزيد بهاءً ، وكانت سائر ولايات الإسلام في القرن الرابع غاصّةً بالعبيد الأُتّاق ، وكان من أول ما يؤمر به ولاة النواحي في كتب توليتهم أن يقبضوا على العبيد الآبقين ويجبسوهم ويسلموهم لمواليهم إن استطاعوا ^(٢) . وكان لنازوك صاحب الشرطة ببغداد غلامٌ ، فطرده ، فلم يجد جهة يلجأ إليها ، فذهب لرجل صالح يكتب كُتُبَ العطف ليكتب له ما يستعيد به عطف سيده . وكان نازوك قد أرسل في طلب الغلام ، واستخبره فقصَّ الغلام عليه الأمر ، فلم يصدقه ، حتى استدعى الرجلَ الصالح وسأله ، فكان كلامه مطابقاً لكلام الغلام ، « قال : فلما قلت له (نازوك) إن الغلام قال : أنا عبد مملوك ، وما أعددت لنفسِي من أقصده لهذا الحال ، ولا أعرف جهة ألجأ إليها ، وقد طردني مولاي ، بكيت أنا لما تداخمني من رحمتي للفتى ومحبتي للدينار الذي أعطانيه ، قال : فدمعت عين نازوك ، ثم تجلّد واستوفى الحديث ^(٣) » .

(١) . Odyss., XVII, 322.

(٢) رسائل الصابي ص ١٦٠ والصفحات التالية مثلاً .

(٣) كتاب الفرج بعد الشدة ج ١ ص ٤٣ - ٥٤ .

وكان معظم العبيد الأتاق ممن يشتغلون بالزراعة وكذلك كان جيش الثورة الوحيدة الخطرة التي قام بها العبيد في القرن الثالث الهجري مؤلفا من الزوج الذين يكسحون السباخ ، حتى يصلوا إلى التربة ويعمروها ؛ وكانت « كسوح الزوج معروفة بالبصرة كالجبال ، وكان في أنهار البصرة منهم عشرات ألوف يعذبون بهذه الخدمة^(١) » .



(١) كتاب العيون ص ١٧ .

تعلیقاً^(۱)

۱۔ أخذ الرقيق

« إن أكبر الفوارق ، وهو الفرق بين الحر والعبد ، يظهر إذا أبقى المحاربُ الوحشي على حياة عدوه بعد أن يهزمه ثم يأخذه إلى بلاده ليقوم بأشق الأعمال وبحرث الأرض » وللقّ سببان جوهريان : الفقر والحرب ، والحرب أقواهما ؛ وكذلك كان الرق عند المسلمين نتيجة للحروب في الغالب . جاء في القرآن الكريم :

« فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ، حَتَّى إِذَا أَتَخَسَّنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ ، فِيمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً ، حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا » . (سورة محمد آية ٤) .

والتعبير المألوف في القرآن للدلالة على النساء المملوكات هو ما ملكت أيما نكم ، وسرى أنه ليس في الإسلام شيء " يتعلق بشراء العبيد .

والعبد عند فقهاء الإسلام : ١ - شخص أخذ أسيراً في الحرب ، أو حُمل عنوة من بلاد الأعداء ، بشرط أن يكون عند أخذه كافراً .
٢ - الولد الذي يولد من أمة مملوكة ويكون أبوه عبداً أو غير مالك

(١) هذا تلخيص لتعليق العلامة الهندي المرحوم خدابخش على الترجمة الانجليزية لهذا الفصل .

للأمة ، أو يكون مالكا لها ولكنه لا يعترف بأنه أب للولد •
٣ - الشخص الذي يتوخذ شراء •

والحرب والرق متصلان اتصالاً وثيقاً في العهد القديم ، فنجد في التوراة (عدد إصحاح ٣١ آية ٢) أن الرب يكلم موسى قائلاً : انتقم نقمة لربي إسرائيل من المديانيين ؛ وفي الآية السابعة وما بعدها : فتجندوا على مديان ، كما أمر الرب وقتلوا كل ذكر وسبي بنو إسرائيل نساء مديان وأطفالهم •

أما فيما يختص بالأجانب ، فقد أبيض لربي إسرائيل أن يستعبدهم • (لاويين إصحاح ٢٥ آية ٤٤ وما بعدها) : « وأما عبيدك وإماءك الذين يكونون لك فمن الشعوب الذين حولكم ، منهم تقتنون عبيداً وإماءاً ، وأيضاً من أبناء المستوطنين النازلين عندكم ، منهم تقتنون ، ومن عشائركم الذين عندكم الذين يلدونهم في أرضكم فيكونون ملكاً لكم ، وتستملكونهم لأبنائكم من بعدكم ميراث ملك ، تستعبدونهم إلى الدهر ؛ وأما إخوتكم بنو إسرائيل فلا يتسلط إنسان على أخيه بعنف » •

وكما أن أبناء الإماء المملوكة عند المسلمين يؤلفون طائفة من الرقيق مثلهم مثل من يشتري بالمال ، فكذلك نجد في العهد القديم هذين الاصطلاحين : « الذي يولد في البيت » ، و « الذي يشتري بالمال » ، وهذا يدل على أن العبيد عند اليهود ، كما هو الحال عند المسلمين ، يتكاثرون بالنسل : وينطبق هذا بالطبع على جميع من يتجر بالرقيق • ولما كان العبيد ملكاً لأصحابهم ، فأبناءؤهم ملك لهم أيضاً •

ومن وجوه التطابق الأخرى بين الإسلام والعهد القديم ، جعل الرق مقصوراً على الأجانب عن الدين ، ففي التوراة (لاويين إصحاح

٢٥ آية ٣٩ وما بعدها) : وإذا افتقر أخوك ، وبيع لك ، فلا تستعبده
استعباد عبد ، كأجير نزيل يكون عندك إلى سنة اليوبيل يخدم عندك ،
ثم يخرج من عندك هو وبنوه معه ويعود إلى عشيرته وإلى ملك آبائه ،
لأنهم عبيدي الذي أخرجتهم من أرض مصر ، لا يباعون بيع العبيد ،
لا تتسلط عليه بعنف بل اخش إلهك » •

وكذلك الحال عند المسلمين ، فلا يجوز لهم أن يسترخوا المؤمنين ،
لأن المسلم واليهودي يعتبر أخاه في الدين أخاً له •

ولكن الأمر عند البابليين كان على خلاف ذلك ، فلم يكونوا يبالون
أن يكون الرقيق منهم أو من غيرهم ، فكان الرجل يبيع ابنه الحقيقي أو
المُتَبَنَّى إذا أُجْرِمَ في حق أبيه • وكذلك كان الزوج في حل من أن
يتخلص من زوجته المشاكسة بأن يبيعها • وكان العدو المأسور عندهم
يعامل معاملة العبد •

٢. مُعَامَلَةُ الرَّقِيقِ

أوصى القرآن بالعدل والرحمة في معاملة الأراامل واليتامى ؛ وهو
يوصي بمثل هذا في معاملة الرقيق ، وذلك لأن الحر والعبد كليهما عباد
الله ، فهما متساويان ؛ جاء في القرآن :

« والله فضل بعضكم على بعض في الرزق ، فما الذين فضلوا
برادِّي رزقهم على ما ملكت أيما نهم فهم فيه سواء ، أفبنعمة الله يجحدون »
(سورة النحل آية ٧١) وجاء أيضاً : « واعبدوا الله ولا تشركوا به
شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذوي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي

القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ، إن الله لا يحب من كان مختالا فخوراً » • (سورة النساء آية ٣٦) •

وقد قال النبي عليه السلام في الحديث: العبيد إخوانكم ، فأطعموهم مما تأكلون . وقال : إخوانكم خولكم ، جعلهم الله تحت أيديكم ، فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل ، وليلبسه مما يلبس ، ولا تكلفوهم ما يغلبهم ، فإن كلفتموهم فأعينوهم ^(١) •

وإذا كان النبي عليه السلام لم يبلغ الرقّ ، فإنه قد أمر بما يضمن للأرقاء حسن المعاملة ؛ وإذا كان المسلمون يخالفون عن أمره ، فالنبي يرى من ذلك ؛ ولو أن المسلمين أطاعوا ما أمرهم به نبيهم في معاملتهم لما ملكت أيمانهم ، لكان حال الرقيق عند المسلمين أحسن منه عند غيرهم •

على أننا لو نظرنا إلى معاملة الرقيق في جملتها بحسب الشرع الإسلامي لوجدناها عادلة ؛ فقد كانت عقوبة الأمّة الزانية أقل من عقوبة الحرة ، لأنها تعتبر أقل ذنباً بسبب ما ينقصها من حرية • وقد أوصى الشرع بالعناية بالعبيد ، وعدم تكليفهم ما لا يطيقون •

وكان الرقيق تنتقل ملكيته مثل سائر الممتلكات ، فكان يستطيع المسلم أن يبيع ما ملكت يمينه ، إلا إذا كانت جارية قد ولدت منه ، وكان يندر أن ينكر أبوة ولده ، حتى يجوز له بيعها •

(١) وذكر صاحب التعليق ما قاله النبي في حجة الوداع بشأن العبيد •

٣- تحرير العبيد

إن الشرع الإسلامي لم يكتف بتشديد الوصية في حسن معاملة الرقيق ، بل مكّن العبيد من استعادة حريتهم ، إذا كانوا بحسن سيرتهم أهلاً لذلك ؛ وقد حبّب الإسلام ، في عتق الرقيق ؛ جاء في القرآن : « والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً ، وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » (سورة النور آية ٣٣) • وتختلف طريقة هذا التحرير في بلاد الإسلام ؛ فكان من الناس من يعتق ، كرمًا منه ، عتقًا كاملاً ؛ ومنهم من كان يطلقه على أن يدفع له مقداراً من المال فيما بعد ، ويكون هذا بعقد مكتوب ، أو بكلام شفاهي يشهد عليه رجلان ، أو بأن يعطي الرجل لمملوكه وثيقة شرائه من مالكة قبله ، وقد تُمنح للعبد حريته إذا أدى شروطاً متفقاً عليها أو بموت مالكة غالباً • ويجوز أن يوصي الرجل بثلث ماله لمن ملكت يمينه ، ولا يزيد عن الثلث ، وإلا أخذ الورثة الزيادة ؛ وقد جعل القرآن عتق رقاب الرقيق كفارة لذنوب كثيرة ، وقربة من أحسن القرب •

وإذا كان العهد القديم قد تعرض لتحرير العبيد اليهود الذين صاروا أرقاء بسبب الدين • فإن الإسلام قد تعرض لتحرير الرقيق جملة • انظر :

Robert : Social Laws of the Kur'ân p. 53, 60.

Doughty : Arabia Deserta, I, 554.

Lane : Modern Egyptians, 168.

Snouck Hurgronje : Mekka II. 18 ff.

الفصل الثاني عشر

العلماء

في القرن الثالث الهجري صار الأدباء الذين نشأوا حول الخلفاء وفي قصورهم وتعلموا الأدب على تقاليد الفروسية ، أدباء من طراز جديد ، يلمّون بكل شيء ، ويشبهون في عصرنا الصحفيين غير المتخصصين الذين يتكلمون في جميع الأمور • ولهذا نجد العلماء يفرّقون بين أنفسهم وبين الأدباء ، حتى قال ابن قتيبة : « من أراد أن يكون عالماً فليطلب فناً واحداً ، ومن أراد أن يكون أديباً فليتّسع في العلوم ^(١) » •

وقد خرجت من بين فنون الآداب القديمة مجموعة من العلوم الدنيوية؛ ولم يكن من العلوم حتى ذلك الحين ما له منهج علمي وأسلوب علمي سوى الفلسفة وعلم الكلام ؛ ثم صار لكل من التاريخ والجغرافية واللغة منهجه الخاص • وترك العلماء ما كانوا قد ألفوا قبل من اتخاذ المعارف وسيلة للتسلية ؛ كما أنهم أصبحوا لا يغالون في حشد المعارف على تنوعها ، بل أقبلوا على الدراسة العملية وعلى تنظيم المعارف ، وشعروا بما يجب عليهم من عناية ومحاسبة في تدوينها • وقد أوجزوا مقدمات كتبهم إيجازاً كبيراً ، ومن أمثلة ذلك ما كتبه صاحب الفهرست في خطبة كتابه عام ٣٧٧ هـ — ٩٨٧ م : رب يسر برحمتك ! النفوس

(١) الخلاة للماملي المتوفى عام ١٠٠٣ هـ طبعة مصر ص ٢٢٨ •

تشرَّب إلى النتائج دون المقدمات ، وترتاح إلى الغرض المقصود دون التطويل في العبارات ؛ فلذلك اقتصرنا على هذه الكلمات في صدر كتابنا هذا ، إذ كانت دالة على ما قصدناه في تأليفه إن شاء الله ؛ فنقول ، وبالله نستعين وإياه نسأل الصلاة على جميع أنبيائه وعباده المخلصين في طاعته ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . . . » .

ومن التغيرات الأخرى أن علم الفقه تميز عن غيره من علوم الدين ، وأصبح العلماء فريقين : الفقهاء ، والعلماء على الحقيقة . وكانت غالبية طلبة العلم المتكسبين يقصدون الفقهاء ، لأن الفقهاء هم حملة علوم الشريعة والعبادات ، فكان لا بد لمن يريد تولي القضاء والخطابة في المساجد من التلمذ عليهم . يقول الجاحظ في نص مشهور له : « وقد تجدد الرجل يطلب الآثار وتأويل القرآن ، ويجالس الفقهاء خمسين عاما ، وهو لا يعدُّ فقيها ، ولا يجعل قاضيا ؛ فما هو إلا أن ينظر في كتب أبي خنيفة وأشباه أبي خنيفة ، ويحفظ كتب الشروط في مقدار سنة أو سنتين ، حتى تمرَّ ببابه فتظن أنه من بعض العمال ؛ وبالبحري ألا يمر عليه من الأيام إلا اليسير ، حتى يصير حاكما على مصر من الأمصار أو بلد من البلدان^(١) » .

وكان نهوض علم الكلام بعد أن تخلص من قيود علم الفقه ، وكذلك ظهور الأفكار الجديدة في ذلك العصر مما رفع شأن العلماء إلى درجة عالية من الاحترام والتقدير ؛ يقول المطهر المقدسي حوالى عام ٣٥٥ هـ - ٩٦٦ م : « ويأبى العلم أن يضع كفه أو يخفض جناحه أو

(١) كتاب الحيوان ج ١ ص ٤٣ - ٤٤ ، وانظر مثلا Goldziher, Muhamm.

Studien II, 233. ويحكى أن الجويني قال يوما للغزالي : يا فقيه ، فرأى في وجهه

التفكير ، كأنه استقل هذه اللفظة على نفسه (طبقات السبكي ٢ ص ٢٥٩) .

يسفر عن وجهه إلا المتجرّد له بكلّيته ومتوفّر عليه بأثيّته ، مُعانٍ له بالقريحة الثاقبة والروية الصافية ، مقترنا به التأييد والتسديد ؛ قد شمرّ ذيلَه ، وأسهر ليله ، حليف النصب ضجيج التعب ، يأخذ مأخذه متدرّجاً ويتلقاه متطرفاً ؛ لا يظلم العلم بالتعسف والاقتحام ، ولا يخبط فيه خبط العشواء في الظلام ، ومع هجران عادة الشر ، والنزوع عن نزاع الطبع ، ومجانبة الإلنف وبذ المحاكلة واللجاجة ، وإجالة الرأي عند غموض الحق ، والتأّتي بلطيف المأّتي ، وتوفية النظر حقه من التمييز بين المشتبه والمتّضح ، والتفريق بين التمويه والتحقيق ، والوقوف عند مبلغ القول ، فعند ذلك إصابةُ المراد ومصادفة المرتاد^(١) .

وكان صاحب العلوم الدنيوية يسمى كاتباً ، وكان يتميز عن العلماء في لباسه ، فكان العلماء يلبسون الطيلسان ، وكانوا في خراسان يظهرون متطلّسين متحنّكين ؛ وكانت فارس مركز الكتاب ، وكانوا في مدينة شيراز يترفعون على العلماء^(٢) . ولكن خراسان كانت جنة العلماء ، ولا يزال العلماء بها إلى اليوم يتمتعون بجاه واحترام لا نظير لهما في سائر البلاد . ومن أمثلة ذلك أن أحد العلماء الزهاد دخل خراسان ، فخرج أهلها بنسائهم وأولادهم يسبحون أردانه ، ويأخذون تراب نعليه ويستشفون به . وكان يُخرج من كل بلد أصحاب البضائع بضائعهم ، وينشرونها ، ما بين حلوى وفاكهة وثياب وفراء وغير ذلك ، وهو ينهاهم ، حتى وصلوا إلى الأساكمة ، فجعلوا ينثرون المتاعات وهي تقع على رؤوس الناس ؛ وخرج إليه صوفيات البلد بمسابجهن وألقينها إليه ، وكان

(١) كتاب البدء والتاريخ ج ١ ص ٤ .

(٢) المقدسي ص ٤٤٠ .

قصدهن أن يلمسها فتحصل لهن البركة ، فكان يتبرك بهن ويقصد في حقهن ما قصدن في حقه^(١) .

وكان في كل جامع كبير مكتبة ، لأنه كان من عادة العلماء أن يوقفوا كتبهم على الجامع^(٢) . ويقال : إن خزانة الكتب بمرّو كانت تحوي كتب يزدجرد ، لأنه حملها إليها وتركها^(٣) . وكان الملوك يفاخرون بجمع الكتب حتى كان لكل ملك من ملوك الإسلام الثلاثة الكبار بمصر وقرطبة وبغداد في أواخر القرن الرابع ولع "شديد بالكتب ؛ فكان الحكم صاحب الأندلس يبعث رجالا إلى جميع بلاد المشرق ليشتروا له الكتب عند أول ظهورها ؛ وكان فهرس مكتبته يتألف من أربعة وأربعين كراسة ، كل منها عشرون ورقة ، ولم يكن بها سوى أسماء الكتب . أما في مصر فكانت للخليفة العزيز (المتوفى عام ٣٨٦ هـ ٩٩٦ م) خزانة كتب كبيرة ؛ وقد ذكر عنده كتاب العين للخليل بن أحمد ، فأمر خزّان دفاتره ، فأخرجوا من خزائنه نيفا وثلاثين نسخة ، منها نسخة بخط الخليل بن أحمد ؛ وحمل إليه رجل " نسخة من تاريخ الطبري اشتراها بمائة دينار ؛ فأمر العزيز الخزّان ، فأخرجوا ما ينيف عن عشرين نسخة من تاريخ الطبري منها نسخة بخطه . وذكر عنده كتاب الجماهرة لابن دريد ،

(١) طبقات السبكي ج ٣ ص ٩١ .

(٢) ابن خلكان ج ١ ص ٥٥ في ترجمة أبي نصر المنازي .

(٣) كتاب بغداد لطيفور ص ١٥٧ ؛ وقد ترجم ياقوت بذكرى مكاتب مرو مع تأخر الزمن به . وكان قد مضى بمرّو ثلاث سنين ، فتغنى بأيامه فيها شعرا جميلا . وكان بها على هذه اثنا عشرة خزانة ، بإحداها نحو من اثني عشر ألف مجلد ؛ يقول ياقوت « وكانت (الخزائن) سهلة التناول لا يفارق منزلي منها مائتا مجلد وأكثر بغير رهن ، تكون قيمتها مائتي دينار ؛ فكنت أرتع فيها وأقتبس من فوائدها ، وأنساني حبها كل بلد والهاني من الأهل والولد » (معجم البلدان ج ٤ ص ٥٠٩ - ٥١٠ من الطبعة الأوربية) .

فأخرج من الخزانة مائة نسخة منها^(١) . وقد أراد المتأخرون أن يقدروا عدد ما كانت تشتمل عليه هذه الخزانة ، فيقول المقرئون إنها كانت تشتمل على ألف وستمائة ألف كتاب ويذكر عن ابن أبي واصل أنه كان بها ما يزيد على مائة وعشرين ألف مجلد . وقال ابن الطوير إن خزانة الكتب كانت تحتوي على عدة رفوف ، والرفوف مقطعة بحواجز ، وعلى كل حاجز باب مقفل بمفصلات وقفل ، وفيها من أصناف الكتب ما يزيد على مائتي ألف كتاب^(٢) .

ولنذكر ما كان في بعض خزائن الكتب في الغرب على سبيل المقارنة: كان في مكتبة الكاتدرائية بمدينة كنستناز في القرن التاسع الميلادي ثلاثمائة وستة وخمسون كتابا ، وفي مكتبة دير البندكتيين عام ١٠٣٢ م ما يزيد على المائة بقليل ، وفي خزانة كنب الكاتدرائية في مدينة بامبرج سنة ١١٣٠ م ستة وتسعون كتابا فقط^(٣) . وقد أطلع رئيس الفرائشين المقدسي على خزانة الكتب التي كانت في دار عضد الدولة ، والمقدسي يصفها بأنها « حجرة على حدة ، عليها وكيل وخازن ومشرف من عدول البلد ، ولم يبق كتاب صُفِّ إلى وقت عضد الدولة من أنواع العلوم إلا وحصله فيها . وهي أزج طويل في صفة كبيرة ، فيه خزائن من كل وجه . وقد ألصق إلى جميع حيطان الأزج والخزائن بيوتا طولها قائمة في عرض ثلاثة أذرع من الخشب المزوَّق ، عليها أبواب تنحدر من فوق ،

(١) المقرئون (الخطط ج ١ ص ٤٠٨) نقلا عن المسبَّح المؤرخ الثقة (توفي عام ٤٢٠ هـ - ١٠٢٩ م) الذي كان معاصرا للمؤرخ بالله . . . على أن الأرقام تختلف بين مخطوط وآخر ، فيقول ابن الطوير إن من عجائب خزانة العزيز بالله أنه كان بها ألف ومائتا نسخة من تاريخ الطبري ، على أن ابن الطوير متأخر (المقرئون ج ١ ص ٤٠٩) .

(٢) المقرئون (الخطط ج ١ ص ٤٠٩) .

(٣) Th. Gottlieb Ueber Mittelalterliche Bibliotheken, S. 22, 23, 87.

والدفاتر منضّدة على الرفوف ، لكل نوع بيوت وفهرستات فيها أسامي الكتب ، ولا يدخلها إلا كل وجيه^(١) » .

وكان أكبر عشاق الكتب المولعين بها ولعاً شديداً في القرن الثالث الهجري الجاحظ ، وكثيراً ما يذكر بذلك ؛ والفتح بن خاقان ؛ وإسماعيل ابن إسحاق القاضي .

فأما الجاحظ فإنه لم يقع بيده كتاب قط إلا استوفى قراءته كأنه ما كان ، حتى إنه كان يكتري دكاكين الوراقين ويبيت فيها للنظر ؛ وقد حكى بعض المؤرخين المتأخرين أنه مات في حب الكتب ، فقد روي أنه مات بوقوع مجلد عليه ؛ وكان من عاداته أن يضعها كالحائط محيطته به ، وهو جالس عليها ، وكان عليلاً فسقطت عليه فقتلته^(٢) .

وأما الفتح بن خاقان ، وكان من كبار رجال دار الخلافة ، فإنه كان يحضر لمجالسة المتوكل ، فإذا أراد القيام لحاجة أخرج كتاباً من كتمه أو خفه وقرأه في مجلس المتوكل إلى عوده إليه .

وأما إسماعيل بن إسحاق فإنه ما دخلت عليه الا رأيته ينظر في كتاب أو يقلّب كتاباً أو ينفضها^(٣) » .

وفي سنة ٢٧٥ هـ - ٨٨٨ م توفي السجستاني المحدث ، وكان له كمّ واسع وكمّ ضيق ، فقليل له في ذلك ، فقال : الواسع للكتب والآخر لا أحتاج إليه^(٤) .

(١) المقدسي ص ٤٤٩ .

(٢) تاريخ أبي الفدا تحت سنة ٢٥٥ هـ .

(٣) الفهرست لابن النديم ص ١١٦ - ١١٧ ؛ والارشاد لياقوت ج ٦ ص ٥٧ ،

غرر الفوائد للمرئضي طبعة طهران ١٢٧٢ هـ .

(٤) أبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٧٩ .

وقد عمل عليّ بن يحيى المنجم ، وكان ممن جالس الخلفاء ، حوالي منتصف القرن الثالث الهجري خزانة كتب عظيمة في ضيعته ، وسماها خزانة الحكمة ؛ وكان يقصدها الناس من كل بلد ، فيقيمون فيها ويتعلمون منها صنوف العلم ، والكتب مبذولة لهم والصيانة مشتملة عليهم ، والنفقة في ذلك من مال علي بن يحيى . فقدم أبو معشر المنجم من خراسان يريد الحج ، وهو إذ ذاك لا يحسن كبير شيء من النجوم ؛ فوصفت له الخزانة ، فمضى ورآها ، وهاله أمرها ؛ « فأقام بها وأضرب عن الحج ، وتعلّم فيها علم النجوم ، وأغرق فيه حتى ألحد ، وكان ذلك آخر عهده بالحج والدين والإسلام أيضاً^(١) » .

وفي سنة ٢٨٢ هـ — ٨٨٥ م توفي أحد علماء أصفهان وكبار أصحاب الضياع فيها ، ويقال إنه أنفق في شراء كتبه ثلثمائة ألف درهم^(٢) .

وفي سنة ٣١٢ هـ — ٩٢٤ م توفي محمد بن نصر الحاجب وخلف كتباً بأكثر من ألفي دينار^(٣) .

وفي سنة ٣٥٧ هـ — ٩٦٧ م صودر حبشي بن معز الدولة لأنه أراد عصيان أخيه أمير بغداد ، فكان من جملة ما أُخذ منه خمسة عشر ألف مجلد سوى الأجزاء وما ليس بمجلد^(٤) .

وفي سنة ٣٥٥ هـ — ٩٦٥ م نهب قوم من الغزاة دار الوزير أبي الفضل ابن العميد بالري ؛ فلما انصرف إلى داره ليلاً لم يجد فيها ما

(١) الإرشاد ج ٥ ص ٤٦٧ .

(٢) تاريخ أصفهان لأبي نعيم مخطوط ليد ص ٥١ ب .

(٣) حريب ص ١٢١ نقلاً من الصولي ؛ وكان للصولي هذا مكتبة كبيرة ؛ انظر المنتظم

لابن الجوزي ص ٧٩ ب .

(٤) مسكويه ج ٦ ص ٣١٤ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٤٣١ .

يجلس عليه ، ولا كوزاً واحداً يشرب فيه ؛ وكان ابن مسكويه المؤرخ في ذلك الحين خازناً لكتب ابن العميد ؛ وهو يقص علينا القصة ، فيقول : « فأنفذ إليه أبو حمزة العلوي فرشاً وآلة ، واشتغل قلب الوزير ابن العميد بدفاتره ، ولم يكن شيء أعزّ عليه منها ، وكانت كثيرة ، فيها كل علم وكل نوع من أنواع الحكم والآداب ، يُحْمَل على مائة وقر ، فلما رأيته سألني عنها فقلت : هي بحالها لم تمسسها يد ، فسُرِّي عنه ، ووقال : أشهد أنك ميمون النقية ؛ أما سائر الخزائن فيوجد منها عوض ، وهذه الخزانة هي التي لا عوض منها ؛ ورأيت قد أسفر وجهه ، وقال : باكرٌ بها غداً إلى الموضع الفلاني ففعلت ، وسلمت بأجمعها من بين جميع ماله (١) » •

وقد استدعى السلطان نوح بن منصور الساماني صاحب بن عبّاد (المتوفى ٣٨٤ هـ - ٩٩٤ م) ليوليه وزارته ، فكان مما اعتذر به أنه لا يستطيع حمل أمواله ، وأن عنده من كتب العلم خاصة ما يحمل على أربعمئة جمل أو أكثر ، وكان فهرس كتبه يقع في عشرة مجلدات ، ولما ورد السلطان محمود الري استخرج من بيت كتب الصاحب كل ما كان في علم الكلام وأمر بحرقه (٢) ، وكذلك لم يجد البيروني من قبل ولا الفردوسي من محمود هذا مشجعاً ولا حامياً •

وكان القاضي أبو المطرف (المتوفى عام ٤٠٢ هـ - ١٠١١ م) قاضي الجماعة بقرطبة ؛ وقد جمع من الكتب في أنواع العلم ما لم يجمعه أحد من أهل عصره بالأندلس ، وكان له ستة ورّاقين ينسخون له دائماً ؛ وكان متى علم بكتاب حسن عند أحد من الناس طلبه ليشتريه منه وبالنسبة في

(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٨٦ وما بعدها •

(٢) الارشاد لياقوت ج ٢ ص ٣١٥ •

ثمنه ؛ وكان لا يعبر كتاباً من أصوله البتة ، وإذا سأله أحد " ذلك والحف عليه أعطاه للناسخ ففسخه وقابله ودفعه إلى المستعير . ويحكى أن أهل قرطبة اجتمعوا لبيع كتبه عاماً كاملاً في مسجده ، واجتمع من ثمنها أربعون ألف دينار^(١) .

ولما أراد البرقاني العالم البغدادي المتوفى عام ٢٥٠ هـ - ١٠٣٣ م أن ينتقل احتاج إلى ستين من الأعدال ، وإلى صندوقين ليحمل فيها كتبه عند انتقاله^(٢) . وقد دخل أبو يوسف القزويني المعتزلي (المتوفى عام ٤٨٨ هـ - ١٠٩٥ م) بغداد ومعه عشرة جمال عليها كتب^(٣) .

وقد أظهر المانوية من قبل عناية كبيرة بزخرفة كتبهم ، ففي سنة ٣١١ هـ - ٩٢٣ م أُحرقت على باب العامة ببغداد صورة ماني ، وأربعة أعدال من كتب الزنادقة ، فسقط منها ذهب وفضة مما كان على هذه الكتب ، وكان له قدر^(٤) . وقد قلد أصحاب الحلاج الذي قتل عام ٣٠٩ هـ - ٩٢١ م المانوية في زخرفة الكتب ، فكانت كتبهم تكتب على ورق صيني ، وبعضها يكتب بماء الذهب ويبطن بالديباج والحرير ، ويجلد بالأدم الجيد^(٥) .

وكانت الكتب التي يرسلها ملك الروم مزخرفة ؛ وقد وصل لنا من وصف بعضها ما يجعلها تحفة فنية ؛ ففي سنة ٣٢٦ هـ - ٩٣٧ م وصل كتاب ملك الروم إلى الخليفة الراضي ببغداد ، وكانت الكتابة بالرومية بالذهب والترجمة بالعربية بالفضة^(٦) . وبعد ذلك ورد على الخليفة عبد

(١) كتاب الصلة في تاريخ علماء الاندلس لابن بشكوال طبعة مجريط ١٨٨٢ ج ١

ص ٣٠٤ - ٣٠٥ .

(٢) Wüstenfeld, AGGW, 37, Nr. 335. انظر

(٣) طبقات السبكي ج ٤ ص ٢٣٠ .

(٤) المنتظم ص ٢٣٠ .

(٥) عريب ص ٩٠ نقلاً عن ابن مسكويه .

(٦) المنتظم ص ١٥٩ .

الرحمن الناصر بقرطبة كتاب" من صاحب القسطنطينية ، وكان في ورق مصبوغ لوناً سماوياً مكتوباً بالذهب بالخط الإغريقي ، وداخل الكتاب مدرجة مصبوغة أيضاً مكتوبة بفضة بخط إغريقي أيضاً ، وعلى الكتاب طابع ذهب وزنه أربعة مثاقيل على الوجه الواحد منه صورة المسيح (عليه السلام) وعلى الآخر صورة قسطنطين الملك وصورة ولده . وكان الكتاب بداخل درج فضة منقوش ، عليه غطاء ذهب فيه صورة قسطنطين الملك معمولة من الزجاج الملون البديع ، وكان الدرج داخل جعبة ملبسة بالديباج^(١) .

وكانت أشعار الخليفة المعتمد مكتوبة بالذهب^(٢) .

ولما تولى قاضي القضاة عبد الجبار منصبه ، كان الوزير ابن عباد المتوفى عام ٣٨٦ هـ - ٩٩٦ م هو الذي أنشأ له العهد وكتبه له بخطه واعتنى بزخرفته ، ويقال إنه كان سبعمائة سطر كل سطر في ورقة سمرقندي ، وله غلاف أبنوس يطبق كالأسطوانة الغليظة ؛ وقد أهدي هذا العهد في القرن الخامس الهجري للوزير نظام الملك مع هدايا أخرى كان منها مصحف بخط أحد الكتاب المجودين بالخط الواضح ، وقد كتب كاتبه اختلاف القراء بين سطوره بالحمرة، وتفسير غريبه بالخضرة، وإعرابه بالزرق ، وكتب بالذهب علامات على الآيات التي تصلح للاتراعات في العهود والمكاتبات وآيات الوعد والوعيد ، وما يكتب في التعازي والتهاني^(٣) . وكان أكبر ما يعنى به عشاق الكتب ، الكتب التي كتبها كبار الخطاطين والتي لأصحابها في النسخ أصل منسوب .

(١) فتح الطيب للمقري طبعة دوزي ج ١ ص ٢٣٦ - ٢٣٧ .

(٢) وقد اطلع المكتفي الصولي على هذه الأشعار ؛ انظر كتاب الديارات للشابشتي ص ٣٩ ب .

(٣) طبقات السبكي ج ٢ ص ٢٣٠ .

على أنه قد ظهرت إلى جانب دور الكتب مؤسسات علمية أخرى تزيد على دور الكتب بالتعليم ، أو على الأقل بإجراء الأرزاق على من يلازمها ؛ فيحكى عن أبي القاسم جعفر بن محمد بن حمدان الموصلي الفقيه الشافعي المتوفى عام ٣٢٣ هـ - ٩٣٥ م أنه أسس داراً للعلم في بلده ، وجعل فيها خزانة كتب من جميع العلوم وفقاً على كل طالب لعل ، لا يثمن أحد من دخولها ، وإذا جاءها غريب يطلب الأدب ، وكان معسراً ، أعطاه ورقاً وورقاً ؛ وكان ابن حمدان يجلس فيها ويجتمع إليه الناس فيملي عليهم من شعره وشعر غيره ، ثم يملئ حكايات مستطابة وطرفاً من الفقه وما يتعلق به (١) .

وقد عمل القاضي ابن حبان (المتوفى عام ٣٥٤ هـ - ٩٦٥ م) في مدينة نيسابور داراً للعلم وخزانة كتب ومساكن للغرباء الذين يطلبون العلم وأجرى لهم الأرزاق ؛ ولم تكن الكتب تشار خارج الخزانة (٢) .

وقد أنشأ أبو علي بن سوار الكاتب أحد رجال حاشية عضد الدولة (المتوفى عام ٣٧٢ هـ - ٩٨٢ م) دار كتب في مدينة رام هرمز على شاطئ بحر فارس ، كما بنى داراً أخرى بالبصرة ، وجعل فيهما إجراء على من قصدهما ولزم القراءة والنسخ فيهما ، وكان في الأولى منهما أبدأ شيخ " يدرس عليه علم الكلام على مذهب المعتزلة (٣) .

وفي سنة ٣٨٣ هـ أسس أبو نصر سابور بن أردشير وزير بني بويه داراً للعلم في الكرخ غربي بغداد ، ونقل إليها كتباً كثيرة اشتراها وجمعها ؛ وكان بها مائة نسخة من القرآن بأيدي أحسن النساخ ، هذا إلى عشرة

(١) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٤٢٠ .

(٢) Wüstenfeld AGGW. 37.

(٣) المقدسي ص ٤١٣ وكتاب الفهرست ص ١٢٩ .

آلاف وأربعمائة مجلد أخرى معظمها بخط أصحابها أو من الكتب التي كان يملكها رجال مشهورون؛ وردّ النظر في أمرها ومراعاتها والاحتياط عليها إلى رجلين من العلويين يعاونهما أحد القضاة^(١) .

وكذلك اتخذ الشريف الرضي (المتوفى عام ٤٠٦ هـ - ١٠١٥ م) نقيب العلويين والشاعر المشهور داراً سماها دار العلم ، وفتحها لطلبة العلم ، وعيّن لهم جميع ما يحتاجون إليه .

ويدل مجرد اسم هذه المؤسسات على الفرق بينها وبين دور الكتب القديمة ؛ فكانت دار الكتب قديماً تسمى خزانة الحكمة ، وهي خزانة كتب ليس غير ؛ أما المؤسسات الجديدة فتسمى دور العلم ، وخزانة الكتب جزء منها .

وقد أنشئت في مصر أيضاً مثل هذه الدور ؛ فقد اشترى العزيز بالله الخليفة الفاطمي في سنة ٣٧٨ هـ - ٩٨٨ م داراً إلى جانب الجامع الأزهر، وجعلها لخمس وثلاثين من العلماء . وكان هؤلاء يعقدون مجالسهم العلمية بالمسجد في كل يوم جمعة بعد الصلاة حتى صلاة العصر . فالجامعة الأزهرية التي هي أكبر معهد علمي إسلامي اليوم نشأت في القرن الرابع الهجري . وكان الوزير ابن كلّس يحب أهل العلم والأدب ويقرّبهم ؛ وكان يجري بأمر العزيز بالله ألف دينار في كل شهر على

(١) المنتظم ص ١٣٥ ، ورسائل أبي العلاء ص ٥٢ ، ومقدمة مرجليوث لهذه الرسائل ص ٢٤ ؛ وقد أحرقت هذه الدار عام ٤٥٠ هـ - ١٠٥٨ م (ابن الأثير ج ٩ ص ٢٤٦ - ٢٤٧) . وعلى أن الكتب التي كانت من قبل في حوزة رجال مشهورين لها شأن هام لأنها تحفظ نوعاً من السند الصحيح لمحتويه وإقراراً به ؛ ولذلك يعنى القارىء بكتابة اسمه على غطاء الكتاب . ويحدثنا ياقوت (الارشاد ج ٦ ص ٣٥٩) عن خازن هذه الدار (المتوفى عام ٥١٠ هـ ، كيف كانت الكتب تهلك بأكل البراغيث لها وعينهم فيها .

(٢) ديوان الشريف طبعة بيروت ص ٣ من طبعة سنة ١٣٠٧ هـ .

جماعة من أهل العلم والوراء^(١) . ثم جاء الخليفة الحاكم بأمر الله ففتح في سنة ٣٩٥ هـ الدار الملقبة بدار العلم^(٢) بالقاهرة ، وحمل الكتب إليها من خزائن القصور المعمورة ، ودخل سائر الناس إليها يقرءون وينسخون ، وأقيم لها خزان وبوابة ، ورُتب فيها قوم يدرسون للناس العلوم ؛ ولكن الحاكم أبطل ذلك بعد قليل من الزمان^(٣) . وكان في هذه الدار ما يحتاج الناس إليه من الحبر والأقلام والمحابر والورق ؛ وقد وصلت إلينا ميزانية هذه الدار ، فكان ينفق عليها في كل سنة ٢٥٧ ديناراً من العين المغربي . فمن ذلك :

للورق	٩٠ ديناراً
للخازن	» ٤٨
للفراشين	» ١٥
لِلناظرين في الورق والحبر والأقلام	» ١٢
لمرمة الكتب	» ١٢
ثمن الماء	» ١٢
ثمن الحصر العبداني	١٠ دنائير
ثمن لبود للفرش في الشتاء	» ٥
ثمن طنافس في الشتاء	» ٤
لمرمة الستارة	١ دينار

وقد بقيت هذه الدار إلى أن أبطلها الأفضل بن أمير الجيوش ؛

(١) ذكر ذلك معاصره وشريكه في الوطن يحيى بن سعيد ص ١٠٨ .

(٢) تسمى أيضاً دار الحكمة ، المغربي ج ١ ص ٤٥٨ .

(٣) يحيى بن سعيد ص ١١٦ .

لأنه اجتمع بها فريق من العلماء ، فاستفسد بعضهم عقول جماعة ،
وأخرجهم عن الصواب^(١) .

وكانت معظم دروس الفقه والكلام تعطى في المسجد ، والمستمعون
على هيئة حلقة بين يدي المدرس . وكان هذا يتخذ مكانه إلى جانب
أسطوانة في المسجد مستنداً إليها بظهره إن أمكن ؛ وإذا اقترب أحد من
هذه الحلقة سمع النداء : دورّوا وجوهكم إلى المجلس^(٢) .

وقد أحصى المقدسي في المسجد الجامع بالقاهرة وقت العشاء مائة
وعشرة مجلساً من مجالس العلم^(٣) .

وكان جامع المنصور ببغداد ، وهو أقدم مسجد جامع بها ، أشهر
مركز للتعليم في المملكة الإسلامية . ويحكى أن الخطيب البغدادي^(٤)
لما حج شرب من ماء زمزم ثلاث شربات ، وسأل الله عز وجل ثلاث حاجات
أخذاً بقول النبي صلى الله عليه وسلم : ماء زمزم لما شرب له ؛ فالحاجة
الأولى أن يحدث بتاريخ بغداد ، والثانية أن يملئ الحديث بجامع
المنصور ، والثالثة أن يثدفن إذا مات عند قبر بشر الحافي .

وقد جلس إبراهيم بن محمد نفطويه (المتوفى عام ٣٢٣ هـ —
٩٣٥ م) ، وكان من أكبر العلماء بمذهب داود الأصبهاني ، إلى أسطوانة

(١) الخطط للمقريزي ج ١ ص ٤٥٨ — ٤٥٩ .

(٢) المقدسي ص ٢٠٥ — . وفي سنة ٣١٤ هـ — ٩٢٦ م برد الهواء برداً شديداً وسقط
ببغداد ثلج كثير ، وجمدت دجلة بأسرها بالموصل حتى مبر الناس عليها وجلس المحدث المعروف
بأبي زكرة في وسط دجلة على الجمد ، وأملئ الحديث (المنتظم لابن الجوزي ص ٢١) .

(٣) المقدسي ص ٢٠٥ .

(٤) الارشاد لياقوت ج ١ ص ٢٤٦ .

بجامع المنصور خمسين سنة لم يغير محله منها^(١) .

وكان الفقهاء أكثر العلماء تلاميذ ، وكان ذلك طبعياً ؛ لأن الفقهاء يعلمون العلم الذي يؤهل أصحابه لتولّي مناصب يعيشون منها ، كما تقدم القول ؛ ولكن لو قارنا عدد التلاميذ في ذلك العصر لوجدناه صغيراً بالنسبة لما نراه اليوم ، وهذا يدل على كثرة العلماء بالنسبة إلى التلاميذ؛ فقد كان أبو حامد بن محمد الاسفراييني المتوفى عام ٤٠٦ هـ - ١٠١٥ م ؛ إمام أصحاب الشافعي ، حتى قيل إنه أفقه وأنظر منه ؛ وكان يدرس بمسجد عبد الله بن المبارك ببغداد ، وكان يحضر مجلسه ما بين ثلاثمائة وسبعمائة فقيه^(٢) . وكان أبو الطيّب الصعلوكي الفقيه الأديب مفتي نيسابور وهي مركز علماء خراسان ؛ ويقال إنه حضر مجلسه أكثر من خمسمائة طالب علم في عشية الجمعة الثالث والعشرين من المحرم سنة ٣٨٧ هـ - ٩٩٧ م^(٣) . وكان يقعد بين يدي أحد أصحاب الجويني « الإمام الفرد » (المتوفى عام ٤٧٨ هـ - ١٠٨٥ م) في كل يوم ثلاثمائة من الأئمة والطلبة^(٤) ؛ هذا على حين أننا نجد اليوم في كشغر مثلاً ؛ مع أنها ليست مركزاً دينياً كبيراً ، أن أكثر من خمسمائة طالب يحضرون درس أكبر العلماء فيها^(٥) .

وكان عدد الطلاب يعرف بإحصاء محابرههم التي يضعونها أمامهم

(١) الارشاد ج ١ ص ٣٠٨ .

(٢) Wüstenfeld, AGGW 37. Nr. 287. ، وطبقات السبكي ج ٣ ص ٢٥ ، وابن

الأمير ج ٩ ص ١٨٢ يذكر أربعمائة طالب .

(٣) التهذيب للنووي طبعة فستنفلد ص ٣٠٧ وطبقات السبكي ج ٣ ص ١٦٩ - ١٧٠ .

(٤) السبكي ج ٣ ص ٢٥٢ .

(٥) Hartmann, Chinesisch-Turkestan, S. 45. .

والتي كانت أهم عتاد الطالب^(١) . ولما قدم محمد بن جرير الطبري بغداد قصدده الحنابلة ، فسأله عن أحمد بن حنبل ، وعن حديث الجلوس على العرش فقال : أما أحمد فلا يُعَدّ خلافه ؛ فوثبوا ورموه بمحاربهم غاضبين^(٢) . وكان إذا مات العالم كسر تلاميذه المحابر والأقلام، وطافوا في البلد نائحين مبالغين في الصياح ؛ فلما مات الجويني المتقدم الذكر ، وكان خطيباً مشهوراً أيضاً ؛ كسّر منبره ، واشتركت نيسابور كلها في حزن العلماء عليه ، « فلم تفتح الأبواب في البلد ، ووضعت المناديل على الرؤوس عاماً بحيث ما اجتراً أحد على ستر رأسه^(٣) » .

وكان الطلبة يحضرون كتبهم في شيء يسمى قارورة ، ولعلها سميت بهذا الاسم من قبيل الفكاهة العلمية^(٤) .

وكان الإملاء فيما مضى من الزمان يعتبر أعلى مراتب التعليم^(٥) ، وكثيراً ما كان المتكلمون . اللغويون في القرن الثالث الهجري يتبعون طريقة الإملاء خاصة ؛ فيحكي أن الجبائي المعتزلي أملى مائة ألف وخمسين ألف ورقة ، وما رأي ينظر في كتاب إلا يوماً في زيغ الخوارزمي^(٦) . وقد أملى أبو علي القالي خمس

(١) السبكي ج ٣ ص ١٧٠ ؛ والنووي نفس الإشارة .

(٢) الارشاد لياقوت ج ٦ ص ٤٣٦ .

(٣) Wüstenfeld, AGGW, 37. Nr. 365 ، وانظر طبقات السبكي ج ٣

ص ٢٥٧ - ٢٥٨ .

(٤) الارشاد ج ٢ ص ١٠ ؛ وأغلب الظن أن القارورة هي المحبرة كما يمكن أن يؤخذ من النص : « دخلت طالباً للحديث فحضرت مجلس بعض أصحاب الحديث ، وليست معي قارورة ، فرأيت شاباً عليه سمة الجمال فاستأذنته في كتب الحديث من قارورته » (الترجم) ، على أن المؤلف يقول إن كلمة قارورة تدل على ما يشبه الصندوق .

(٥) المهر للسيوطي ج ٢ ص ١٩٩ طبعة مصر ١٩٣٥ ، Goldziher, SWA, 69 S. 20 .

(٦) المعتزلة لابن المرتضى ص ٤٧ .

مجلدات^(١) ، وكان المستملى يكتب أول القائمة : « مجلس أملاه شيخنا
فلان بجامع كذا في يوم كذا » .

وفي القرن الرابع الهجري ترك اللغويون طريقة المتكلمين والمحدثين
في الإملاء ، واقتصروا على تدريس كتاب يقرأ منه أحد الطلبة ، والمدرس
يشرح « كما يدرّس الإنسان المختصرات^(٢) » . ويقال إن آخر من أملئ
من اللغويين هو أبو القاسم الزجاجي المتوفى عام ٣٣٩ هـ - ٩٥٠ م^(٣) .
أما إملاء الحديث فقد بقي كما صرح بذلك السيوطي . ولما عزم الوزير
الصاحب بن عباد (المتوفى عام ٣٨٥ هـ - ٩٩٥ م) على إملاء الحديث
خرج متطّئاً متحنّكاً على زي أهل العلم ، واتخذ لنفسه بيتاً سماه
بيت التوبة ، وقعد للإملاء فحضر الخلق الكثير ، « وكان المستملي الواحد
ينضاف إليه ستة كل^(٤) يبلغ صاحبه^(٤) » ؛ ولكن أصحاب الإملاء اختصروا
فيه حتى إن أغلب العلماء كانوا يختصرون في أماليهم ويظيلون في
تدريسهم^(٥) .

وعندنا من خبر كتاب الياقوت في اللغة لأبي عمرو المطرز (المتوفى
عام ٣٤٥ هـ - ٩٥٦ م) ما يرينا كيف كان ينشأ الكتاب من الإملاء :
ابتدأ المؤلف بإملاء هذا الكتاب يوم الخميس ليلة بقيت من المحرم سنة
٣٢٦ هـ - ٩٣٧ م في جامع المنصور ببغداد ارتجالاً من غير كتاب ولا
دستور ، ومضى في الإملاء مجلساً مجلساً إلى أن انتهى إلى آخره ؛ ثم

(١) السيوطي في الزهر .

(٢) السبكي ج ٣ ص ٢٥٩ .

(٣) الزهر للسيوطي .

(٤) الارشاد لياقوت ج ٢ ص ٣١٢ .

(٥) المتزلة لابن المرتضى ص ٦٣ ، ويظهر أنه في عصر حاجي خليفة كان المحدثون
قد تركوا الإملاء نهائياً . انظر : Marçais, Le Taqrib de en-Nawawi, JA 1901,

18, S. 87 (وكتاب التقريب مطبوع بالمربية ومعروف - المترجم) .

رأى الزيادة فيه فزاد في أضعاف ما أملى ، وكتب هذه الزيادة أحده تلاميذه ؛ ثم قرأه عليه أبو إسحاق الطبري وسمعه الناس ، ثم زاد فيه بعد ذلك ، وقرئ عليه بالزيادة يوم الثلاثاء لثلاث بقين من ذي القعدة سنة ٣٢٩ هـ - ٩٤١ م ؛ وفرغ منه في ربيع الثاني سنة ٣٣١ هـ - ٩٤٢ م ، وحضرت نسخ جميع من كتب فقورنت ؛ ثم زاد المؤلف بعد ذلك أشياء أخرى كتبها محمد بن وهب ، ثم جمع الناس ووعدهم بعرض أبي إسحاق عليه هذا الكتاب وتكون آخر عرضة يتقرر عليها الكتاب لا يكون بعدها زيادة^(١) .

وكان تغير طريقة التعليم سبباً في إيجاد نوع جديد من المؤسسات العلمية ؛ ذلك أنه لما انتشرت طريقة التدريس نشأت المدارس ، ولعل ن أكبر الأسباب في ذلك أن المساجد لم يكن يحسن تخصيصها للتدريس ما يتبعه من مناظرة وجدل قد يخرج بأصحابه أحياناً عن الأدب الذي جب مراعاته للمسجد ؛ فالقرن الرابع هو الذي أظهر هذه المعاهد لجديدة التي بقيت إلى أيامنا . ويدل مجموع الأخبار التي انتهت إلينا على أن نيسابور كانت مهد هذه المعاهد ، وكانت أكبر مراكز العلم في خراسان . ويقول الحاكم النيسابوري المؤرخ الثقة (المتوفى عام ٤٠٦ هـ - ١٠١٥ م) صاحب تاريخ نيسابور إن أول مدرسة هي التي بنيت لمعاصره أبي إسحاق الإسفراييني (المتوفى عام ٤١٨ هـ - ١٠٢٧ م) بنيسابور^(٢) . أما المدرسة التي بنيت لابن فورك (المتوفى عام ٤٠٦ هـ)

(١) الفهرست لابن النديم ص ٧٦ .

(٢) طبقات السبكي ج ٣ ص ١١١ ، ١٣٧ ؛ ويقول المقرئ (الخط ج ٢ ص ٣٦٣) إن أول من حفظ عنه أنه بنى مدرسة في الاسلام أهل نيسابور ، فبنيت بها المدرسة البيهقي التي بنيت للبيهقي (المتوفى عام ٤٥٤ هـ - ١٠٦٢ م) . ويقول الذهبي إن أول المدارس المدرسة النظامية (السبكي ج ٣ ص ١٣٧) ، ولا توجد كلمة مدرسة عند الجوهري ولكنها ردت في رسائل الهمداني (ص ٢٤٧) .

فهي أحدث عهداً من تلك المدرسة بقليل . وكان كل من الإسفراييني وابن فورك أشعرياً متحمساً ، فلا بد أن يكونا قد آثرا البحث في المسائل الكلامية ، بل آثرا طريقة التدريس على مجرد رواية الأحاديث (١) .

على أنه كان بنيسابور رجل من كبار الأئمة وأولي الرياسة ، وهو أبو بكر البستي المتوفى عام ٤٢٩ هـ - ١٠٣٧ م ، وقد بنى لأهل العلم مدرسة على باب داره ، ووقف عليها جملة من ماله الكثير . وكان هذا الرجل من كبار المدرسين والمناظرين بنيسابور (٢) .

وكان المستملي في المجالس الكبيرة يجلس على مقعد مرتفع ليستتصت الحاضرين وليعيد كلام المدرس حتى يسمعه من كان بعيداً عنه . وكان العالم يتتبع درسه بحمد الله والصلاة على نبيه بعد قراءة قارئ حسن الصوت شيئاً من القرآن ثم يدعو للبلد وللسامعين (٣) . وبعد أن يستتصت المستملي الناس يبدأ كلامه باسم الله وبالصلاة على النبي ، ثم يقول للمحدث : من أو ما ذكرت رحمك الله ؟

وكلما ورد ذكر النبي أو أحد الصحابة أو نحوهم (٤) صلى على النبي ورضى عن الصحابة . وفي حوالي عام ٣٠٠ هـ كان ابن كيسان

(١) ويريد الأستاذ ريبيرا (Ribera) في مقالة : Origen del Colegio Nidami de Bagdad وهو بحث شيق ضمن Homenaje a Don Fr. Codera Zaragoza 1904, S. 3, ff. أن يثبت أن المدارس في أصلها من مؤسسات الكرامية ؛ ولكن لا برهان له على ذلك .

(٢) طبقات السبكي ج ٤ ص ٣٣ .

(٣) انظر الفصل الخاص بعلوم الدين .

(٤) Nawawi, Taqrib, trad. Marçais, JA, 1901, 18, S. 88. والطبعة العربية ،

النوع السابع والمشرور ؛ وهذه كانت هي المادة الجارية في القرن الرابع كما يدل على ذلك ما روي من أن الخطيب البغدادي كان يأمر المستملي أن يرفع صوته بذلك .

النحوي يبدأ مجلسه بأخذ القرآن والقراءات ، ثم بأحاديث الرسول عليه السلام ؛ « فإذا قرئ خبر غريب أو لفظة شاذة أبان عنها وتكلم عليها وسأل أصحابه عن معناها^(١) » . وكان يجوز للسامع في المجلس أن يقف ويسأل المدرس ، ويدل على ذلك ما حكى عن أبي عبيدة اللغوي من أن رجلاً حضر مجلسه فسأله سؤالاً سخيفاً يدل على الجهل وسوء الفهم ؛ ثم قام ثان وثالث فسألا مثل ذلك ، فأخذ أبو عبيدة نعليه ، واشتد ساعياً في مسجد البصرة يصيح بأعلى صوته : من أين حشرت البهائم عليّ اليوم^(٢) .

على أنه قد بقي في القرن الرابع ذلك التهيب الشديد للحديث ، وقد كان معروفاً من قبل ، فكان يبلغ من ورع البعض أنه يتهيب رواية الحديث^(٣) ؛ وقد حكى البرقاني (المتوفى عام ٤٢٥ هـ — ١٠٣٤ م) أن أستاذه كان يروي الأحاديث متهيباً متحرزاً ، وأن تلاميذه كانوا إذا تكلم مع أحد ، يذهبون جانباً ويكتبون الأحاديث التي ترد في كلامه دون أن يفتن هو لذلك^(٤) . وكان أبو سهل الصعلوكي يطلب منه التحديث فيمتنع أشد الامتناع ؛ ولم يقعد لذلك إلا في آخر عمره عندما بلغ السبعين^(٥) . على أن التحديث كان يعتبر نوعاً من العبادة يحتاج إلى آداب خاصة : فيستحب للمحدث قبل أن يجلس للحديث أن يتطهر

(١) الارشاد ج ٦ ص ٢٨٢ .

(٢) نفس المصدر ج ٥ ص ٢٧٢ .

(٣) انظر Goldziher, DMG, 1907, S. 861 ، وقد حكى السمرقندي (بستان

العارفين ص ١٠) عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه قال : أدركت مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما كان منهم محدثٌ إلا ودَّ أن أخاه كفاه الحديث ولا مفتٍ إلا ودَّ أن أخاه كفاه الفتوى .

(٤) انظر ما ذكره مارسيه في هامش ترجمته لكتاب التقريب للنوي : JA, 1901, 17

. S. 196 Ann. 2.

(٥) الطبقات للسبكي ج ٢ ص ١٦١ .

ويتطيّب ويسرح لحيته ، وأن يجلس متمكناً بوقار ، فإن رفع أحد الحاضرين صوته زجره ، وعليه أن يقبل على الحاضرين كلهم^(١) .

ويروى لنا من القرنين الثاني والثالث للهجرة أنه كانت ترمى رقاع في حلقة بعض العلماء الصالحين أمام العالم ، وتتضمن هذه الرقعة طلب دعاء لمريض أو صاحب حاجة ، فيقبض العالم عليها ويقرأها ، ويدعو لصاحبها ، ويؤمن على دعائه من حضر ، ثم يمضي في درسه^(٢) .

وقد رويت لنا من القرن الرابع هذه الحكاية التالية : لما عزم صاحب بن عباد على إملاء الحديث ؛ وهو وزير ، « خرج يوماً متطلّساً متحنّكاً بزي أهل العلم فقال : قد علمتم قدمي في العلم ، فأقروا له بذلك ، وأنا متلبّس بهذا الأمر ، وجميع ما أنفقته من صغري إلى وقتي هذا من مال أبي وجدي ، ومع هذا لا أدخل من تبعات أشهد الله وأشهدكم أنني تائب إلى الله من ذنب أذنبته ؛ واتخذ لنفسه بيتاً أسماه بيت التوبة ، ولبت أسبوعاً على ذلك ، ثم أخذ خطوط الفقهاء بصحة توبته ، ثم خرج وقعد للإملاء وحضر الخلق الكثير ، وكان المستملي الواحد ينضاف إليه ستة ، كل يبلغ صاحبه ، فكتب الناس حتى القاضي عبد الجبار^(٣) » .

وكان أبو الحسن الدارقطني (المتوفى عام ٣٨٥ هـ - ٩٩٥ م) يقرأ عليه تلاميذه ، فإذا أخطأ أحدهم سبّح أو قرأ شيئاً من القرآن بقصد

(١) التقريب للنووي ترجمة مارسيه. Marçais JA, 1901, 18, S. 85 f. (النوع السابع والعشرون من الطبعة العربية) ، ويذكر مارسيه عن الغزالي أن سفیان الثوري كان يجلس الفقراء في الصف الأول .

(٢) الارشاد لياقوت، ج ٦ ص ٣٨٤، ومروج الذهب للمسعودي ج ٨ ص ١٨٥ وما يليها.

(٣) الارشاد ج ٢ ص ٣١٢ .

التصحيح ، من الآيات التي تكون ملائمة لذلك^(١) . وتوفي أحد العلماء في سنة ٤٠٦ هـ - ١٠١٥ م . وكان يتديء كل يوم بتدريس القرآن ، ثم يدرس الحديث ، وكان يجلس على حال واحد لا يتحرك ولا يعبث في شيء من أعضائه ، ولا يغير شيئاً من هيئته ؛ وكان يقرأ بنفسه حتى يستنفد قوته ويبلغ النهاية في جهده في القراءة^(٢) .

وكان أبو الحسن الباهلي يدرس في كل جمعة مرة واحدة ، وكان يرخي الستر بينه وبين تلاميذه كي لا يروه ، وسئل عن سبب إرساله الحجاب بينه وبين الناس فأجاب : إنهم يرون السوق ، وهم أهل الغفلة ، فيروني بالعين التي يرون بها أولئك ؛ « وكان من شدة اشتغال قلبه بالله مثل والده أو مجنون ، لم يكن يعرف مبلغ درسنا حتى نذكره^(٣) » . وكان بعض العلماء إذا انتهى مجلسه يقول : قوموا ؛ فيقوم تلاميذه ، ويأخذ هو يدعو الله^(٤) .

وقد اختلف العلماء متى يبدأ الإنسان في سماع الحديث ؛ فذهب جماعة إلى أنه يستحب أن يتديء الإنسان بسماع الحديث بعد ثلاثين سنة ؛ وقال آخرون بعد العشرين ؛ ونقل القاضي عياض ، قاضي قرطبة (المتوفى عام ٥٤٤ هـ - ١١٤٩ م) أن مذهب المحدثين أنفسهم أن أول زمن يصح فيه السماع خمس سنين ؛ ويذكر حديث " للبخاري (كتاب العلم ، الباب الثامن عشر) لإثبات هذا الرأي . ويقول النووي (المتوفى عام ٤٧٦ هـ - ١٠٨٣ م) إن العمل استقر على ذلك في زمانه . ويحكي

(١) طبقات السبكي ج ٢ ص ٢١٢ .

(٢) المنتظم لابن الجوزي ص ١٦٣ .

(٣) طبقات السبكي ج ٢ ص ٢٥٧ .

(٤) نفس المصدر ص ١٩٢ .

أن الحميدي المحدث المشهور كان أبوه يحمله على كتفه^(١) إلى مجلس الحديث ؛ ولهذا يذكر مؤرخو الحديث السن الذي بدأ عنده كل محدث في سماع الحديث . وكان يندر أن يذهب الولد لسماع الحديث وهو في السادسة من العمر . ويقال إن القاضي التنوخي المتوفى عام ٣٨٤ هـ - ٩٩٤ م ، ممن سمع الحديث وهو في سن ست^(٢) . ويقال إن أبا نعيم الأصفهاني أكبر محدثي عصره سمع الحديث وهو ابن ثمان^(٣) . والغالب أن يبدأ في سماع الحديث في الحادية عشرة ، وفي هذا السن سمع الحديث الخطيب البغدادي المحدث المشهور وثلاثة من شيوخه^(٤) ؛ وكذلك ابن الجوزي ، فقد كتب الحديث وله إحدى عشرة سنة^(٥) . وكان بعض المحدثين لا يقبل في مجلسه من لم يكن ملتحياً ، خوفاً من قصص الغرام فيما يظهر . ويذكر أن صيبا كان شديد الرغبة في سماع الحديث ، ومنع من ذلك فاتخذ لنفسه لحية مصطنعة^(٦) .

وقد اختلف أيضا في السن التي يجوز للرجل فيها أن يتصدى لتدريس الحديث ؛ فذهب النووي إلى أنه يجوز للإنسان أن يجلس لذلك في أي سن متى احتيج إلى ما عنده ؛ ويجب على الشيخ المسن أن يمسك عن التحديث ، إذا خشي التخليط بهرم أو خرف أو عى^(٧) .

وكان الأسفراييني أكبر أئمة الشافعية في القرن الرابع الهجري ،

(١) التقريب للنووي ترجمة مارسيه . انظر f. 193, 17, 1901, JA, Marçais.

والنسخة العربية : النوع الرابع والعشرون .

(٢) المنتظم ص ١٣٦ ب .

(٣) السبكي ج ٣ ص ٨ .

(٤) تاريخ بغداد . JRAS, 1912, S. 50 .

(٥) المنتظم ص ١٣٧ ب .

(٦) Wüstenfeld Schafliten, AGGW 37, Nr. 88 . انظر أيضا الفصل الخاص

بالأخلاق والعادات في الجزء الثاني من الكتاب .

(٧) التقريب للنووي ترجمة مارسيه . JA, 1901, 18, S. 84 . (والنسخة العربية : =

طالباً فقيراً ، وكان يشتغل حملاً^(١) . وكان آخرون في وقت طلبهم للحديث يسكنون في مئذنة المسجد الذي يستمعون فيه الحديث^(٢) . ويحكى عن الوزير أبي الحسن بن الفرات (المتوفى عام ٣١٢ هـ - ٩٢٤ م) أنه كان يطلق للشعراء في كل سنة من سني وزارته عشرين ألف درهم رسماً لهم ، سوى ما يصلهم به متفرقاً ، وعند مديحهم إياه ؛ فلما كان في وزارته الأخيرة تذكر طلاب الحديث ، وقال : لعل الواحد منهم ييخل على نفسه بدائق ودونه ويصرف ذلك في ثمن ورق وحبر ، وأنا أحق بمراعاتهم ومعاونتهم على أمرهم ، وأطلق لهم من خزائنه عشرين ألف درهم^(٣) .

يدلنا هذا على أن المعاهد العلمية التي كان يستطيع الطلاب أن يلجأوا إليها لم تكن قد ظهرت ، وكان جزء كبير من مثل هذه العطايا لا يُصرف إلى الطلاب ، بل لغيرهم بواسطة ذوي الجاه ، كما يصرح بها صاحب كتاب الوزراء . وكان العالم إذا لم يكن فقيهاً صاحب منصب ، ولم يجد ما يعيش منه ، اشتغل بنسخ الكتب كما حكى عن أبي زكريا يحيى بن عدي المتوفى عام ٣٦٤ هـ - ٩٧٤ م ، وكان من أكبر فلاسفة القرن الرابع ، ومذهبه مذهب النصارى اليعقوبيين ؛ وذكر عنه أنه نسخ بخطه نسختين من تفسير الطبري ، وأنه كان يكتب في اليوم والليلة

= آداب المحدث ، في النوع السابع والعشرين) . وقد كان المحدثون المتأخرون قساة في حكمهم على العمى من المحدثين ؛ فقد أراد البعض أن يسحبوا منهم كل ثقة في أمر الحديث ، وهذا يدل على ما أصبح للكتابة من الشأن وعلى نقصان قيمة الذاكرة وما كان لها من التقدير فيما مضى . وقد قال الخطيب البغدادي إن الأعمى في منزلة البصير الأعمى - نفس المصدر ص ٦٣ ، (والنوع السادس والعشرون) .

(١) AGGW, 37, Nr. 287 ، وفي طبقات السبكي ج ٣ ص ٢٦ أنه كان في أول أمره

يحرس في بعض الدور .

(٢) الارشاد لياقوت ج ١ ص ٢٥٥ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٢٠١ - ٢٠٢ .

مائة ورقة^(١) . وكان بنيسابور ورقاق يسمى أبا حاتم ورقق بها خمسين سنة ، وهو القائل :

إن الوراق حرفة مذمومة محرومة عيشي بها زمنٌ
إن عِشْتُ عِشْتُ وليس لي أكل أو مِتُّ مِتُّ وليس لي كفن^(٢)

وكان أبو بكر الدقاق المعروف بابن الخاضبة المتوفى عام ٤٣٩ هـ - ١٠٨٦ م يعول والدته وزوجة وبنات من الوراق ؛ وفي سنة واحدة كتب صحيح مسلم سبع مرات ، وهو يقول : « فلما كان ليلة من الليالي رأيت في المنام كأن القيامة قد قامت ، ومنادٍ ينادي ابن الخاضبة ، فأحضرت ، فقليل لي : أدخل الجنة ؛ فلما دخلت الباب وصرت من داخل استلقيت على قفائي ووضعت إحدى رجلي على الأخرى وقلت : آه استرحت والله من النسخ »^(٣) .

وقد قيل إن من آفات العلم خيانة الوراقين . وكان العلماء الذين يحرصون على سلامة العلم ينسخون كتبهم بأنفسهم إن استطاعوا^(٤) .

ولم تكن حرفة التعليم تدرّ شيئاً كثيراً ؛ فقد ذهب طائفة كبيرة من الفقهاء كالحنفية جميعهم وأحمد بن حنبل وسفيان الثوري وغيرهما إلى أنه لا يجوز أن يأخذ المعلم أجراً عن تعليمه القرآن والحديث^(٥) ، وأجاز ذلك آخرون ؛ ولكنهم جعلوا معلم الحديث في درجة أعلى لأنه يعلم

(١) الفهرست لابن النديم ص ٢٦٤ ؛ واخبار الحكماء للقفطي ص ٣٦١ من الطبعة الأوروبية .

(٢) بتيمة الدهر ج ٤ ص ٣١٩ .

(٣) الارشاد لياقوت ج ٦ ص ٣٣٧ .

(٤) يذكر هذا كثيراً ولا سيما في تراجم المالكية .

(٥) انظر مقدمة بستان العارفين للسمرقندي، والتقريب للنوي، Marçais, JA, 1901،

17, S. 143، وانظر أيضاً بستان العارفين ص ٤٤ - ٤٥ .

ابتغاء الثواب الآخروي • وفي القرن الثامن الهجري امتنع النووي أن يأخذ رزقاً لتدريسه في المدرسة الأشرفية ؛ وكان الرجل إذا انتهى من مجلس علم قعد له من غير أجر ، قال له الطالب : آجرك الله ، وهو يقول : تفعلك الله^(١) • وفي سنة ٣٤٦ هـ - ٩٥٧ م توفي أبو العباس الأصم ، وكان من أكبر علماء خراسان ومحدثيهم ؛ وقد ظهر به الصمم وهو ابن ثلاثين سنة ، ثم استحکم حتى كان لا يسمع نهيق الحمار ، وكان إذا ذهب إلى المسجد للتحديث وجد السكة قد امتلأت بالناس ، وكانوا يقومون له ويحملونه على عواتقهم إلى مسجده • وكان لا يأخذ شيئاً على التحديث ، وإنما كان يورق ويأكل من كسب يده^(٢) • وحكي عن أبي بكر الجوزقي محدث نيسابور المتوفى عام ٣٨٨ هـ - ٩٩٨ م أنه قال : «أنفقت في الحديث مائة ألف درهم ما كسبت به درهما^(٣)» • وكان أبو بكر الخطيب البغدادي يوماً في جامع صور ، فدخل عليه بعض العلوية وأعطاه ثلاثمائة دينار وضعها على سجادة الخطيب ، فقام الخطيب محمرّ الوجه ، وأخذ السجادة وخرج من المسجد ، وترك العلوي يلتقط الدنانير من شقوق الحصير^(٤) •

أما إذا كان أحد "معلم صبيان أو معلم كتاب ، كما كان أبو زيد البلخي العالم المشهور المتوفى عام ٣٢٢ هـ - ٩٣٣ م^(٥) ، فمعنى هذا عيش مرّ وحرفة محتقرة • وقال ألف الجاحظ كتاباً في المعلمين ملاء بالحكايات التي تدل على حماقاتهم وقلة عقلهم ورأيهم • ومن أمثال العامة : أحق من معلم^(٦) • ولعل كثيراً مما لحق المعلمين من ضروب

(١) طبقات السبكي ج ٣ ص ٢٩٧ •

(٢) المنتظم لابن الجوزي ص ١٨٧ •

(٣) السبكي ج ٢ ص ١٦٩ •

(٤) نفس المصدر ج ٣ ص ١٤ •

(٥) الارشاد لياقوت ج ١ ص ١٤١ •

(٦) البيان والتبيين للجاحظ ج ١ ص ١٠٠ طبعة مصر ١٣١١ هـ •

الاستهزاء إنما يقع إثمُهُ على الروايات اليونانية الهزلية ؛ لأن المعلم فيها كان من الشخصيات المضحكة . وقد ذكر ابن قتيبة عن السندي أنه كان لا يستحلف المكارى ولا الحائك ولا الملاح ، ويجعل القول قول المدعي مع يمينه ، ويقول : اللهم إني أستخيرك في الحُمائل ومعلم الصبيان^(١) . وكان ابن حبيب أحد علماء اللغة والأخبار والشعر (توفي عام ٢٤٥ هـ - ٨٥٩ م) يقول إذا قلت للرجل : ما صناعتك ؟ فقال : معلم ، فاصنع^(٢) . ويحكي ابن حوقل عن أهل صقلية أنهم كانوا يكثرون التغذي بالبصل النوى ، « وما فيهم من لا يأكله في كل يوم ، ويؤكل في داره صباحاً ومساءً من سائر طبقاتهم ، وهو الذي أفسد تخيلهم ، وضر أدمعتهم ، وحير حواسهم ، وغير عقولهم ، ونقص أفهامهم ، وأفسد سحنة وجوههم ، فأحال مزاجهم ، حتى رأوا الأشياء أو أكثرها على غير ما هي عليه . والذي دخل تحت العدة أن فيها أزيد من ثلثائة معلم يؤدبون الصبيان ؛ وهم يرون أنهم أفضلهم ، وأنهم أهل الله ، وهم شهودهم وأمنائهم ؛ هذا على ما اشتهر عن المعلمين من نقص عقولهم وخفة أدمعتهم ؛ وإنما لجأوا إلى هذه الصناعة هرباً عن الجهاد ونكولاً عن الحرب^(٣) » . وكان يدفع للمعلم أجره أحياناً عدا المال أشياء مما يأكله الناس ويتنفعون به ، ولذلك كانت « رغفان المعلم » مثلاً يضرب في الاختلاف وشدة التفاوت ، لأن رغفان المعلم تختلف بحسب اختلاف آباء الصبيان في الغنى والفقر ، والجود والبخل . وقد أنشد الجاحظ للرقاشي في معلم :

مختلف الخبز خفيف الرغيف منتشر الزاد لثيم الوصيف

(١) عيون الأخبار طبعة بروكلمان ص ٩٣ .

(٢) الارشاد ج ٦ ص ٤٧٣ .

(٣) ابن حوقل ص ٨٦ - ٨٧ .

وأشدد لأبي الشمقمق :

خبز المعلم والبقال متفق واللون مختلف والطعم والصور

أما المعلمون الذين يؤدّبون الأولاد في البيوت الغنية فكانوا أحسن حالا ؛ يقول الجاحظ^(١) : « يكون الرجل نحوياً عروضياً ... وهو يرضى أن يعلم أولادنا بستين درهماً ؛ ولو أن رجلاً كان حسن البيان حسن التخريج للمعاني ، ليس عنده غير ذلك لم يرض بألف درهم^(٢) » ، وكان عند قائدٍ لعبد الله بن طاهر مؤدّب رزقه في الشهر سبعون ديناراً ، وذلك في القرن الثالث الهجري . وكان مثل هذا المعلم يظل تحت إشراف من اختاره ، وهو الذي يقدّر رزقه ، ويطوف عليه ويتعهد من بين يديه من الصبيان ؛ وهو يصرفه ويبدّل به غيره إذا لم يعجبه^(٣) . وكان مؤدّبو الأمراء أحسن المؤدّبين حالا ، وكان الذين يختارون لتأديب أبناء الأمراء هم علماء اللغة المشهورون ؛ فمن ذلك أن محمد بن عبد الله بن طاهر ، وكان من أجود أمراء زمانه ، اختار لتأديب ابنه طاهر أحمد بن يحيى ثعلب النحوي اللغوي إمام الكوفيين ، فأفرد له داراً في داره كان يقيم فيها هو وتلميذه ، وكان يتغذى معه ؛ وقد أقام له الأمير مع ذلك في اليوم سبع وظائف من الخبز الخشكار ووظيفة من الخبز السميد

(١) عمّد النسوب للثعالبي ، ZDMG, VI ، وثمار القلوب في المضاف والمنسوب ص ١٩٤ - ١٩٥ ؛ وكان يوم الثلاثاء ويوم الجمعة يوم عطلة مدرسية (انظر ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ٣ ، ومقدمة منز لكتاب حكاية أبي القاسم الأزدي ص ٥٧) ، وفيما يختص بالمصور المتأخرة (انظر كتاب الف باء ج ١ ص ٢٠٨ ، والمدخل ج ٢ ص ١٦٨) ؛ وكان الصبيان يكتبون على الواحهم بالطباشير (مقدسي ص ٤٤٠) ، وكان المعلم يؤدّبهم بأن يضربهم بالسير (بتيمة الدهر ج ٢ ص ٦٣) .

(٢) البيان للجاحظ ج ١ ص ١٥١ .

(٣) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ١٢٢ .

وسبعة أرطال من اللحم وعلوفة رأس ، وأجرى له في الشهر ألف درهم^(١) .

وفي سنة ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م احتفل أبو القاسم بن الوزير الخاقاني بدخول ابنه الكتاب ، فدعا من القواد والرؤساء جماعة بلغوا ثلاثين نفسا ، وأمر الداعي بإعطاء المعلم ألف دينار ؛ وأكرم الناس ، وأكلوا^(٢) ؛ وكان يلزم المأمون في الكتاب غلام" لمعلمه ، فكان إذا احتاج المأمون إلى محو لوحه بادر إليه ، فأخذ اللوح من يده وغلب على غلمان المأمون فمسحه وجاء به فوضعه على المنديل في حجره^(٣) .

وكان العلماء الكبار يأخذون أرزاقا من السلطان ، وكانوا فريقين : فقهاء وعلماء ؛ وثمّ فريق ثالث أكثر رزقا ، وهم الندماء الذين يجالسون الحضرة ؛ وكان البعض يأخذ رزقا في هذه الطوائف كلها كالزجاج المتوفى عام ٣١٠ هـ فقد كان له رزق في الندماء ، ورزق في الفقهاء ، ورزق في العلماء ، ومبلغ ذلك ثلثمائة دينار ، وكانت له منزلة عظيمة^(٤) . وقد أجرى الخليفة المقتدر على ابن دريد المتوفى عام ٣٢١ هـ خمسين دينارا في كل شهر حينما قدم بغداد فقيرا^(٥) . وكذلك أجرى سيف الدولة بن حمدان صاحب حلب على أبي نصر الفارابي الفيلسوف التركي المتوفى عام ٣٣٩ هـ - ٩٥٠ م أربعة دراهم كل يوم ، فاقتصر عليها^(٦) .

ويندر أن نجد في هذا العصر من العلماء من يتخذ صناعة أو تجارة

(١) نفس المصدر ج ٢ ص ١٤٤ .

(٢) كتاب العيون والحدائق مخطوط برلين ص ٧٩ ب .

(٣) المحاسن والمساوي للبيهقي الطبعة الأوروبية ص ٦٢٠ .

(٤) الفهرست ص ٦١ .

(٥) Wüstenfeld, AGGW. 37, Nr. 92. .

(٦) تاريخ أبي الفدا تحت عام ٣٢٩ هـ (ج ٢ ص ٤٥٨) .

يعيش منها إلى جانب العلم • فيحكى أن أبا بكر الصبغي المتوفى عام ٣٤٤ هـ - ٩٥٥ م كان يبيع الصبغ بنفسه أو يعمل به بنفسه في الحانوت على عادة العلماء المتقدمين الذين يتسببون في المعاش ، وكان حانوته مجمع الحفاظ والمحدثين^(١) • وقد أوصى الصبغي لأحد العلماء في أمور مدرسته « دار السنّة » ، وفوض إليه تولية أوقافه في ذلك^(٢) • وكان دعلج بن أحمد بن دعلج أبو محمد السجزي (المتوفى عام ٣٥١ هـ - ٩٦٢ م) شيخ أهل الحديث ، وكان فقيهاً ، ويقال إنه لم يكن في الدنيا من التجار أيسر منه ؛ وقد خلف ثلثمائة ألف دينار ؛ ويحكى أنه بعث بالمسند إلى رجل لينظر فيه ، وجعل في الأجزاء بين كل ورقتين ديناراً ؛ « وكان يقول : ليس في الدنيا مثل داري ، لأنه ليس في الدنيا مثل بغداد ، ولا ببغداد مثل القطيعة ، ولا بالقطيعة مثل درب أبي خلف ، ولا في الدرب مثل داري »^(٣) • وكذلك كان بمصر أبو العباس أحمد بن محمد الديلي الخياط المتوفى عام ٣٧٣ هـ ، وكان فقيهاً جيد المعرفة على مذهب الشافعي ، وكان قوته وكسبه من خياطته ، وكان يخطط قميصاً في جمعة بدرهم ودرتقين ، طعامه وكسوته منها غلاء ورخصاً ، « وما ارتفق من أحد بمصر بشربة ماء »^(٤) • وكان بمصر عالم آخر توفي عام ٤٩٢ هـ - ١١٠٩ م ، وكان يبيع الخِلع لأولاد الملوك^(٥) • على أننا نجد أن أبا عمر المطرّز المتوفى عام ٣٤٥ هـ - ٩٥٦ م ، وكان أحد أئمة اللغة المشاهير الكثيرين ، قد منعه اشتغاله بالعلوم عن اكتساب الرزق ، فلم يزل مضيّقاً

(١) السبكي ج ٢ ص ١٦٨ •

(٢) نفس المصدر ج ٣ ص ٦٦ •

(٣) السبكي ج ٢ ص ٢٢٢ •

(٤) نفس المصدر ج ٢ ص ١٠٢ •

(٥) نفس المصدر ج ٣ ص ٢٩٧ •

عليه (١) . ويقول أحمد بن فارس اللغوي المتوفى عام ٣٦٩ هـ - ٩٧٩ م :

إذا كنت في حاجة مرسلا وأنت بها كلفٌ مغمم
فأرسل حكيمًا ولا توصه وذاك الحكيم هو الدرهم
وكان يقول :

يا ليت لي ألف دينار موجّهة وأن حظي منها فلس فلائس
قالوا : فما لك منها؟ قلت تخدمني لها ومن أجلها الحمقى من الناس (٢)

وأخيراً دخل علماء الإسلام في نهاية هذا العصر في جملة العظماء وأصحاب الألقاب ، وكان الأسفراييني الأصغر المتوفى عام ٤١٨ هـ - ١٠٢٧ م بنيسابور أول من لقب بين العلماء بركن الدين (٣) . وفي ذلك العصر ظهر لقب على سبيل التكريم وهو لقب شيخ الإسلام الذي صار له شأن كبير فيما بعد ، وكان ظهوره عند فريقين مختلفين ، وذلك أن أهل السنة في خراسان لقبوا به أحد علمائهم ، فثارت نفوس المجسّمة بمدينة هرات وعمدوا إلى شيخ لهم ألّف كتاباً في ذم الكلام فلقّبوه به (٤) .

(١) تاريخ أبي الفدا تحت عام ٣٤٥ هـ (ج ٢ ص ٤٦٤) .

(٢) الارشاد لياقوت ج ٢ ص ٩ .

(٣) Wüstenfeld, AGGW, 37, Nr. 316 ، وكان أحمد بن عبد الله أبو محمد المزني المعقلي الهروي المتوفى عام ٣٦٥ هـ - ٩٦٦ م إمام أهل العلم والوجوه وأولياء السلطان بخراسان في عصره مع رتبة الوزارة وعلو القدر عند السلطان ، وكان يقال له الشيخ الجليل ببخارى . وكان فوق الوزراء لعظمته ، وكانوا يصدرون عن رأيه ، (طبقات السبكي ج ٢ ص ٨٥ - ٨٦) .

(٤) طبقات السبكي ج ٢ ص ٤٧ ، ١١٧ .

ولم يكن يخلو الحال من شخصيات مضحكة بين المعلمين كالتني نجدها في المجلات الهزلية فقد كان بين المبرّد وثعلب منافرات كثيرة ، والناس يختلفون في تفضيل كل واحد منهما على صاحبه ، وكان يسعى بينهما السعاة ، وينقلون لأحدهما هجاء الآخر ؛ وكانا يتناظران^(١) .

ويحكى أن قتادة السدوسي قال مرة : ما نسيت شيئا قط ؛ ثم قال : يا غلام ! ناولني نعلي ، قال : نعلك في رجلك^(٢) . وكان ابن خالويه اللغوي عالما غليظا ، فيحكى أنه وقع بينه وبين المتنبي كلام في مجلس سيف الدولة ، فوثب ابن خالويه على المتنبي وضرب وجهه بمفتاح كان معه ؛ فخرج المتنبي ودمه يسيل على ثيابه^(٣) . وكان نفظويه مشهورا بعلمه كما كان مشهورا بالقذارة والصنان وتتن الرائحة ؛ وقد أثرت في عقل الجوهري صاحب المعجم المشهور (المتوفى عام ٣٩٠ هـ - ١٠٠٠ م) كثرة عمله ، فقد صنّف كتاب الصحاح في اللغة حتى وصل إلى باب الضاد ؛ ثم اعترته وسوسة فانتقل إلى الجامع القديم بنيسابور ، فصعد إلى سطحه ، وقال : أيها الناس ! إني عملت في الدنيا شيئا لم أُسبق إليه ؛ فسأعمل للآخرة شيئا لم أُسبق إليه ، وضمّ إلى جنبه مصراعين باب وتأبّطهما بحبل ، وصعد مكانا عاليا من الجامع وزعم أنه يطير ، فوقع فمات .



(١) الارشاد ج ٢ ص ١٤٩ .

(٢) نفس المصدر ج ٦ ص ٢٠٢ .

(٣) ابن خلكان (الوفيات) طبعة فستنفلد ج ١ ص ٦٥ .

الفصل الثالث عشر

علوم الدين

في القرن الرابع الهجري مرَّ علم الكلام الإسلامي أو علم العقائد في أهم أدوار حياته ، وهو دور تحرّره من الفقه ، بعد أن ظل حتى ذلك الحين خادماً له ^(١) ، وكانت جميع كتب الكلام المعتمدة عند جمهور الأمة الإسلامية تتناول بعض الموضوعات الفقهية . ومرجع الفضل في حدوث هذا التغير إلى المعتزلة الذين كانوا طول القرن الثالث الهجري يعالجون مسائل كلامية محضة ، وهم في القرن الرابع يضطرون خصومهم إلى الإجابة عن هذه المسائل . وكانوا أول فرقة إسلامية تحررت من نزعات الفقهاء كلها ، فكانوا هم الفرقة « الكلامية » الوحيدة ^(٢) التي تعالج الكلام وحده بين الفرق الخمس الكبرى التي كان المسلمون منقسمين إليها في ذلك العهد ، وهي أهل السنة والمعتزلة والمرجئة والشيعة والخوارج ^(٣) . وقالوا إن كل مجتهد مصيب في الفروع ^(٤) . وكان منهم رجال في جميع المذاهب الفقهية حتى بين أصحاب الحديث الذين يعتبرون عادة ألد أعداء المتكلمين ^(٥) .

(١) هذا الحكم يحتاج إلى تقييد ؛ فإن علم الكلام استقل علماً بذاته في القرن الثالث . وفي هذا القرن أيضاً تكونت مبادئ علم الكلام السني (المترجم) .

(٢) المقدسي ص ٣٧ .

(٣) ابن حزم مثلاً ج ٢ ص ١١١ .

(٤) المقدسي ص ٢٨ ؛ والمعتزلة لابن المرتضى ص ٦٣ .

(٥) المقدسي ص ٤٣٩ .

ومن جهة أخرى كان الصوفية خصوماً للدّاء لجميع الفقهاء ، ولم يقنعوا قط من التشنيع عليهم ؛ وقد عبّروا عن احتقارهم لعلم الفقه الذي يسمونه علم الدنيا تعبيراً قاسياً ؛ ومن أمثلة ذلك ما يقوله المكي المتوفي عام ٣٨٦ هـ ٩٩٦ م أخذاً عن السيد المسيح عليه السلام ؛ فهو يقول : « وروينا عن عيسى عليه السلام : مَثَلُ علماء السوء مَثَلُ صخرة وقعت على فم النهر ، لا هي تشرب الماء ، ولا تترك الماء يَخْلُصُ إلى الزرع ؛ وكذلك علماء الدنيا قعدوا على طريق الآخرة ، فلا هم نفذوا ، ولا تركوا العباد يسلكون إلى الله عز وجل ؛ قال : ومثل علماء السوء كمثل قناة الحش ، ظاهرها حسن وباطنها تنن ، ومثل القبور المشيدة ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى » (١) .

وقد انتصر الصوفية في هذا الباب ؛ ففي القرن التالي جاء الغزالي إمام جمهور المسلمين المتأخرين ، فجاهر بأن علم الفقه علم دنيوي لا ديني (٢) . ونجد بين الصوفية طوائف كثيرة ترفض العلوم جملة ، حتى إنه يحكى عن أبي عبد الله بن خفيف المتوفى عام ٣٧١ هـ - ٩٨١ م أنه كان يوصي الناس بأن يشتغلوا بالعلم ولا يفتروا بكلام الصوفية ، ويقول إنه كان يخبيء المحبرة والورق في ثيابه ويذهب إلى أهل العلم خفية ؛ فإذا علم به الصوفية خاصموه وقالوا : لا تفلح (٣) . وقد فرّق الصوفية مرة أخرى بين المعرفة (أي علم الحقائق) وبين العلم (بمعنى العلوم المألوفة للناس) . يقول الحلاج المتوفى عام ٣٠٩ هـ - ٩٢٢ م مستهزئاً بالعلم : « يا عجباً ممن لا يعرف شعرة من بدنه كيف تنبت سوداء أم بيضاء ، كيف يعرف مكوّن الأشياء ! من لا يعرف المجمل والمفصل ، ولا يعرف الآخر والأول والتصاريف والعلل والحقائق والحيل

(١) فوت القلوب لأبي طالب المكي ج ١ ص ١٤١ طبعة مصر ١٣١٠ هـ .

(٢) Goldziher, Zahiriten, S. 182.

(٣) Amedroz, notes on some sufi lives, JRAS., 1912, S. 556 .

لا تصح له معرفة من لم يزل » . ويحكي الحلاج في موضع آخر :
« رأيت طيراً من طيور الصوفية عليه جناحان ، وأنكر شأنه حين بقي
على الطيران ، فسألني عن الصفاء ، فقلت له : اقطع جناحك بمقارض
الفناء ، وإلا فلا تتبغني ، فقال : بجناح أظير ، فقلت له : ويحك ليس
كمثلته شيء وهو السميع البصير ، فوقع يومئذ في بحر الفهم وغرق »^(١) .
ولكن نجد قوماً آخرين ، كالجنيد المتوفى عام ٢٩٨ هـ - ٩١٠ م ،
يصرّحون بأن العلم أرفع من المعرفة وأتمّ وأشمل^(٢) . ونجد بين
العلماء كالمشافعية مثلاً كثيراً من الصوفية ، وهذه حقيقة واقعة ، وكانت
علوم الصوفية الدينية أهم العلوم وأكثرها نجاحاً ، فقد كانت هي الحركة
العلمية التي ضمت أعظم القوى الدينية في ذلك العهد ، والحركة الصوفية
في القرنين الثالث والرابع أوجدت في الإسلام ثلاثة مبادئ أثرت فيه
تأثيراً كبيراً وهي : ثقة وطيدة كاملة بالله تعالى ، والاعتقاد بالأولياء ،
وإجلال النبي محمد عليه السلام ، ولا تزال هذه المبادئ الثلاثة أهم
العوامل وأقواها تأثيراً في الحياة الإسلامية^(٣) .

وقد زاد الإقبال على دراسة القرآن والحديث ، لأن ذلك واجب
من أول الواجبات المفروضة على كل مسلم ومسلمة^(٤) . ولكن نشأ في
القرن الرابع رسم جديد ، وهو الذي يجيز للإنسان رواية الحديث من
غير لقاء رجاله ، ومن غير إجازة مكتوبة تخوّل له حق الرواية^(١) ، وبهذا

(١) كتاب الطواصين للحلاج طبعة باريس ١٩١٢ ص ٢٣ ، ٣٠ .

(٢) نفس المصدر ص ١٩٥ . على أن النصين الأولين لا يحويان بصراحة تقابلاً وتعارضاً
بين المعرفة والعلم ، بل فيهما معنى غير هذا ، ولا أرى تعارضاً بينهما وبين ما يحكى
من الجنيد . (المترجم) .

(٣) انظر الفصل الخاص بالدين .

(٤) بستان العارفين للسمرقندي على هامش تنبيه الغافلين ص ٣ .

حلت دراسة الكتب محل الأسفار التي كان يقوم بها طلاب الحديث من قبل للقاء رجاله . وقد استطاع ابن يونس الصفدي المتوفى عام ٣٤٧ هـ - ٩٥٨ م أن يكون إماماً متيقظاً حافظاً في الحديث ، وإن كان لم يرحل ، ولا سمع بغير مصر^(٢) . وكان مثلاً للعالم الذي يطلب الحديث مثلاً التاجر أو عامل السلطان في كثرة غشيانه للخافات التي يأوي إليها المسافرون أو في طوافه في السكك ؛ وهكذا بقي شأنه في الحركة والتجوال زماناً طويلاً . وفي سنة ٣٩٥ هـ - ١٠٠٥ م توفي ابن مندة « خاتمة الرحّالين » الذين رحلوا لسماع الحديث ؛ وقد جمع ألفاً وسبعمائة حديث ، ورجع إلى وطنه ومعه أربعون وقرأ من الكتب^(٣) . ويقول أبو حاتم السمرقندي (المتوفى عام ٣٥٤ هـ - ٩٦٥ م) : لعلنا كتبنا عن ألف شيخ ما بين الشاش والإسكندرية^(٤) . ويروى عن أبي يعقوب السرخسي (المتوفى عام ٤٢٩ هـ - ١٠٣٧ م) أنه طلب الحديث فأكثر ، حتى زاد عدد شيوخه على ألف ومائتي شيخ^(٥) . على أن الغزالي على شهرته ومع أنه صار أكبر حجة للعلم عند أهل القرون التي جاءت بعده ، لم يسافر في طلب العلم إلا قليلاً : فقد خرج من بلده طوس ، وسمع بجرجان في الشمال ، ودرس في نيسابور ، وكانت أكبر مدينة علمية في بلاده ؛ وهذا كل ما عثر من أسفاره لطلب العلم . وقد

(١) Goldziher, Muh. Studien, II, 190 ff. ، وقد ذكر النووي أن من العلماء من أجاز صحة رواية الحديث كتابة ، وذلك منذ القرن الثاني الهجري ؛ ونجد أمثلة كثيرة لثل هذه الرواية في المجموعات الفقهية الشرعية .

(٢) حسن المحاضرة للسيوطي ج ٢ ص ١٦٤ .

(٣) الزرقاني ج ١ ص ٢٣٠ ؛ Goldziher, Muh. Studien, II, 180 .

(٤) السبكي ج ٢ ص ١٤١ .

(٥) نفس المصدر ج ٣ ص ١١٤ .

يُنَّ صاحب كتاب بستان العارفين^(١) في القرن الرابع اختلاف الآراء في هذا الباب أوضح بيان . ومن أمثلة النقد الذي وُجِّه للمحدثين أن النوبختي يصف أبا الفرج الأصفهاني صاحب كتاب الأغاني (المتوفى عام ٣٥٦ هـ - ٩٦٧ م) ، وهو الذي سمع منه الدارقطني المحدث المشهور ، بأنه أكذب الناس ؛ لأنه « كان يدخل سوق الوراقين ، وهي عامرة ، والدكاكين مملوءة بالكتب ، فيشتري شيئاً كثيراً من الصحف ، ويحملها إلى بيته ، ثم تكون رواياته كلها منها »^(٢) .

على أن المحدثين كانوا يُعتبرون أكبر العلماء شأنًا ؛ وكان يُعدون من أعظم رجال الإسلام ، ولا يفوت المؤرخين ذكر وفاتهم إلى جانب القليلين الذين يختارون ذكرهم ؛ وهم يقصون الحكايات العجيبة التي تدل على مقدرتهم في الحفظ . فيُحكى أن عبد الله بن سليمان بن الأشعث (المتوفى عام ٣١٦ هـ - ٩٢٨ م) كان محدث العراق ، وكان يحدث في دار الوزير على بن عيسى ، وقد نصب له السلطان منبراً حدث عليه ؛ وقد خرج إلى سجستان فسأله أهلها أن يحدثهم فقال : ما معي أصل ، فقالوا : ابن أبي داود وأصول ! فأملى عليهم من حفظه ثلاثين ألف حديث ، فلما قدم بغداد ، قال البغداديون : مضى ابن أبي داود إلى سجستان ولعب بالناس ؛ ثم فيجئوا فيجأ بستة دنانير إلى سجستان ليكتب لهم النسخة فكتبت ، وجيء بها وعُرضت على الحفاظ فخطأوه في ستة أحاديث ، لم يكن أخطأ إلا في ثلاثة منها^(٣) . ويحكى أن ابن عقدة (المتوفى عام ٣٣٢ هـ - ٩٤٣ م) كان يحفظ بالأسانيد والمتون خمسين ومائتي ألف حديث^(٤) .

(١) بستان العارفين للسمرقندي ص ١٨ وما يليها (٤) .

(٢) تاريخ بغداد طبعة كرنكو : JRAS, 1912, S. 71 .

(٣) المنتظم ص ٣٦ ، السبكي ج ٢ ص ٢٢٩ - ٢٣٠ .

(٤) المنتظم ص ٧٢ ب .

وكان قاضي الموصل المتوفى عام ٣٥٥ هـ - ٩٦٦ م يحفظ مائتي ألف حديث عن ظهر قلب^(١) وفي سنة ٤٠١ هـ - ١٠١٠ م مات بمصر الحافظ ميسر ، وكان عنده درج طويل طوله سبعة وثمانون ذراعاً مملوء الوجهين فيه أوائل ما يحفظه من الأحاديث^(٢) . ويحكي العلماء مع الفخر ما جرى لأبي الفضل الهمداني بنيسابور مع الحاكم النيسابوري ؛ ذلك أن أبا الفضل لما ورد نيسابور ، وتعصب الناس له ، ولتقّب بديع الزمان أعجب بنفسه ، إذ كان يحفظ المائة بيت إذا أنشدت بين يديه مرة وينشدها من آخرها إلى أولها مقلوبة ، فأنكر على الناس قولهم : فلان الحافظ في الحديث ، ثم قال : وهل حفظ الحديث مما يذكّر ؟ فسمع به الحاكم النيسابوري فوجّه إليه بجزء وأجلّه جمعة في حفظه . فردّه الهمداني إليه الجزء بعد جمعة ، وقال : من يحفظ هذا ! محمد بن فلان وجعفر بن فلان عن فلان ، أسام مختلفة ، وألفاظ متباينة ؛ فقال له الحاكم : فاعرف نفسك ، واعلم أن حفظ هذا أضيّق مما أنت فيه^(٣) .

أما من حيث السرعة في تعلّم الحديث فنستطيع معرفة ذلك مما حكى عن الخطيب البغدادي أنه قرأ صحيح البخاري على كريمة بنت أحمد المروزي في خمسة أيام^(٤) .

وأكبر محدّثي القرن الرابع هما أبو الحسن علي الدارقطني المتوفى عام ٣٨٥ هـ - ٩٩٥ م والحاكم النيسابوري المتوفى عام ٤٠٥ هـ -

(١) Goldziher, Muh. Studien, II, 200.

(٢) سكردان السلطان على هامش الخلاصة ص ١٨٨ .

(٣) طبقات السبكي ج ٣ ص ٦٦ - ٦٧ .

(٤) الارشاد لياقوت ج ١ ص ٢٤٧ ، وتسمى عند ابن بشكوال (ج ١ ص ١٢٢) كريمة المروزية .

١٠١٤ م • وقد خلفهما في القرن الخامس أبو بكر الخطيب البغدادي المتوفى عام ٤٦٣ هـ - ١٠٧١ م • وقد وجدوا من كتب الحديث التي جمعت في القرن الثالث الهجري موضوعاً لبحثهم بما كان في هذه الكتب من تبويب وما كان فيها من تناقض • ولذلك قاموا بتأليف كتب جديدة في الحديث ، فمثلاً ألّف الدارقطني كتاباً في السنّة ؛ وقد استدعاه الوزير جعفر بن الفضل بن الفرات من بغداد وبرّه بمال كثير ، وأنفق عليه نفقة واسعة ، وخرّج له المسند ، وكان لهذا الوزير مجالسٌ إملاء كتبها الدارقطني وآخر معه وخرّجها^(١) ؛ أو هم قاموا بتأليف الاستدراكات أو المستدركات ، كما فعل الدارقطني والحاكم ، لاعتقادهما أن كثيراً من الحديث الصحيح قد فات جامعيه الأولين ؛ أو بعمل المخرّجات أو المستخرجات ، وقد فعل ذلك كلٌّ محدّث كبير في القرن الرابع^(٢) •

وكذلك ظهرت في القرن الرابع كتبٌ جديدة تعالج تصحيفات الحديث ، ومنها كتب للخطيب وللدارقطني^(٣) • وقد اعتنى نقّاد الحديث منذ أول الأمر بمعرفة رجال الحديث وضبط أسمائهم والحكم عليهم بأنهم ثقات أو ضعفاء ؛ ثم نظروا في الأساس الذي ينبنى عليه هذا الحكم ، أعني الصفات التي يجب توفرها في المحدث الثقة ، وهو ما يعرف بالجرّح والتعديل • ويقال إنّ أول من ألف في هذا الباب يحيى بن كتان المتوفى عام ١٩٨ هـ - ٩١٤ م^(٤) • وبعد أن اشتغل العلماء بتأليف

(١) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٤٠٨ ؛ وقد كتب تلاميذ مسلم خاصة كتباً في الصحيح ، ومنهم أبو حامد (المتوفى عام ٢٢٥ هـ) وأبو سعيد (المتوفى عام ٣٥٣ هـ) - طبقات السبكي ج ٢ ص ٩٧ وما بعدها •

(٢) Goldziher, Muh. Studien, II, 257, 273. ، وقد ذكر النووي في شرحه على

مسلم (ج ١ ص ١٧) تلاميذ الدارقطني •

(٣) ترجمة مارسية للتقريب للنوي ، انظر Marçals, JA, 1901, 18, S. 115 f. (٤) Goldziher, Muh. Studien, II, 241.

(٤) ترجمة مارسية للنوي JA. 1900, 16, 321 .

كتب الحديث الكبرى المعتمد عليها بدأوا في الفحص عن الرجال المذكورين فيها وألفوا الكتب في رواية الصحيحين وهكذا . وقد أدت بهم حاجتهم إلى السند المتصل^(١) أن يتجاوزوا البحث في حياة الرواة والحكم عليهم إلى عمل تاريخ كامل لهم ؛ وهكذا وجدت « تواريخ » القرن الثالث الهجري مثل تاريخ البخاري المتوفى عام ٢٥٦ هـ - ٨٧٠ م ، ومثل الطبقات الكبرى لابن سعد المتوفى عام ٢٣٠ هـ - ٨٤٥ م التي روعي في تأليفها الزمان والمكان ؛ وكذلك ظهرت تواريخ المدن ، وهي المؤلفات التي ظهرت في القرنين الثالث والرابع للهجرة ، وتمثل كمالاتها في تاريخ نيسابور الذي ألفه النيسابوري المتوفى عام ٤٠٦ هـ - ١٠١٥ م والذي يرى السبكي أنه يشتمل على تراجم أوفى وأكمل من تراجم الخطيب البغدادي^(٢) ، وفي تاريخ أصفهان لأبي نعيم المتوفى عام ٤٣٠ هـ - ١٠٣٨ م ، وفي تاريخ بغداد للخطيب البغدادي المتوفى عام ٤٦٣ هـ - ١٠٧١ م .

ويدلنا على مقدار الدقة التي أظهرها العلماء في طريقة النقد ما ذكر عن الخطيب من أنه ألف كتاباً في « رواية الآباء عن الأبناء » وآخر في « رواية الصحابة عن التابعين »^(٣) . وكانت هذه المعارف المتعلقة برجال الحديث تنال أعظم التقدير في ذلك الوقت ؛ ويحكي عن القاضي أبي حامد أحمد بن بشر المروزي المتوفى عام ٣٦٢ هـ - ٩٧٣ م ، والمشهور بأنه أستاذ أبي حيان التوحيدي الكاتب الكبير أنه كان بحراً يتدفق

(١) ويقال إن الشافعي (المتوفى عام ٢٠٤ هـ) أول من أثار هذه المسألة (انظر ما ذكره مارسيه في المصدر المتقدم حكاية عند ابن عبد البر (المتوفى عام ٤٦٣ هـ) .
(٢) طبقات السبكي ج ١ ص ١٧٣ .
(٣) الارشاد لياقوت ج ١ ص ٢٤٨ .

حفظاً للسير وقياماً بالأخبار ، « وكان يزعم أن السير بحر الفتيا وخزانة القضاء ، وعلى قدر اطلاع الفقيه عليها يكون استنباطه ^(١) » . وأكبر ما كان يثير إعجاب الناس في الخطيب البغدادي دقته وقدرته على نقد الوثائق المكتوبة وإثبات تزويرها اعتماداً على معرفته بتواريخ حياة الرجال الذين يذكرون فيها ^(٢) . وفي القرن الرابع الهجري ألف الكرايسي المتوفى عام ٣٨٧ هـ - ٩٨٨ م كتاباً في أسماء الرواة وألقابهم ؛ وقد اعتبر هذا الكتاب أحسن الكتب قديمها وحديثها ^(٣) .

على أن الدراسات التاريخية لم تكن محدودة عند العلماء ؛ ويحكي عن ابن إسحاق المتوفى عام ١٥١ هـ - ٧٧٦ م أنه سأل أحد التلاميذ الذين يدرسون التاريخ مستهزئاً به : من الذي كان يحمل لواء الجالوت ^(٤) ؛ أما الآن فيحكي لنا أبو القاسم الزنجي عن المحدثين الذين سمع منهم في أول القرن الرابع الهجري قصصاً تاريخية محضة مثل أخبار المبيضة ، ومقتل حجر بن عدي زعيم الشيعة ، وكتاب صفين ، وكتاب الجمل ونحوها ^(٥) . ولكن الاتجاه تغير فيما بعد حتى نجد النووي يعيب ابن عبد البر المتوفى عام ٤٦٣ هـ - ١٠٧١ م بأنه أفسد كتابه بما ضمنه من أخبار المؤرخين ^(٦) .

وكذلك وضعت الأصول التي يبنى عليها نقد الحديث وتكامل بناؤها في القرن الرابع ، وأخذت مصطلحاتها من هذا العصر أيضاً . وقد

(١) السبكي ج ٢ ص ٨٢ - ٨٣ .

(٢) الإرشاد ج ١ ص ٢٤٧ - ٢٤٨ .

(٣) مارسيه في ترجمته للتقريب للنووي : Margais, JA, 1901, 18, S. 133.

(٤) Goldziher, Muh. Studien II 207.

(٥) كتاب الوزراء ص ٢٠٢ .

(٦) التقريب للنووي . JA., 1901, 18, S., 123.

رتب ابن أبي حاتم المتوفى عام ٣٢٧ هـ - ٩٣٩ م ألفاظ الجرح والتعديل مراتب فأعلاها : « ثقة » أو « متقن » أو « ثبت » أو « حجة » أو « عدل » أو « حافظ » أو « ضابط » ، والثانية « صدوق » أو « محله الصدق » أو « لا بأس به ^(١) » ؛ ويقال إن الخطابي المتوفى عام ٣٨٨ هـ - ٩٩٨ م هو أول من عيّن أقسام الحديث الثلاثة الكبرى وهي : الصحيح ، والحسن ، والضعيف ؛ ثم حدد الدارقطني المتوفى عام ٣٨٥ هـ - ٩٩٥ م معنى التعليق ؛ وجاء الحاكم المتوفى عام ٤٠٥ هـ - ١٠١٥ م فجعل أصول الحديث علماً مستقلاً ووضع هيكله الذي بقي في جملته إلى أيامنا ، بحيث إن القرون التالية لم تُضِفْ في هذا الباب لما تمَّ في القرن الرابع الهجري إلا أشياء ثانوية ؛ بل إن تقسيم الرواة إلى أنواع صار هو المستعمل منذ عصر الحاكم ^(٢) ؛ ويرجع إلى الخطيب ما جرى عليه كتاب الحديث من وضع نقطة في وسط الدائرة التي تكتب في نهاية الحديث بعد التصحيح بالمقارنة والمقابلة ^(٣) .

أما الدور الثاني في الناحية العلمية الدينية فقد قام به مقررؤ القرآن . ونجد أن المقدسي مثلاً لا يَغْفَل في كلامه عن البلاد التي وصفها عن ذكر أصحاب القراءات فيها ، وإن كان قد أبان عن عدم محبته للمقرئين بأن وصفهم بأنهم لا ينفكون من الطمع وسوء السمعة ^(٤) . وقد وضع ابن مجاهد حوالي عام ٣٠٠ هـ - ٩١٢ م أصول هذه

(١) نفس المصدر JA, 1901, 17, S. 146 ، وانظر Goldziher, Muh. Studien, II, S. 142.

(٢) التقريب JA. 1900, 16, S. 330 ff ؛ وكذلك فعل ابن حبان المتوفى عام ٢٥٤ هـ ، انظر نفس المصدر ص ٤٨٧ هامش رقم ١ .

(٣) التقريب للنووي في JA. 1901, 17, S. 528 .

(٤) المقدسي ص ٤١ .

الناحية^(١) . وقد قامت حوالي هذا الوقت خلافات شديدة حول قراءة القرآن ، وتدخلت الحكومة ، فاضطهدت بعض أصحاب القراءات ؛ مثلاً ضرب الوزير أبو علي بن مقلة ابن شنبوذ المتوفى عام ٣٢٨ هـ - ٩٣٩ م بالسوط واضطره أن يتبرأ من قراءات قرأ بها ، وأخذ خطه بالتوبة عنها فكتب : « يقول محمد بن أيوب : قد كنت أقرأ حروفا تخالف مصحف عثمان المجمع عليه والذي اتفق أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم على قراءته ، ثم بان لي أن ذلك خطأ ، وأنا منه تائب وعنه مثقلع وإلى الله جل اسمه منه بريء ؛ إذ كان مصحف عثمان هو الحق الذي لا يجوز خلافه ولا يتقرأ غيره^(٢) » . ولكن ابن شنبوذ خلف تلاميذ منهم محمد ابن أحمد بن إبراهيم أبو الفرج الشنبوذي المتوفى عام ٣٨٨ هـ - ٩٩٨ م^(٣) . على أن قراءات ابن شنبوذ وغيره التي انتهت إلينا لا خطر فيها مطلقاً^(٤) . ولكن كانت مسألة القراءات مسألة خطيرة ؛ لأن الاعتقاد بأن القرآن كلام الله من شأنه أن يحتم هذا . وفي سنة ٣٥٤ هـ - ٩٦٥ م توفي أبو بكر العطار المقرئ ؛ وكان قد قرأ بحروف تخالف الإجماع ؛ واستخرج لها وجوهاً من اللغة ذكرها في كتابه الاحتجاج للقراء ؛ وقراءاته تقوم على تصحيف الكلمات واستخراج وجوه بعيدة لها ؛ وزعم العطار

(١) توفي ابن مجاهد سنة ٣٢٤ هـ - ٩٤٥ م ، وكان وافر اللحية عظيم الهامة ، وكان يدعو الله في دبر كل صلاة أن يجعله ممن يقرأ في قبره ؛ وقد رآه بعض الناس في المنام يقرأ المنتظم لابن الجوزي ص ١٥٦ .

(٢) الأوراق للصولي ص ٨٢ ، والفهرست لابن النديم ص ٣١ - ٣٢ ، والإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٣٠٠ وما يليها ؛ Nöldeke, Gesch. d. Korans S. 274 .

(٣) طبقات المفسرين للسيوطي ص ٣٨ من طبعة Meursinge ، ومسكويه ج ٥ ص ٤٤٧ والمنتظم ص ١٥٤ .

(٤) ولكنها تحرف القرآن من معانيه الظاهرة المقولة . (المترجم)

أن كل ما صح في العربية من كلمات توافق خط المصحف فقراءتها جائزة؛ وشاعت عنه هذه القراءات العربية ، فأنكرها أهل العلم ووصل الأمر إلى السلطان ، فأحضره واستتابه بحضرة القراء والفقهاء ، فأذعن بالتوبة وكتب محضر بتوبته ، وأثبت جماعة من الحاضرين خطوطهم في المحضر بالشهادة ؛ وقيل إنه لم ينزع عن تلك الحروف ، وكان يقرأ بها إلى حين وفاته ، واستغوى بعض أصاغر المسلمين من أهل الغفلة والغباوة (١) .

وفي سنة ٣٩٨ هـ - ١٠٠٨ م أظهر بعض الشيعة مصحفا ذكروا أنه مصحف ابن مسعود ؛ وكان مخالفا للمصاحف ، فأشار الفقهاء والقضاة بإحراقه ، وأُحرق بمحضرهم ، ثم ورد إلى الخليفة كتاب بأن رجلا من أهل جسر النهروان حضر المشهد ليلة النصف من شعبان ، ودعا على من أحرق المصحف وسبّه ، فقتل (٢) .

وكما أن المذاهب الفقهية الأربعة حلت محل غيرها ، فكذلك حلت الحروف السبعة الشرعية المتفق عليها محل القراءات الشاذة في القرن الرابع الهجري (٣) ؛ وفي هذا القرن أيضا ظهرت كتب فيما سمي بالقراءات الثمان (٤) .

(١) المنتظم ص ١٩٨ ، والارشاد ج ٦ ص ٤٩٩ .

(٢) المنتظم ص ١٥٢ ب ، وطبقات السبكي ج ٣ ص ٢٦ .

(٣) Nöldeke, Gesch. d. Korans, S. 275. ، والفهرست لابن النديم ص ٣١ وما

بعدها ؛ وبستان العارفين للسمرقندي ص ٧٣ .

(٤) Nöldeke, Gesch. d. Korans, S. 299. ؛ وقد كتب أبو غانم المصري التوفي

عام ٣٣٣ هـ في الاختلاف بين القراءات السبع ، وكذلك ألف مصري آخر ، وهو فارس ابن أحمد الحمصي التوفي عام ٤٠١ هـ كتاب المنشأ في القراءات الثمان . انظر حسن المحاضرة للسيوطي ج ١ ص ٢٣٢ ، ٢٣٤ .

على أن جواز تفسير القرآن لم يكن أمراً مسلماً به في القرن الرابع دون استيفاء شروطه ؛ فيحكي لنا الطبري (من أمثلة التخرُّج في ذلك) أن الشعبي مرَّ على السُّدِّي ، وهو يفسر القرآن فقال : « لأن يَضْرَب على إِسْتِكَ بالطبل خير لك من مجلسك هذا » (١) .

ويخبرنا السمرقندي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى في يد رجل مصحفاً ، وقد كتب عند كل آية تفسيرها ، فدعي بمقراض فقرضه (٢) . ونقل للسيوطي عن الأصمعي مثلاً أنه كان شديد التأله ، فكان لا يفسر شيئاً من القرآن ولا شيئاً من اللغة له نظير واشتقاق في القرآن ، وكذلك الحديث تخرُّجاً (٣) .

على أن الطبري قد ذكر أمثلة على أن الصحابة ، وخصوصاً ابن عباس ، كانوا يفسرون القرآن تفسيراً محموداً (٤) . ولكن نقده (٥) يدل على أن الفريق الذي كان يحجم عن تفسير القرآن كان قوياً جداً . وقد روي عن النبي عليه السلام حديث " من شأنه أن يوفق بين الفريقين ، وهو قوله « من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » ؛ فكل تفسير يجب أن يستند إلى أثر وارد عن النبي ، ولا يجوز أن يُعتمد فيه على الرأي ؛ ولا يكون القول بالرأي إلا في التفسير اللغوي للألفاظ (٦) . على أننا نجد في تفسير الطبري نفسه دليلاً على أن المفسر يستطيع رغم

(١) تفسير الطبري ج ١ ص ٣٠ طبعة المطبعة البينية بمصر .

(٢) بستان المارفين ص ٧٤ - ٧٥ .

(٣) الزهر للسيوطي ج ٢ ص ٢٠٤ انظر أيضاً : Goldziher, SWA, Bd. 72, S. 630

(٤) التفسير للطبري ج ١ ص ٢٦ .

(٥) ص ٢٦ - ٣٠ .

(٦) تفسير الطبري ج ١ ص ٢٧ .

هذه القيود أن يقول في تفسيره بحذق ومهارة أشياء كثيرة ينبغي ألا تقال في التفسير^(١) ؛ هذا مع العلم بأن العلماء يقولون عن تفسير الطبري إنه لم يؤلف مثله ، لأن صاحبه جمع فيه بين الرواية والدراية ، ولم يشاركه في ذلك أحد لا قبله ولا بعده^(٢) .

على أن السمرقندي مع حريته الكبيرة في الرأي ، ومع كونه حنفياً ، قد تكلم في هذه المسألة بلا لبس ، ومنع كل تفسير بالرأي ؛ وكل ما أجازته هو أن يحكي المفسر ما سمعه من بعض الأئمة على سبيل الحكاية ؛ وإذا أراد أن يستخرج حكماً من الآية فلا بأس أن يقول المراد من الآية كذا وكذا ؛ أعني أن التفسير عند السمرقندي يكون على صورة الفصول المتعلقة بتفسير القرآن عند البخاري ومسلم ، وهو ما يفعله الفريق الثاني من المفسرين عند السيوطي ؛ وهم المفسرون المحدثون الذين صنفوا التفاسير مسندة موروثة فيها أقوال الصحابة والتابعين بالإسناد^(٣) . ثم إن السمرقندي يسمح بأن تستنبط التفاسير الفلسفية والآراء الفقهية في الأحكام والأوامر من ذلك^(٤) .

والجديد الذي نلاحظه في تفسير القرآن في هذا القرن وفي القرن الذي تقدمه هو تعاون المعتزلة واجتهادهم في تفسير القرآن . ومن ألف في التفسير منهم أبو علي الجبائي ؛ ويقول الأشعري تلميذه وخصمه وابن زوجته إنه في هذا التفسير ما روى حرفاً واحداً عن المفسرين ، وإنما

(١) مثلاً ج ١ ص ٥٨ عند الكلام عن القدر .

(٢) طبقات المفسرين للسيوطي طبعة Meursinge ص ٢٠ .

(٣) نفس المصدر ص ٢ .

(٤) بستان المارفين ص ٧٥ وما بعدها ؛ ولم استطع أن أحقق إلى أي حد عمل السمرقندي بهذه الأحكام في تفسيره الذي لا يزال مخطوطاً .

اعتمد على ما وسوس به في صدره وشيطانه^(١) .

على أن أهل المغرب السنّيين تردّدوا في اتباع الأشعري في تفسيره للقرآن ؛ وكانوا يتركون التأويل ويثمرون التشابهات كما جاءت اقتداء بالسلف ، حتى جاء ابن تومرت وحملهم على القول بالتأويل والأخذ بمذهب الأشعرية^(٢) .

وقد ألف أبو الحسن علي بن عيسى الرماني المتوفى عام ٣٨٥ هـ - ٩٩٥ م ، وهو عالم بالكلام والفقه والنحو واللغة ، تفسيراً للقرآن ؛ وقد بلغ من قيمة هذا التفسير أنه قيل للصاحب ابن عباد : هلاّ صنّفت تفسيراً ! فقال : وهل ترك لنا علي ابن عيسى شيئاً^(٣) ؟ وكذلك ألف أبو بكر النقاش المعتزلي المتوفى ببغداد عام ٣٥١ هـ - ٩٦٢ م ، تفسيراً كبيراً يقع في اثني عشر ألف ورقة^(٤) ؛ و « كان يكذب في الحديث »^(٥) . وكذلك صنّف أبو بكر الإدفوي المصري المتوفى عام ٣٨٨ هـ - ٩٩٨ م تفسيراً يقع في مائة وعشرين مجلد^(٦) . ولم يزد عليه في عظم التأليف إلا عبد السلام القزويني شيخ المعتزلة ببغداد المتوفى عام ٤٨٣ هـ - ١٠٩٠ م فإنه ألف تفسيراً في ثلثمائة مجلد منها سبعة مجلدات في الفاتحة^(٧) .

ونستطيع أن نكوّن لأنفسنا فكرة عن طريقة هؤلاء المفسرين إذا

(١) W. Spitta, Zur Gesch. Abu'l Hassan al Asch'ari's, Leipzig, 1876, (١) S. 127. 128.

(٢) Goldziher, ZDMG, 41. S. 59. نقلا من تاريخ البربر لابن خلدون ج ١ ص ٢٩٩ .

(٣) المعتزلة لابن المرتضى ص ٦٢ ؛ والمفسرين للسيوطي ص ٢٤ .

(٤) الفهرست لابن النديم ص ٣٣ ؛ والأرشاد لياقوت ج ٦ ص ٤٩٧ .

(٥) السيوطي ص ٣٠ .

(٦) حسن المحاضرة للسيوطي ج ١ ص ٢٢٣ .

(٧) السيوطي ص ١٩ ؛ ويقول السبكي (الطبقات ج ٣ ص ٢٣٠) إن هذا التفسير

سبعمائة مجلد .

عرفنا أن عبيد الله الأسدي المعتزلي المتوفى عام ٣٨٧ هـ - ٩٩٧ م صنف تفسيراً للقرآن ذكر فيه في بسم الله الرحمن الرحيم مائة وعشرين وجهاً^(١) .

ولما كانت كل فرقة من الفرق في هذا العصر تعتدّ بالقرآن وترجع إليه بحيث كان مصدرها الأكبر للاستشهاد ومستودعها الذي تسلح به في أدلتها فقد كان لا بدّ للقرآن ، ككل كتاب مقدّس ، أن يتعرض لكثير من التكلف في التفسير . وقد اشتهر الصوفية والشيعة بأنهم أصحاب تأويلات ؛ وقد جروا على عادة مألوفة من قبل وهي الخروج عن ظاهر القرآن بالتأويل البعيد لإثبات دعاويهم^(٢) . وحاول بعض الشيعة أن يؤوّلوا كثيراً من الأسماء الواردة في القرآن بأنها أسماء أشخاص ؛ فقالوا إنّ البقرة التي أمر قوم موسى بذبحها^(٣) هي عائشة ، وإنّ النجبت والطاغوت^(٤) هما معاوية وعمر بن العاص^(٥) .

أما المفسرون العلماء فكانوا على خلاف ذلك ؛ ومنهم أبو زيد البلخي (المتوفى عام ٣٢٢ هـ - ٩٣٤ م) الذي تتلمذ للكندي ببغداد ، وأخذ عنه الفلسفة والتنجيم والطب وعلوم الطبيعة . كان البلخي يتنزه عما يقال في القرآن من تأويل بعيد ولا يقول إلا بالظاهر المستفيض من التفسير والتأويل ؛ وقد بيّن ذلك في كتابه المسمى نظم القرآن^(٦) . ثم

(١) السيوطي ص ٢٢ ؛ ويرى ابن قتيبة خصم المعتزلة أنهم في تفسيرهم للقرآن ردوه إلى مذاهبهم وحملوه على نحلهم وجاء في إثبات صحة تأويلهم بشواهد لا تعرف (تأويل مختلف الحديث ص ٨٠ وما بعدها) .

(٢) Goldziher, Zahiriten, S. 132. نقلا من ابن حزم ج ٢ ص ١٤٠ .

(٣) سورة البقرة آية ٦٧ .

(٤) سورة النساء آية ٥١ ، ٦٠ .

(٥) وهذا هو تفسير الروافض للقرآن عند ابن قتيبة في مختلف الحديث ، ص ٨٤ وما بعدها .

(٦) الارشاد لياقوت ج ١ ص ١٤٨ ؛ ولم يذكر صاحب الفهرست هذا الكتاب .

صنف كتابا في البحث عن التأويلات أغضب فيه رجلا قرمطيا ، فقطع هذا القرمطي عن البلخي صلاتٍ كان يُجريها عليه^(١) .

وكذلك كان لا بدّ للغويين من التدقيق في الألفاظ حتى أمكن وضع مصطلحات دينية خاصة تتميز عن اللغة المألوفة^(٢) . على أنه وإن كان أصحاب المذهب الظاهري بأجمعهم قد جعلوا أساس مذهبهم الأخذ بالظاهر في تفسير كتب الشريعة ، وأولها القرآن ، فإن أحداً منهم لم يصنّف تفسيراً للقرآن ، وذلك لأسباب بيّنة ، وهي أن التفسير الحرفي للقرآن لم يكن يروق المسلمين في ذلك العهد كما أنه لا يروقها اليوم .

وقد كانت القصص القديمة العربية واليهودية والمسيحية المذكورة في القرآن ميدانا خاصا لاختلاف ونزاع شديد ؛ وكانت هي النقطة التي يواجه العلم فيها مشكلة الخوارق ، لأن هذه القصص لا تعرف من تقدم محمداً عليه السلام من الأنبياء عليهم السلام إلا بأنهم أصحاب معجزات ؛ ولذلك نجد أن أشهر الكتب التي ألفها أحمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري المتوفى عام ٤٢٧ هـ - ١٠٣٦ م ، والذي كان أوحّد زمانه في علم القرآن ، بعد تفسيره المشهور للقرآن ، هو كتابه المسمى العرائس في قصص الأنبياء^(٣) .

وقد أولع البعض بالغرائب ليقصوها على الناس ؛ وتكلم المطهر المقدسي عن هذا الفريق ، فوصفهم بأن « الحديث لهم عن جمل طار

(١) الفهرست ص ١٣٨ والارشاد لباقوت ج ١ ص ١٤١ - ١٤٢ .

(٢) Goldziher, Zahiriten, S. 134. .

(٣) طبقات المفسرين للسيوطي ص ٥ ؛ وقد ألف أبو رجاء الاسواني من قبل (توفي في سنة ٣٣٥ هـ - ٩٤٦ م) قصيدة ذكر فيها أخبار العالم وقصص الأنبياء بلغت مائة ألف وثلاثين ألف بيت (طبقات السبكي ج ٢ ص ١٠٨ ، وأبو المحاسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٣١٩) .

أشهى إليهم من الحديث عن جمل سار ، ورؤيا مريّة آثر عندهم من رواية مرويّة»^(١) . وأنكر قوم العجائب رأساً ، وصرفها آخرون إلى تأويل منحول^(٢) . وقد ألّف الرازي الطبيب المشهور حوالي عام ٣٠٠ هـ كتاباً سماه مخاريق الأنبياء لم يستجز المطهر ذكر ما فيه « فإنه المفسد للقلب ، المذهب للدين ، الهادم للمروءة ، المورث البغض للأنبياء صلوات الله عليهم »^(٣) .

وقد حاول البعض أن يوفقوا بين ما في القرآن وبين العقل ، فكان ما وصلوا إليه توفيقاً مضحكاً غير مُحكّم كالذي تأدى إليه البروتستانتيون الذين فسروا الإنجيل تفسيراً عقلياً . فمثلاً تألم بعض العقلين من أن يكون الأطفال قد غرقوا مع آبائهم في الطوفان بغير ذنب ؛ فقالوا إن الله أعظم أرحام النساء قبل الطوفان ، فلم تحمل منهن واحدة خمس عشرة سنة ، حتى لم يأت الفرق إلا على مستحق للعذاب^(٤) ؛ وذهب آخرون إلى أن سفينة نوح إنما هي مَثَلٌ للدين الذي جاء به ؛ فأما لبثه في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً فهو مَثَلٌ لبقاء شريعته^(٥) . وزعم قوم أنه يجوز أن يكون خروج الناقة المنسوبة لصالح عليه السلام من الصخرة معناه حجة دامغة وسلطان قاهر أذعن له القوم ، وأن يكون شربها ماء العين معناه إبطال تلك الحجة جميعاً ما خالفها . وقال البعض يشبه أن يكون خبأها تحت الصخرة ، ثم أخرجها ؛ وزعم آخرون أن اسم الناقة كناية عن رجل وامرأة^(٦) . وزعم غير هؤلاء أن إبراهيم عليه

(١) كتاب البدء والتاريخ للمطهر بن طاهر المقدسي طبعة هوار ج ١ ص ٤ .

(٢) نفس المصدر ج ٣ ص ١٧ .

(٣) نفس المصدر ج ٣ ص ١١٠ .

(٤) نفس المصدر ج ٣ ص ١٧ .

(٥) نفس المصدر ج ٣ ص ٢٢ ، وانظر أيضاً التفصيل في مجلة RHR, Bd 50, 1904

في مقالة لهوار عنوانها : Le Rationalisme Musulman a u IVsiècle :

(٦) البدء والتاريخ للمطهر المقدسي ج ٣ ص ٤٢ .

السلام سحر القوم الذين أوقدوا له النار وطرحوه فيها ، وأُظلي ببعض الأودية التي يبطل معها عمل النار ؛ وساق هؤلاء قصة لبعض الهند وشبهوا إبراهيم بها^(١) . أما أصحاب الفيل الذين أهلكهم الله بحجارة ألقتها عليهم طير "أبائيل" ، فقد أوّل البعض هذا بأن القوم أحرقتهم ثمار اليمن ، وأوبأهم مأوها وهواؤها ، فحصبوا ، وجدروا فهلكوا^(٢) .

أما عين القطر التي وردت في قوله تعالى : « وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ »^(٣) ، فهي إشارة إلى ما اهتدى سليمان إلى استخراجها من معدنه كسائر الجواهر . والهدهد الذي لم يركه حين تفقّد الطير^(٤) كناية عن رجل ، وكذلك أوّل النمل في قوله تعالى : حتى إذا اتّوا على وادي النمل ... الآية^(٥) ، بأنهم قوم ضعاف خافوا خبط عسكر سليمان ؛ والجن والشياطين الذين سُخِّروا لسليمان هم عتاة الناس وأشدّائهم وحذاقهم وعرفائهم بالأمور الغامضة^(٦) .

أما المعجزات الوحيدة التي وجّه العلماء إليها اهتمامهم ، فيما عدا القرآن ، فهي معجزات محمد عليه السلام ؛ وهي ، وإن لم ترد في القرآن ، فقد ذكر في الأحاديث التي جمعت في القرن الثالث الهجري نحو المائتين منها .

وقد حاول بعض العقليين أن يؤوّلوا هذه المعجزات ؛ فمثلا قالوا إن أبصار من اجتمع من قريش ليلة الدار للفتك بالنبي لم تعم حقيقة ،

(١) نفس المصدر ج ٣ ص ٥٥ .

(٢) نفس المصدر ج ٣ ص ١٨٧ .

(٣) سورة سبأ آية ١٢ .

(٤) سورة النمل آية ٢٠ .

(٥) سورة النمل آية ١٨ .

(٦) البدء والتاريخ ج ٢ ص ١٠٩ .

بل هم أعماهم الحقد والغیظ والغضب • ولم يكن إبليس هو الذي
كلم المتأمرين ليعينهم بالرأي ، بل هو رجل ممن يعمل بعمل إبليس ،
فسمي بذلك^(١) •

على أنه كان بين المسلمين المثقفين طائفة ممن حسن إسلامهم قالوا
بهذه المعجزات من غير أن تظمن قلوبهم لذلك • وقد ألف المطهر بن
طاهر المقدسي حوالي عام ٣٥٥ هـ - ٩٦٦ م كتابه المسمى البدء والتاريخ
ليحجي الإسلام ممن يشخون صدور العامة بترهات الأباطيل، ويقصون
عليهم غرائب العجائب ، معتقدين كل غريب وحاكين كل أسطورة ،
وليحميه أيضا من الشكك الذين لا يؤمنون بشيء • وهو لا يمل من
الإغراب عن رأيه بالتصديق بما نزل به الوحي وبما جاءت به السنة
الصحيحة ، وهو كذلك لا يستطيع إخفاء سروره حينما يوفق إلى تأييد
إحدى المعجزات بأدلة العقل الذي يعتبره « أمّ العلوم كلها » • وهو
يجيب على من ينكر ما ورد في الحديث من رفع إدريس إلى السماء بأن
« أعظم منه هذا الغيم الراكد في الجو ، وهذه الأرض في ثقلها واققة في
السماء كما ترى »^(٢) • وأما من أنكر قصة يونس وأحال إمكان بقاء
روح حي في بطن حيوان ، فإن المطهر يرد عليهم بقوله : « أوليس الجنين
في بطن أمه بمتنفس^(٣) حي ؟ فهل يعجز من أبقى الأجنة في ظلم الأرحام
أن يبقى الأرواح في أجسام المحبوسين حتى لا يصل إليهم الهواء ؟ »^(٤) •
وهذا نوع من الدفاع عن الدين قد ألفتاه نحن من قبل ، ونستطيع أن
نستشف ما تنطوي عليه نفس المطهر من سرور خفي ، حينما يعالج
المعجزات النبوية بطريقة عقلية ، ويبين جريانها على سنن الطبيعة ؛ وقد

(١) نفس المصدر ج ٤ ص ١٧٣ والصفحات التالية •

(٢) البدء والتاريخ ج ٣ ص ١٣ •

(٣) في الأصل متنفس ؛ واطننا خطأ • (المترجم)

(٤) نفس المصدر ج ٣ ص ١١٢ - ١١٣ •

تحسّس لوضع مبدأ يقوم على أن الشيء قد يكون معجزة في وقت ،
ويكون بعينه غير معجزة في وقت آخر ، ويكون معجزة لقوم وغير
معجزة لقوم آخرين^(١) .

ويروى عن النبي عليه السلام أنه وعد أمته بقوله : « يبعث الله
على رأس كل مائة سنة رجلاً من أهل بيتي يبين لهم أمر دينهم » . وقد
أحصى العلماء المتأخرون هؤلاء « المجددين » الذين يموت كل واحد
منهم في أوائل قرنه ؛ وقد اختار العلماء في حوالي عام ٤٠٠ هـ ثلاثة
رشحوهم لهذه المهمة ، وكلهم لم يكونوا ذوي شأن عظيم^(٢) ؛ وفي
حوالي عام ٣٠٠ هـ لم يقع اختيارهم إلا على الأشعري المتوفى عام
٣٤٣ هـ - ٩٣٦ م^(٣) . ويدلّ هذا على قلة العلماء بين جمهور أهل
السنة ، لأن أعظم مفكري الإسلام في ذلك العهد كانوا جميعاً بين
صفوف المعتزلة الذين كانت تنبعث من عندهم جميع المسائل التي يعالجها
المتكلمون .

ولم يكن المعتزلة من حيث هم فرقة لها مذهبها الخاص أشدّ مخالفة
لأهل السنة من الشيعة في ذلك العهد ، ذلك أن من الفريقين ، كما قال
ابن حزم ، من يخالف أهل السنة الخلاف البعيد ، ومنهم من يخالفهم
الخلاف القريب^(٤) . وفي القرن الرابع الهجري كانت مخالفة المعتزلة

(١) نفس المصدر ج ٤ ص ١٧٥ - ١٧٦ .

(٢) لما ألف متر كتابه لم يكن القاضي أبو بكر الباقلاني ، أعظم متكلمي القرن الرابع ،
معروفاً للباحثين ، كما ينبغي له ؛ وقد اعتبر المجدد الموعود به على رأس المائة الرابعة ؛ راجع
مقدمة كتاب التمهيد ط . القاهرة ١٩٤٧ ص ٩ ، والملحق ص ٢٤٤ (المترجم)

(٣) Goldziher, Zur Charakteristik es—Suyûtis SWA, Bd. 69, S. 8 ff.

وقد اختلف العلماء هل لكل قرن مجدد واحد أم له مجدد في كل علم من علوم الدين ؟ كان
الدهبي يذهب إلى هذا الرأي الأخير ، ويقول كان على رأس المائة الثالثة ابن سريج في الفقه
والأشعري في أصول الدين والنسائي في الحديث . (انظر طبقات السبكي ج ٢ ص ٨٩) .

(٤) الفصل لابن حزم ج ٢ ص ١١١ .

لجمهور المسلمين مخالفة كلامية محضة لا تخرج عن حدود مسائل علم الكلام ، وهي شبيهة بخلاف الصوفية ؛ لأن هؤلاء اعتبروا فرقة إلى جانب الفرق الأخرى الكبيرة^(١) . أما في العبادات فقد كان المعتزلة في الغالب متفقين مع أهل السنة ؛ هذا إلى أنه كان بين المعتزلة شيعة كالزيدية ؛ وكان من هؤلاء بعض أهل البيت مثل أبي عبد الله الداعي ، وهو أحد تلاميذ أبي عبد الله البصري^(٢) . وكان من الشيعة المعتزلة المشهورين إلى جانب من تقدم أبو الحسن الراوندي^(٣) والرماني اللغوي^(٤) المتوفى عام ٣٨٤ هـ - ٩٩٤ م ، وكان أسانذتهم كلهم تقريباً فرساً هاجروا إلى العراق أو استوطنوا أصفهان ؛ بل يقال إن الجبائي المتوفى عام ٣٠٣ هـ - ٩١٥ م ألف تفسيراً للقرآن بالفارسية^(٥) . وكان موضوع بحث المعتزلة علم العقائد بمعناه المحدود ، وأول ما عالجوا من ذلك مسألة القدر وما يتصل بها من وصف أفعال الله بالخير والشر . وكانت هذه المسألة أكبر ما أثار اهتمام أدمغتهم التي تأثرت بمذهب زرادشت . وكان إمام المعتزلة في عصر المأمون أبو الهذيل العلاف وأكبر ما ظهرت فيه قدرته وانتصاراته ردوده على الثنوية^(٦) . وفي أواخر القرن الثالث الهجري أخرج المعتزلة أكبر مدافع عن مذاهب الثنوية ، وهو ابن الراوندي الذي كان من المعتزلة ، ثم انسلخ عنهم ، وشنَّع عليهم حتى استعانوا بالسلطان على قتله^(٧) . وفي القرن الرابع الهجري

(١) البدء والتاريخ للمطهر المقدسي ج ١ ص ١٦ .

(٢) المعتزلة لابن المرتضى ص ٦٣ .

(٣) انظر فيما يتعلق به مقدمة نيرج لكتاب الانتصار للخياط ط . القاهرة ١٩٢٥ ، وما كتبه عنه ريتز في مجلة Der Islam مجلد ١٩ (١٩٣١) من ص ١ - ١٧ ، وكراوس في مجلة الدراسات الشرقية (RSO) التي تصدر في روما ، مجلد ١٤ (١٩٣٤) ص ٩٣ - ١٢٩ ، ٣٢٥ - ٣٧٩ . (المترجم)

(٤) طبقات المفسرين للسيوطي ص ٢٤ .

(٥) Spitta, el-Asch'ari, 87 .

(٦) المعتز بن المرتضى ص ٢٥ - ٢٧ .

(٧) نفس المصدر ص ٥٣ - ٥٤ .

كان نصيب المعتزلة في أصفهان على الأقل^(١) نصيب الصوفية من أنهم دخل فيهم بعض الشيعة فاتنسوا بسبب ذلك لعلهم وردوا سند مذهبهم إليه^(٢) . ويذكر الخوارزمي أن المعتزلة يعتدّون بالحسن البصري — الذي يعتد الصوفية به ويدّعون أنه لأنفسهم — اعتداد الشيعة بالوصي^(٣)، واعتداد الزيدية بزيد بن علي ، والإمامية بالمهدي^(٤) . ونجد آثاراً متفرقة تدل على أثر مذاهب الغنوسطين في المعتزلة مثل ما يحكى عن أحمد بن حائط من قوله إن للعالم خالقين : أحدهما قديم وهو الله تعالى؛ والآخر حادث ، وهو كلمة الله عز وجل ، عيسى بن مريم ، التي بها خلق العالم^(٥) . وكان بعض المعتزلة في القرن الرابع يتكلمون في القدر وفي تحديد معنى الفسق والإيمان . ولكن كانت عمدتهم التي يتمسكون بها هي الكلام في التوحيد وما يوصف به الله تعالى ؛ ثم يزيد بعضهم غير ذلك^(٥) . ولا يخلو ذلك من تأثير الفلسفة اليونانية التي كان لها أثر

(١) نفس المصدر ص ٦١ - ٦٢ .

(٢) نفس المصدر ص ٥ - ٦ .

(٣) البتية للثعالبي ج ٤ ص ١٢٠ .

(٤) الفصل لابن حزم ج ٤ ص ١٩٧ .

(٥) كان هؤلاء القليلون الذين لم يزالوا يعالجون البحث في مسألة الاختيار والقدرة الإنسانية يسمون « القدرية » ؛ وليس من السهل بيان معنى هذه الكلمة ؛ فالقدرة عند ابن قتيبة هم الذين أضافوا القدر إلى أنفسهم (تأويل مختلف الحديث ص ٩٨) ، يعني أنهم أصحاب الاختيار ، وهم الذين يخالفون الجبرية ؛ ولكن هذا التفسير متناقض ؛ لأن لفظ القدرية كان يطلق قديماً على القائلين بالقدر من الله خير وشره . ويحكي عن زيد بن علي أنه قال : « إبرا من القدرية الذين حملوا ذنوبهم على الله ، ومن المرجة الذين أطمعوا الفساق في عفو الله » (كتاب المعتزلة لابن المرتضى ص ١٢) . أما في القرن الثالث فكانوا يقولون على وجه التدقيق إن الله تعالى يخلق الخير وإن الشيطان يخلق الشر (ابن قتيبة مختلف الحديث طبعة القاهرة ١٣٢٦ هـ ص ٥)، والاشعري في الإبانة كما ذكر ذلك (Spitta S. 131)، وبسبب هذه الانثنية ، سمي المعتزلة « مجوس الأمة الإسلامية » (ابن قتيبة ص ٩٦) ؛ ويحكي عن أحدهم أنه قال لرجل من أهل الدمة: ألا تسلم يا فلان؟ فقال: حتى يريد الله؛ فقال له: قد أراد الله . ولكن إبليس لا يدعك ؛ فقال له الدمي : فانا مع أقواهما (ابن قتيبة ص ٩٨ - ٩٩) . وبسبب هذه الانثنية أيضاً ، سمي القائلون بالاختيار قدريّة في حين أن أصحاب الاختيار =

فعال في تحريك الخواطر في أثناء القرن الثالث، وإن كان تأثيرها مقصوراً على الطبقة العليا من المتكلمين كالنظام والجاحظ^(١) ، ومن تأثير علم العقائد المسيحي الذي كان طول تلك المدة مهتماً ببيان وحدة الذات وتنزُّهها عن الكثرة^(٢) . ولما كان المعتزلة قد جعلوا عمدة بحثهم الكلام في ذات الله وصفاته ، فلم يقتصر الأمر على أن صارت هذه المسألة أهم مسائل العقائد الإسلامية حتى اليوم ، بل أدى كلامهم في هذه المسألة إلى طبع الفلسفة العربية بطابع خاص ، كما أن مباحثهم في هذا الموضوع كان لها أثر في مذهب سبينوزا ، ونفذ التأثير من مذهب سبينوزا إلى الفكر الأوروبي . ويقول ابن حزم إن المعتزلة هم الذين اخترعوا لفظ الصفات ، وكان المستعمل قبل ذلك هو كلمة « النعوت » أو « الأسامي »^(٣) .

أما ما يمتاز به المعتزلة من الخصال فيقول المقدسي^(٤) : إنهم

= يقولون: إن إطلاق اسم القدريّة على من يقول بالقدّر خيرُه وشرُه من الله أولى (الشهرستاني على هامش ابن حزم ج ١ ص ٥٤، وابن قتيبة ص ٩٧) . وفي القرن الرابع، يقول المقدسي : إن المعتزلة غلبوا على القدريّة (ص ٣٧) ، ويقول الأشعري (Spitta, 131) ما يدل على أن القدريّة هم المعتزلة ، ويقول المقدسي - إلى جانب ما تقدم من غلبة المعتزلة على القدريّة - إنه لا يميز إحداهما من الأخرى إلا كل تحرير (ص ٣٨) . وقد حاول القاضي عبد الجبار بالري، حوالي أول القرن الخامس ، وكان القاضي أكبر شيوخ المعتزلة في عصره ، أن يثبت من الأحاديث أن اسم القدريّة لا ينبغي أن يطلق على المعتزلة ، بل على القائلين بالقدّر خيرُه وشرُه من الله (انظر مقالة الأستاذ شرينر : Schreiner, ZDMG 52, S. 209 f.

(١) S. Horovitz : p über en Einfluss der griechishosen philosophie auf die Entwicklung des Kalam, Breslau 1909. (ولكن الاشتغال بالمباحث الفلسفية والتأثر بها ، شمل كثيرين غير الجاحظ وأستاذه النظام . المترجم) .

(٢) . Becker, ZA, Bd 26, 175 ff.

(٣) البخاري : كتاب التوحيد نقلًا عن جولدزيهر ، Goldziher, Zahiriten, S. 145 . Anm. 1.

(٤) المقدسي ص ٤١ .

لا ينفكون من أربع خصال : اللطافة والدراية والفسق والسخرية .
ومما يدل على أن المعتزلة كانوا مولعين بالمناظرة والجدل^(١) أن مذهبهم
كله يقوم على الجدل^(٢) ، ولذلك قال المعتزلة إن المختلفين كلاهما على
صواب^(٣) . ومع ذلك كانوا متكاتفين حتى إن تكاتفهم في القرن
الرابع كان مضرب المثل ، وحتى تمثل الخوارزمي باعتداد المعتزلي
بالمعتزلي^(٤) . وكان المتكلمون ينظرون في كل شيء ، « وأرادوا معرفة
كل شيء »^(٥) . وكان من يسمون بالفلاسفة ينظرون إليهم بعين
التصغير ، « كما ينظر الباحث في علم النفس التجريبي إلى صاحب ما
بعد الطبيعة »^(٦) . وكان الفلاسفة يرمون المتكلمين بالتعصب واستحسان
التقليد واللجاج ، وأنهم « انفتح باب الحيرة عليهم وسدّ باب اليقين
عنهم ، ولهذا قلّ تألههم وتنزههم ، وصاروا يقولون بتكافؤ الأدلة »^(٧) .
ولما كان المتكلمون ينكرون السحر بجميع صورّه والتنجيم ، بل
أنكروا كرامات الأولياء^(٨) فإننا نستطيع أن نعتبرهم من دعاة حرية
الفكر والاستنارة ، رغم مذهبهم الكلامي ، وما كان لهم فيه من

(١) يتيمة الدهر ج ٣ ص ١٠٦ .

(٢) وقد كان القفال أبو بكر الشاشي ، المتوفى عام ٣٣٦ هـ (أو ٣٣٥) ، أحد أئمة
الشافعية ، أول من صنف في الجدل (أبو المحاسن ج ٢ ص ٣٢١ طبعة لندن) .

(٣) بستان المعارف للسمرقندي ص ١٥ .

(٤) رسائل الخوارزمي ص ٦٣ (٤) .

(٥) الحيوان للجاحظ ج ٤ ص ١٠٩ (٤) .

(٦) كتاب معاني النفس. Goldziher, AGGW, N. F., 10, S. 13 ff.

(٧) انظر Goldziher, ZDMG, Bd. 62, S. 2 ff. نقلا عن التوحيد في المقابسات

(طبعة بمباي ص ٥٢) . على أن المتكلمين من جانبهم يطمنون في الفلاسفة ، فيحكي أن رجلا
سوفسطائيا أنكر الضروريات في مجلس أبي القاسم البلخي . وألحقها بالخيالات ؛ فقام
البلخي إلى بغل جاء السوفسطائي راكباً عليه وخبّاه ، ثم قام السوفسطائي من غير أن
يقتنع ، فلما لم يجد البغل ، رجع إلى أبي القاسم ، فقال له أبو القاسم : لملك تركته في غير
هذا الموضع ، أو لملك لم تأت راكباً ، وخيل إليك ذلك تخيلاً ؛ وجاءه بأنواع من هذا
الكلام ، حتى رجع عن مذهبه (المعتزلة لابن المرتضى ص ٥١) .

(٨) لم يكن هذا مذهب المتكلمين جميعاً . (الترجمة)

تدقيقات • جاء في كتاب الإرشاد لياقوت : « اتفق أهل صناعة الكلام على أن متكلمي العالم ثلاثة : الجاحظ ، وعلي بن عبد الله اللطفي ، وأبو زيد البلخي » ، والأول والثالث من هؤلاء الثلاثة — ولا أعرف من أمر الثاني شيئاً — رجلان يمثلان الفكر الحر على نحو جدير بالتقدير ؛ أما الجاحظ « فيزيد لفظه على معناه » ؛ وأما أبو زيد « فيتوافق لفظه ومعناه »^(١) ، والجاحظ يشبه فولتير Voltaire ؛ أما أبو زيد (وقد توفي عام ٣٢٢ هـ - ٩٣٣ م ، وقد جاوز الثمانين) فقد كان أثبت وأكثر اتزاناً ، وهو يشبه الإسكندر هوبولت Alexander Humboldt بين دعاة الفكر الحر في القرن التاسع عشر .

وقد جمع إلى دراسة الفلسفة دراسة التنجيم والطب والجغرافيا وعلوم الطبيعة ؛ وألف كتاباً سماه نظم القرآن ، تكلم فيه بكلام لطيف ، وكان ينتزه عن التأويل البعيد للقرآن . وكان الحسين بن علي المروزي يجري عليه صلات دائمة ، فلما أُملي كتابه في البحث عن التأويلات قطعها عنه ؛ وكان الجيهاني يجري عليه صلات أيضاً ، فلما أُملي كتاب القرابين والذبايح حرمه إياها ، وكان الحسين قرمطياً والجيهاني ثنويًا . وهالك مثالا من نظر خصوم الجاحظ إليه فيما كتبه ابن قتيبة : « هو آخر المتكلمين ، والمعاير على المتقدمين ، وأحسنهم للحجة استشارة ، وأشدّهم تلعظاً لتعظيم الصغير حتى يعظم وتصغير العظيم حتى يصغر ؛ ويبلغ به الاقتدار إلى أن يعمل الشيء وتقيضه ، ويحتج لفضل السودان على البيضان ، وتجده يحتج مرة للعثمانية على الرافضة ومرة للزيدية على العثمانية وأهل السنة ، ومرة يُفضّل عليّاً رضي الله عنه ومرة يؤخره ؛ ويقول : قال رسول الله صلى عليه وسلم ، ويتبعه : قال الجمار ، وقال إسماعيل بن غزوان كذا وكذا من الفواحش • ويَجِلُّ رسول الله صلى

(١) الإرشاد ج ١ ص ١٤١ - ١٤٨ •

الله عليه وسلم عن أن يذكر في كتاب ذكرنا فيه ، فكيف في ورقة أو بعد سطر وسطين ؟ ويعمل كتاباً يذكر فيه حجج النصارى على المسلمين ؛ فإذا صار إلى الردّ عليهم تجوز في الحجة ، كأنه إنما أراد تنبيههم على ما لا يعرفون وتشكيك الضعفة من المسلمين . وتجده يقصد في كتابه للمضاحيك والعبث ؛ يريد بذلك استمالة الأحداث وشرّاب النبيذ ؛ ويستهزيء من الحديث استهزاء لا يخفى على أهل العلم ، كذكره كبد الحوت ، وقرن الشيطان ، وذكر الحجر الأسود ، وأنه كان أبيض فسوّده المشركون، وقد كان يجب أن يبيّضه المسلمون حين أسلموا ؛ ويذكر الصحيفة التي كان فيها المنزل في الرضاع تحت سرير عائشة ، فأكلتها الشاة ، وأشياء من أحاديث أهل الكتاب في تنادّم الديك والغراب ، ودفن الهدهد أمّه في رأسه ، وتسبيح الضفدع ، وطوق الحمامة، وأشباه هذا... وهو مع هذا من أكذب الأمة وأوضعهم لحديث وأنصرهم لباطل» (١) . وقد رُويت عن المعتزلة أقوال أخرى يقشع لها جلد المسلم الحق ويمجها قلبه ، فيذكر ابن قتيبة أن ثمامة بن أشرس كان ينتقص الإسلام ويرسل لسانه بما لا يكون من رجل يعرف الله ويؤمن به ، « ومن المحفوظ منه المشهور أنه رأى قوماً يتّعادون يوم الجمعة إلى المسجد لخوفهم فموت الصلاة فقال : انظروا إلى البقر ! انظروا إلى الحمير ! ثم قال لرجل من إخوانه : ما صنع هذا العربي بالناس ! » (٢) .

وفي القرن الثالث الهجري كان أهل السنة ينظرون إلى المعتزلة بعين الكراهية والاحتقار ؛ ثم خرج الأشعري حوالي آخر القرن الثالث على المعتزلة ، بعد أن كان منهم ، وبدأ يحاربهم بسلاحهم ؛ وعلى هذا

(١) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ٧١ - ٧٢ طبعة مصر ١٣٢٦ هـ .

(٢) ابن قتيبة ص ٦٠ .

نشأ في القرن الرابع الهجري المذهب الكلامي الرسمي القائم على العلم والنظر العقلي ، وكان مذهب الأشعري مذهب توفيق ، وذلك شأن كل مذهب رسمي ، ولذلك سمي مذهباً أوسط^(١) ؛ وقد حسب الأشعري أن في قدرته أن يوفق بين مذهب أهل السنة وبين العقل ، وأعلن فيما كتبه تمسكه بمذهب الحنابلة ؛ يقول الأشعري : « قولنا الذي نقول به ، وديانتنا التي ندين بها ، التمسك بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ؛ ونحن بذلك معتمدون ، وبما كان عليه أحمد بن حنبل ، نضر الله وجهه ورفع درجته وأجزل مثوبته ، قائلون ، ولمن خالف قوله قوله مجانبون ؛ لأنه الإمام الفاضل والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحق عند ظهور الضلال »^(٢) .

ولكن الحنابلة كانوا يخاصمون الأشعري^(٣) ، فيقول ابن الجوزي إن الأشعري ظل معتزلياً دائماً^(٤) ؛ وقد قدّر لمذهب الأشعري ما يقدر عادة لغيره من المذاهب التي تميل إلى التوسط والتوفيق بين ما اختلف ؛ فأنحرف عنه أهم تلاميذ الأشعري مائلين إلى رأي الخصوم العقليين ، وأكبر ما نجد ذلك عند الباقلاني المتوفى عام ٤٠٣ هـ - ١٠١٢ م ؛ فإنه أدخل في علم العقائد مسألة الجزء الذي لا يتجزأ ، والخلاء ، وغير ذلك من الأشياء الغريبة عنه^(٥) . وكان القاضي عبد الجبار بالري (توفي

(١) Spitta. Asch'ari, 46 ، وكان أسلاف الأشعرية الأقربون بين المتكلمين هم :
الكلابية الذين اندمجوا في الأشاعرة في القرن الرابع ، وكانوا ينكرون الجبر (مقدسي ص ٢٧) .
(٢) Spitta, 133 .

(٣) نفس المصدر ص ١١١ .

(٤) المنتظم ص ٧١ ب ، على أن ابن الجوزي إنما قال : إن الأشعري ظل على مذهب المعتزلة زماناً طويلاً (أربعين سنة) ثم تركه واتى بمقالة خبط بها عقائد الناس . (المترجم)
(٥) Schreiner, Or. Konger. Stockholm, I, 1, S. 82 ، نقلاً عن ابن خلدون (المقدمة ، الفصل الخاص بعلم الكلام) ؛ (راجع مقدمة كتاب التمهيد للباقلاني ، طبعة القاهرة ١٩٤٧ ص ١٣ وما بعدها - المترجم) .

سنة ٤١٥ هـ - ١٠٢٤ م) في ابتداء حاله يذهب في الأصول مذهب الأشعرية ، ثم انتقل إلى خصومهم - المعتزلة - وإليه انتهت الرياسة فيهم حتى صار شيخهم وعالمهم غير مدافع^(١) . وكان الصاحب بن عباد قد أحسن إليه وقدمه وولاه القضاء ؛ فلما توفي الصاحب قال عبد الجبار : لا أرى الترحم عليه ، لأنه مات من غير توبة ظهرت منه ؛ فنسب عبد الجبار إلى قلة الوفاء^(٢) . ونرى من هذا أن المعتزلة لا يستحقون كل ما ينسب إليهم من أنهم أصحاب الفكر الحر .

وفي غضون القرن الرابع الهجري كان أصحاب مذهب السنة القدماء يحاربون الشيعة الذين صعدوا خدودهم ببغداد ، ويضيّقون على متكلمي المعتزلة في سائر البلاد، حتى نفصوا عليهم العيش ؛ ولكنهم على الرغم من استهوائهم للعامة وإثارتهم لهم لم ينجحوا في ذلك إلا قليلا ، ولا نسمع من أمثلة هذا الاضطهاد إلا قليلا^(٣) ؛ ولم يكن مذهب الأشعري قد قوي في ذلك العهد بحيث يُعتبر خصما ويتهاجم ، فإنه لم ينشر في العراق إلا منذ نحو سنة ٣٨٠ هـ^(٤) ، وعند ذلك بدأت تظهر آثار الاضطهاد له ؛ وقد حاول الحنابلة أن يمنعوا الخطيب البغدادي المتوفى عام ٤٦٣ هـ - ١٠٧١ م من دخول المسجد الجامع ببغداد ، لأنه كان يذهب مذهب الأشعري^(٥) ؛ وكان أكابر الأشاعرة في ذلك العهد يضنطهدون وينفون في أيام طغرل بك . وقرباً أو آخر القرن الرابع تحاملت الحنابلة على رجل من كبار الأشاعرة ذوي النفوذ ،

(١) المعتزلة لابن المرتضى ص ٦٦ .

(٢) ابن الأثير ج ٩ ص ٧٧ .

Zwei besonders characktsristische... bei Goldziher, ZDMG, 62 S. 8. (٣)

(٤) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ٣٥٨ .

(٥) كان الخطيب البغدادي يتعصب على الحنابلة (المنتظم ص ١١٨ ب) .

وهو القشيري المتوفى عام ٥١٤ هـ - ١١٢٠ م ؛ ووقع بسبب تهنيج الحنابلة قتالاً في الشوارع ، واضطر القشيري إلى ترك بغداد^(١) . ومن هذه الحادثة أرسّخ ابن عساكر مبدأ وقوع الانحراف بين الحنابلة والأشاعرة^(٢) . ولم ينتشر مذهب الأشاعرة ، وهو المذهب الكلامي الجديد الذي قدّر له أن يصير مذهب جمهور المسلمين إلا انتشاراً بطيئاً في المملكة الإسلامية ؛ ففي أقصى المشرق كان الماتريدية ينافسون الأشاعرة ، وذلك على الرغم مما بين الفريقين من تشابه في أصل المذهب ، وكان لا بد للأشاعرة أيضاً أن يدرأوا هجمات الحنابلة الذين كان شيخهم حوالي عام ٤٠٠ هـ - ١٠١٠ م يلعن أبا الحسن الأشعري أمام الملأ وينال من الأشاعرة^(٣) ، وأن يقاوموا أيضاً هجمات الكرامية الذين تحزّبوا على الأشاعرة ، ورفعوا أمرهم إلى السلطان محمود بن سبكتكين مدّعين أن الأشاعرة يعتقدون أن النبي صلى الله عليه وسلم ليس نبياً اليوم وأن رسالته انقطعت بموته ، ولم يكن هذا معتقداً للأشاعرة^(٤) .

أما في المغرب فقد انتشر مذهب الأشاعرة من بلد إلى آخر ، فقامت لهم سوق في صقلية والقيروان والأندلس ، « ثم رق أمرهم والحمد لله رب العالمين »^(٥) . ولم يكن مذهب الأشاعرة معروفاً قط في شمال إفريقيا حتى حمله إليها محمد بن تومرت حوالي عام ٥٠٠ هـ - ١١٠٧ م^(٦) .

(١) Goldziher, ZDMG, 62, S. 8.

(٢) Spitta, Asch'ari, S. 145.

(٣) طبقات السبكي ج ٣ ص ١١٧ .

(٤) نفس المصدر ج ٣ ص ٥٤ .

(٥) الفصل لابن حزم ج ٤ ص ٢٠٤ .

(٦) Goldziher, ZDMG, 41, S. 30 ff.

وكانت الحكومة في أوائل القرن الخامس الهجري تتدخل نوعاً من التدخل الرسمي لفض المنازعات المذهبية ، ففي عام ٤٠٨ هـ - ١٠١٧ م أصدر الخليفة القادر كتاباً ضدّ المعتزلة ، فأمرهم بترك الكلام والتدريس والمناظرة في الاعتزال والمقالات المخالفة للإسلام ، وأنذرهم - إن خالفوا أمره - بحلول النكال والعقوبة . وأمثل السلطان محمود في غزنة أمر أمير المؤمنين واستنّ بسنته في قتل المخالفين ونفيهم وجسهم ، وأمر بلعنهم على المنابر ، « وصار ذلك سنة في الإسلام »^(١) . وصدر في بغداد كتاب آخر سُمّي الاعتقاد القادري ، وذلك في سنة ٤٣٣ هـ - ١٠٤١ م وقريء في الدواوين ، « وكتب الفقهاء خطوطهم فيه أن هذا اعتقاد المسلمين ومن خالفه فقد فسق وكفر » ، وكان هذا أول اعتقاد رسمي يعلنه الخليفة^(٢) ، وكان معنى ذلك نهاية تطور علم الكلام ؛ ويستطيع الرجل الثاقب النظر أن يتبين في كل كلمة من هذا الاعتقاد جرائم المنازعات التي مضت عليها قرون ، وهالك نصه : « على الإنسان أن يعلم أن الله عزّ وجلّ وحده لا شريك له ، « لم يلدْ ولم يولد ، ولم يكن له شريك في الملك ، وهو أوّلٌ لم يزلْ ، وآخرٌ لا يزال ، قادرٌ على كل شيء ، غير عاجز عن شيء ، إذا أراد شيئاً قال له كن ، فيكون ، غنيٌ غير محتاج الى شيء ، « لا إله إلا هو الحي القيوم ، لا تأخذه سنة ولا نوم » « يَطْنَعِمُ ولا يَطْنَعَم » ، لا يستوحش من وحدة ولا يأنس بشيء ، وهو الغني عن كل شيء ، لا تخلقه الدهور والأزمان ، وكيف تغيّره الدهور وهو خالق الدهور

(١) المنتظم ص ١٦٥ ب .

(٢) على أن ما حدث في أيام المأمون من أمر المحنة ، وإصدار الكتب بعضها تلو البعض في العقيدة التي يجب أن يحمل الناس عليها ، هو أيضاً اعتقاد رسمي أصدره الخليفة ، وهو أول اعتقاد . (المترجم)

والأزمان ، والليل والنهار ، والضوء والظلمة ، والسموات والأرض ، وما فيها من أنواع الخلق ، والبر والبحر وما فيهما ، وكل شيء حي أو موات أو جماد ؟ كان ربنا وحده لا شيء معه ، ولا مكان يحويه ، فخلق كل شيء بقدرته ، وخلق العرش لا لحاجته إليه ، فاستوى عليه كيف شاء وأراد ، لا استقرار راحة ، كما يستريح الخلق ؛ وهو مدبر السموات والأرضين ومدبر ما فيها ومن في البر والبحر ، لا مدبر غيره ، ولا حافظ سواه ، يرزقهم ويثمر رضهم ويعافهم ويميتهم ويحييهم ؛ والخلق كلهم عاجزون ، الملائكة والنبيون والمرسلون والخلق كلهم أجمعون ، وهو القادر بقدرته ، والعالم بعلم أزلي غير مستفاد ، وهو السميع بسمع والمُبْصِرُ بِبَصَرٍ ، يَعْرِفُ صِفَتَهُمَا مِنْ نَفْسِهِ ، ولا يبلغ كنهَهُمَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ ، متكلمٌ بكلام ، لا بآلة مخلوقة كآلة المخلوقين ، لا يوصَفُ إِلَّا بما وصف به نفسه أو وصفه به نيته عليه السلام ؛ وكلُّ صفة وصف بها نفسه أو وصفه بها رسوله فهي صفة حقيقية لا مجازية ؛ ويعلم أن كلام الله تعالى غير مخلوق ، تكلم به تكلّما ، وأنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم على لسان جبريل بعد ما سمعه جبريل منه ، فتلاه جبريل على محمد ، وتلاه محمد على أصحابه ، وتلاه أصحابه على الأمة ، ولم يَصِرْ بتلاوة المخلوقين مخلوقاً ، لأنه ذلك الكلام بعينه الذي تكلم الله به ، فهو غير مخلوق فبكل حال متلوّاً ومحفوظاً ومكتوباً ومسموعاً ؛ ومن قال إنه مخلوق على حال من الأحوال فهو كافر ، حلال الدم بعد الاستتابة منه ؛ ويعلم أن الإيمان قول وعمل ونية : قول باللسان ، وعمل بالأركان والجوارح ، وتصديق به ، يزيد وينقص ، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ، وهو ذو أجزاء ، فأرفع أجزائه لا إله الا الله ، وأدناها إمطة

الأذى عن الطريق ؛ والحياء شعبة من الإيمان ، والصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ؛ والإنسان لا يدري كيف هو مكتوب عند الله ، ولا بماذا يَخْتَمُّ له ، فلذلك تقول إنه مؤمن إن شاء الله ، وأرجو أن أكون مؤمناً ، ولا يضره الاستثناء والرجاء ، ولا يكون بهما شاكاً ولا مترتاباً ، لأنه يريد بذلك ما هو مغيب عنه من أمر آخرته وخاتمته ؛ وكل شيء يَتَقَرَّبُ به إلى الله تعالى ويعمل لخالص وجهه من أنواع الطاعات فرائضها وسننها ونفائلها فهو كله من الإيمان منسوب إليه ، ولا يكون للإيمان نهاية أبداً ، لأنه لا نهاية للفضائل ولا للمتوَعِّ في الفرائض أبداً . ويجب أن نَحِبَّ أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم ، ونعلم أنهم خيرُ الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن خَيْرَهم كلهم وأفضلهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق ، ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان ، ثم علي بن أبي طالب ، رضي الله عنهم ، ونشهد للعشرة بالجنة ، وترحم على أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ومن سب عائشة فلا حظ له في الإسلام ، ولا تقول في معاوية إلا خيراً ، ولا ندخل في شيء شَجَرَ بينهم ، وترحم على جماعتهم ، قال الله تعالى : « والذين جاءوا من بعدهم يقولون : ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم ^(١) » ، وقال فيهم « ونزعنا ما في صدورهم من غلٍ ، إخواناً على سُرُرٍ متقابلين ^(٢) » ولا يكفر بترك شيء من الفرائض غير الصلاة المكتوبة وحدها ، فإنه من تركها من غير عذر وهو صحيح فارغ ، حتى يخرج وقت الأخرى فهو كافر ، وإن لم يجدها ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) سورة الحشر ، آية ١٠ .

(٢) سورة الحجر ، آية ٤٧ .

بين العبد والكفر ترك الصلاة ؛ فمن تركها فقد كفر ، ولا يزال كافرا حتى يندم ويعيدها ، فإن مات قبل أن يعيد لم يَصَلَّ عليه وحشر مع فرعون وهامان وقارون وأَبَيَّ بن خلف • وسائر الأعمال لا يَكْفَرُ بتركها ، وإن كان يَفْسُقَ حتى يجحدَها ؛ ثم قال : هذا قول أهل السنة والجماعة الذي من تمسك به كان على الحق المبين ، وعلى منهاج الدين والطريق الواضح ورَّجِيَّ به النجاة من النار ودخول الجنة إن شاء الله ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : الدينُ النصيحة ، قيل : لمن يا رسول الله ؟ قال : لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ؛ وقال عليه السلام : أيُّما عبد جاءته موعظة من الله تعالى في دينه فإنها نعمة من الله سيقَّتْ إليه ، فإن قبلها بشكر ، وإلا كانت حجة عليه من الله تعالى ليزداد بها إثما ويترادَّ بها من الله سخطا ، جَعَلَنَا الله لآلئهِ شاكِرِينَ ولنعمائه ذاكرِينَ وبالسنة معتصمين ، وَغَفَرَ لَنَا وَلِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ^(١) •

وكان تسامح المسلمين في حياتهم مع اليهود والنصارى ؛ وهو التسامح الذي لم يسمع بمثله في العصور الوسطى سبباً في أن لحق بمباحث علم الكلام شيء لم يكن قط من مظاهر العصور الوسطى ، وهو علم مقارنة الملل ؛ ولم تكن نشأة هذا العلم من جانب المتكلمين ؛ ذلك أن النوبختي ، وهو مؤلف أول كتاب له شأن في الآراء والديانات ، كان من نَقْلَةِ كتب اليونان إلى لسان العرب^(٢) • وكذلك ألَّفَ المسعودي كتابين في الديانات^(٣) • ولم يكن المسعودي متكلماً ؛ ثم جاء المسيحي

(١) المنظم ص ١٩٥ ب - ١٩٦ •

(٢) الفهرست ص ١٧٧ ، مروج الذهب ج ١ ص ١٥٦ •

(٣) مروج الذهب ج ١ ص ٢٠٠ - ٢٠١ •

المتوفى عام ٤٢٠ هـ - ١٠٢٩ م ، وكان ممن اشتغل في الدواوين ، ومن مؤلفاته كتابُ دَرْكِ البَغِيَةِ في وصف الأديان والعبادات ، وهو كتاب مطول على طريقة المسبّحي ، ويقع في ثلاثة آلاف وخمسمائة ورقة ؛ وإذن فقد عني هذا المؤلف الأديب العالم بالبحث في الأديان إلى جانب اشتغاله بأمور الدولة ؛ وهذا الكتاب هو الكتاب الوحيد الذي يتصل بعلوم الدين من بين كتب المسبّحي ؛ ومرجع عنايته بذلك إلى أن أسرته من حرّان ، ولذلك عني بما كان يعنى به الصابئة^(١) . ثم أقبل على البحث في الملل بعض المتكلمين الميالين إلى معرفة ما غاب عنهم ، فمن ذلك كتاب الملل والنحل ، (وقد صار هذا الاسم شائعاً بين المؤلفين في هذا الباب) لأبي منصور البغدادي المتوفى عام ٤٢٩ هـ - ١٠٣٨ م^(٢) ؛ ثم جاء ابن حزم الأندلسي المتوفى عام ٤٥٦ هـ - ١٠٦٤ م فألف كتاب الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ورد فيه على مختلف المذاهب متحمساً في ذلك للدفاع عن الإسلام ، وفي أوائل القرن الخامس الهجري ألف أبو الريحان البيروني المتوفى عام ٤٤٠ هـ - ١٠٤٨ م كتابه المسمّى « تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مردولة » ، وجعله كتابَ حكاية لمذاهب الهند على وجهها لا كتاب حجّاج وجدل ، ولذلك لم يناقض الخصوم ، ولم يتخرج من حكاية كلامهم ، وإنّ بايّن الحق^(٣) ، فكان هذا الكتاب كتاب بحث علمي نزيه : ومما ينبغي أن نلاحظه أن عقيدة مؤرخي النحل كانت في الغالب موضعاً لشكوك

(١) المغرب لابن سعيد ص ٩٦ وما بعدها .

(٢) طبقات السبكي ج ٣ ص ٢٢٩ .

(٣) كتاب الهند للبيروني طبعة سخاو ص ٤ .

الشاكين وطعنهم ؛ وقد نقل ياقوت^(١) عن صاحب تاريخ خوارزم ما اتهم به الشهرستاني^(٢) من التخبُّط في الاعتقاد ، والميل إلى الإلحاد لأنه — في زعم مؤرخ خوارزم — مع وفور فضله وكمال عقله أعرض عن نور الشريعة واشتغل بظلمات الفلسفة ، ولم يكن في مجالس وعظه « قال الله » ولا « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم » ولا جواب^(٣) من المسائل الشرعية .



(١) معجم البلدان ج ٣ ص ٣٤٣ من الطبعة الأوربية ، وانظر Goldziher, SWA, 73, S. 552.

(٢) التوفى عام ٥٤٨ هـ وهو صاحب الكتاب المشهور المسمى الملل والنحل .

(٣) وكتاب الشهرستاني المشهور ، أعني كتاب الملل والنحل ، خير ما يذكر في باب علم مقارنة الملل وتاريخها وأصولها عند المسلمين . (المترجم)

الفصل الرابع عشر

المذاهب الفقهية

كان القرن الرابع أهم نقطة فاصلة في تاريخ التشريع الإسلامي ؛ فيقال إنه في هذا القرن وقف التكوين المستقل للتشريع الإسلامي المبني على الاجتهاد المطلق وعلى الحكم بالرأي في فهم القرآن والحديث ^(١) .

ومضى عصر الابتكار في التشريع ، واعتبر العلماء الأولون كالمعصومين ، وأصبح الفقيه لا يستطيع إصدار حكمه الخاص إلا في المسائل الصغيرة ؛ وهذا يشبه ما حدث عند اليهود من مجيء الربانيين الذين كان قصاراهم التناقش في آراء القدماء ، وذلك بعد مضي عهد علماء الكتاب الذين يعلمون الكتاب ويحق لهم الاجتهاد .

ولكن هذا إنما هو اعتبار المسألة من وجهة النظر الإسلامية ^(٢) . والواقع أنه ظهر في هذا الميدان الفقهي ما ظهر في غيره من الميادين ، وأهم ما حدث هو تسرب آراء في التشريع مما كان قبل عهد الإسلام إلى الفقه الإسلامي ، كما حييت من جديد بعض النظريات اليونانية والرومانية القديمة . وكان يمثلها الفقهاء ، ويخالنهم أصحاب الحديث

(١) Snouck Hurgronje, RHR, 37, S. 176.

(٢) راجع مثلاً ما كتبه ابن خلدون في مقدمته عن الفقه . (المترجم)

المتمسكون بالسنة القديمة والذين يقيسون الحياة بمقياس نصوص الوحي والسنة النبوية • ولم يشأ هؤلاء المتمسكون بالقديم أن ينزلوا عن مكانهم بسهولة • فقد كانت لهم الغلبة في إقليمين من أهم أقاليم المملكة الإسلامية وهما فارس والشام ؛ وكذلك كانت لأهل الحديث غلبة في السند ، كما كانت همذان وأجنادها أصحاب حديث^(١) •

وكان أهم المذاهب بين أصحاب الحديث : الحنابلة ، والأوزاعية والثورية^(٢) • ولم يكن الحنابلة في ذلك — خلافاً لما صار إليه الحال فيما بعد — يعتبرون من جملة الفقهاء ، وفي سنة ٣٠٦ هـ — ٩١٨ م ذكر أصحاب المذاهب فكانوا : الشافعية والمالكية والثورية أصحاب سفيان الثوري ، والحنفية والداوودية^(٣) • وفي أواخر القرن الرابع كانوا : الحنفية والمالكية والشافعية والداوودية^(٤) • ولم يذكر الحنابلة بين الفقهاء في هاتين المدينتين ؛ ولما توفي محمد بن جرير الطبري عام ٣١٠ هـ — ٩٢٣ م دفن بداره ليلاً ، لأن العامة اجتمعت ومنعت من دفنه نهاراً ؛ وكان ذلك بتأثير الحنابلة ؛ وقد تعصب عليه هؤلاء ، لأنه جمع كتاباً ذكر فيه اختلاف الفقهاء ، ولم يذكر فيه أحمد بن حنبل ، فسئل في ذلك فقال : لم يكن فقيهاً ، وإنما كان محدثاً^(٥) • ولم ينل الحنابلة الاعتراف بأنهم فقهاء إلا أخيراً^(٦) • أما مذاهب غيرهم من أصحاب الحديث فلم تستطع البقاء ، ففي القرن الثالث الهجري غلب المالكية على أصحاب

(١) المقدسي ص ١٧٩ ، ٣٩٥ ، ٤٣٩ ، ٤٨١ •

(٢) الفهرست لابن النديم ص ٢٢٥ وما بعدها ، والمقدسي ص ٣٧ •

(٣) طبقات السبكي ج ٢ ص ٣٠٧ •

(٤) المقدسي ص ٣٧ •

(٥) المنتظم لابن الجوزي تحت عام ٣١٠ هـ نقلاً عن ثابت بن سنان ، وابن الأثير ج ٨

ص ٩٨ نقلاً عن مسكويه ؛ Wüstenfeld, AGGW, 37, Nr. 80 •

(٦) حوالي عام ٥٠٠ هـ كما يقول الفزالي (انظر كتاب اختلاف الفقهاء لمحمد بن جرير

الطبري ، طبعة كرن (Kern) ، مصر ١٣٢٠ هـ — ١٩٠٢ م ، ص ١٤) •

الأوزاعي في الأندلس^(١) . وكان قاضي دمشق المتوفى عام ٣٤٧ هـ — ٩٥٨ م أوزاعي المذهب^(٢) ؛ وكان للأوزاعية على عهد المقدسي مجلس بجامع دمشق^(٣) . ويرى المقدسي أيضاً أن مذهب الأوزاعي لم ينتشر أكثر من ذلك لأنه كان مُتَطَرِّفًا ، فقلَّ الواردون عليه والناقلون عنه ؛ « ولو كان على سابلة الحج لنقلَ مذهبه أهلُ الشرق والغرب^(٤) » ؛ وكذلك يَعُدُّ المقدسي مذهبَ سفيان الثوري بين المذاهب المدرسة ، بعد أن كان لهذا المذهب جَلْبَة في أصفهان والدينور^(٥) . وفي سنة ٤٠٥ هـ — ١٠١٤ م توفي أبو بكر عبد الغفار بن عبد الرحمن الدينوري ، ولم يكن ببغداد مفتيًا على مذهب سفيان الثوري غيره ، وهو آخر من أفتى بجامع المنصور على مذهب الثوري^(٦) . ولم تكن المذاهب قد استقرت على رأس المائة الثالثة ، رغم ما قيل من أنه في هذا التاريخ كان قد بطل نحو " من خمسمائة مذهب^(٧) " .

وقد أسس داوودُ الأصفهاني (المتوفى عام ٢٧٠ هـ — ٨٨٣ م) مذهباً كان له شأن ، وهو مذهب الظاهرية ؛ وقد عَظُم شأن هذا المذهب في الشرق في القرن الرابع الهجري ، وكان بين أتباعه كثير من أصحاب

(١) انظر فيما يتعلق بهذا كتاب Fagnan, Homenaje a Don Fr. Codera, Zaragosa, 1904. S. 108.

(٢) أبو المحاسن ج ٢ ص ٣٤٧ طبعة ليدن .

(٣) المقدسي ص ١٧٩ .

(٤) المقدسي ص ١٤٤ .

(٥) المقدسي ص ٣٧ ، ٣٩٥ .

(٦) أبو المحاسن طبعة كليفورنيا ص ١٢٠ ، ويقول أبو المحاسن : لعل هذا بالشرق ، وأما بالغرب فدام مذهب الثوري بعد هذا التاريخ عدة سنين . (المترجم)

(٧) كتاب اختلاف الفقهاء للطبري ص ١٤ ، نقلاً عن كتاب عمدة العارفين ؛ وكانت مذاهب أصحاب الحديث كثيرة جداً ، وإنما كان ذلك لكثرة ما في الأحاديث من غموض .

الجاه بإيران^(١) . وكان الداوودية بفارس يتقلّدون الأعمال والقضاء ، وكانت لهم الغلبة ، لأن السلطان عضد الدولة كان يتقلد هذا المذهب^(٢) . وقد أنكر الظاهرية أشد الإنكار ما فعله الشافعي من محاولة التوفيق بين المنهج الفقهي القديم الذي انتهى إليه وبين المنهج الجديد^(٣) ؛ وكان مذهب الظاهرية سبباً في وضوح المناهج ، شأن غيره من مذاهب المتطرفين ، وكانت القاعدة الكبرى التي استندوا إليها هي التمسك بحرفيّة النصوص تمسكاً دقيقاً . ولكن هذه قاعدة علمية ، وسرعان ما أدركوا أن الفقه ليس علماً نظرياً ، بل هو عمل ؛ ولم يكن الأثر الأكبر لمنهجهم القائم على محو اللبس ، في الفقه ، بل كان في المباحث التاريخية واللغوية . ويرى المقدسي أن أكبر خصال أصحاب داوود هي : الكبر ، والحدة ، والكلام ، واليسار^(٤) .

وقد أسس أبو جعفر محمد بن جرير الطبري صاحب التاريخ المتوفى عام ٣١٠ هـ - ٩٢٣ م مذهباً خاصاً به ، وقد ظل الناس بعد موته عدة شهور يجتمعون للصلاة على قبره ليلاً ونهاراً^(٥) . وكان للطبري

(١) . Goldziher, Zahiriten S. 110.

(٢) المقدسي ص ٤٣٩ .

(٣) مفاتيح العلوم للخوارزمي ص ٨ ، ولا توجد هنا مطابقة تامة ، وإنما ينسب

للظاهرية إنكار القياس . (المترجم)

(٤) المقدسي ص ٤١ .

(٥) Wüstenfeld, AGGW, 37, Nr. 80. ؛ ويذكر أبو المحاسن (طبعة كليفورنيا

ص ١٢٦ تحت سنة ٤١٠ هـ - ١٠١٩ م) ، وفاة عالم ، كان يتفقه على مذهب الطبري . ومما صنّفه القاضي عبد الله بن محمد بن الخصيب المعروف بالقاضي الخصيبي ، المتوفى عام ٣٤٧ هـ - ٩٥٨ م ، كتاب في الرد على الطبري (ملحق القضاة للكندي ص ٥٧٧) ؛ انظر أيضاً طبقات السبكي ج ٢ ص ١٣٩ وما يليها .

صاحب" يسمى ابن شجرة وتوفي سنة ٣٥٠ هـ - ٩٦١ م ، وقد ناهز التسعين ؛ وكان جريري المذهب ، ثم خالف أستاذه وأصبح يختار لنفسه ، ولا يضع لأحد من الأئمة أصلاً ؛ ومع هذا تقلد قضاء الكوفة^(١) ، وهذا دليل على مرونة الظروف وعدم التعصب بسبب الاختلاف في الرأي ؛ وكذلك كان ابن حربويه الشافعي المذهب ، قاضي مصر المتوفى عام ٣١٩ هـ - ٩٣١ م بعد أن جاوز المائة ، يختار في أحكامه ، « وحكم بما لو حكم به غيره ما سكتوا عنه ؛ فلم ينكر عليه أحد » ، لأن أبا عبيد (كنية ابن حربويه) كان لا يَظنَعَنَّ عليه في علم ، ولا تلحقه تهمة في رُشدِه ، ولا يحيف في حكم^(٢) » .

وبالإجمال استقرت المذاهب الفقهية الكبرى في ذلك العصر وتوطدت أركانها على النحو الذي نجده اليوم ، إذا استثنينا البلاد التي آل أمرها إلى الشيعة ؛ ولم يبرز مذهب الإمام أحمد خارج العراق إلا في القرن الرابع الهجري^(٣) .

وفي هذا القرن فتح مذهب الشافعي - وهو أهم المذاهب اليوم - البلاد التي يحتلها اليوم ، وكان أكبر مراكزه مكة والمدينة^(٤) . ويقول السبكي : « وأما بلاد الحجاز فلم تَبْرَحْ أيضاً منذ ظهور مذهب الشافعي ، وإلى يومنا هذا ، في أيدي الشافعية القضاء والخطابة والإمامة بمكة والمدينة ، والناس من خمسمائة وثلاث وستين سنة يخطبون في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويصلون على

(١) الارشاد لياقوت ج ٢ ص ١٨ .

(٢) ملحق الكندي ص ٥٢٨ ؛ وطبقات السبكي ج ٢ ص ٣٠١ - ٣٠٢ .

(٣) حسن المحاضرة للسيوطي ج ١ ص ٢٢٨ .

(٤) رسائل الخوارزمي ص ٦٣ ، ولم يقل المقدسي شيئاً في هذه المسألة .

مذهب ابن عمه محمد بن إدريس ، يَتَقَنَّتُون في الفجر ، ويجهرون بالتسمية ، ويفردون الإقامة إلى غير ذلك ، وهو صلى الله عليه وسلم حاضر " يبصر ويسمع ، وفي ذلك أوضح دليل على أن هذا المذهب صواب عند الله تعالى ^(١) . » ؛ ولم يكن للشافعي أتباع كثيرون في العراق ، وكان الغالب على فقهاء هذا الإقليم وقضاته أصحاب أبي حنيفة ^(٢) ، وإن كان قد ولي قضاء القضاة ببغداد أحد الشافعية سنة ٣٣٨ هـ — ٩٤٩ م ^(٣) ؛ وقد أفلح الشافعية في التغلب على الحنفية بالمشرق ^(٤) ، وكان أكبر حصن لهم في الشام ومصر . وكان أبو زرعة محمد بن عثمان الدمشقي (المتوفى عام ٣٠٢ هـ — ٩١٤ م) أول من ولي قضاء مصر من الشافعية ، وهو أول من أدخل في دمشق مذهب الشافعي وحكم به ، ولم يَلِ بعده قضاء مصر ولا قضاء الشام إلا شافعي المذهب ، بعد أن كان الغالب على أهل دمشق مذهب الأوزاعي ^(٥) .

وكان ينافسهم في مصر المالكية الذين استولوا على مصر منذ منتصف القرن الثاني الهجري . وفي سنة ٣٢٦ هـ — ٩٣٨ م كان للمالكيين في المسجد الجامع خمس عشرة حلقة وللشافعيين مثلها ، ولأصحاب أبي

(١) طبقات السبكي ج ١ ص ١٧٤ .

(٢) المقدسي ص ١٢٧ .

(٣) طبقات السبكي ج ٢ ص ٢٤٤ .

(٤) يقول السيوطي في طبقات المفسرين (ص ٣٦ من الطبعة الأوربية) إن الامام ابا بكر الشافعي الفقيه الشافعي ، المعروف بالقفال ، المتوفى عام ٣٦٥ هـ — ٩٧٨ م هو الذي نشر فقه الشافعي فيما وراء النهر ، ويقول المقدسي (ص ٤٦٨ — ٤٦٩) إن الغلبة بكرمان لأصحاب الشافعي .

(٥) ملحق القضاة للكندي ص ٥١٨ ؛ وطبقات السبكي ج ٢ ص ١٧٤ ، وحسن المحاضرة للسيوطي ج ١ ص ١٨٦ ؛ ولكن قاضي دمشق ، المتوفى عام ٣٤٧ هـ كان أوزاعي المذهب (أبو المحاسن ، طبعة ليدن ج ٢ ص ٢٤٧ ، وطبقات السبكي ج ٢ ص ١٧٤) .

حنيفة ثلاث حلقات فقط^(١) . وفي عهد المقدسي تولى إمامة مسجد ابن طولون أحد الشافعية لأول مرة ، ولم يقدم في محراب هذا المسجد إماماً قط قبله إلا وهو يتفقه لمالك^(٢) ، وكان معظم الفقهاء بمصر من أصحاب مالك . ويقول السيوطي إن أبا بكر النعالي المتوفى عام ٣٨٠ هـ — ٩٩٠ م كان إمام المالكية بمصر ، وكانت حلقاته في الجامع تدور على سبعة عشر عموداً لكثرة من يحضرها^(٣) . ولهذا اشتدت الدولة الفاطمية في محاربة المالكية ؛ ففي سنة ٣٨١ هـ — ٩٨٩ م مثلاً ضرب رجل بمصر وطيف به في المدينة ، لأنه وُجد عنده كتاب الموطأ لمالك بن أنس^(٤) ؛ ولما زالت دولة الفاطميين وحلت محلها دولة الأيوبيين ، وهم من الأكراد الشافعية ، أكملوا انتصار هذا المذهب بإيثارهم للفقهاء الشافعية ؛ ولكن الصعيد بقي في الجملة مالكي المذهب إلى أيامنا ، ولم ينتشر مذهب الشافعي غرباً أكثر من ذلك ؛ وقد اقتسم المالكية والحنفية بلاد المغرب ؛ وكان مذهب الحنفية بفضل مرونته أكثر ملاءمة للحكومة الفاطمية من مذهب مالك ، ولكن لما خرجت بلاد المغرب من يد الفاطميين سنة ٤٤٠ هـ — ١٠٤٨ م لم يقتصر البلاء على مذهبهم الشيعي فقط بل شمل مذهب الأحناف السنّيين الذين كانوا يظلمونهم برعايتهم ، وانتقل المغرب إلى مذهب مالك ، ولا يزال عليه إلى اليوم^(٥) ؛ أما في الأندلس فكانت

(١) المغرب لابن سعيد ص ٢٤ .

(٢) المقدسي ص ٢٠٢ — ٢٠٣ .

(٣) حسن المحاضرة للسيوطي ج ١ ص ٢١٢ .

(٤) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ٣٤١ .

(٥) مقدمة جولدزهر لكتاب محمد بن تومرت ص ٢٣ .

السيادة المطلقة لمذهب مالك^(١) .

أما في بغداد نفسها فقد كان الحنابلة ، دون سائر أهل السنة ، أكبر من أقلق بال الحكومة ؛ ثم إنهم اشتدوا في محاربة الشيعة ببغداد ؛ وقد بنوا ببغداد مسجداً « وجعلوه طريقاً إلى المشاغبة والفتنة^(٢) » ؛ ثم عظم أمرهم حتى أرهجوا بغداد ، واستظهروا بالعميان الذين كانوا يأوون إلى المساجد ، وكانوا مثلاً في عام ٣٢٣ هـ - ٩٣٥ م إذا مر بهم شافعي المذهب أغروا به العميان فيضربونه بعصيتهم حتى يكاد يموت^(٣) . ولكنهم ادّخروا أشد غضبهم للشيعة ، ولبن خاصهم من المتكلمين ؛ وكان الشافعية أشد الفقهاء قدرة على النظر والشغب ، وهاتان الخصلتان من ضمن الخصال التي وصفهم بها المقدسي^(٤) . والمؤرخ عرضة للخطأ في هذه المسائل لأن معظم معارفنا عن هذه الحركات مستقاة من مصادر شافعية ؛ ولكن الشافعية كان لا يخلو منهم نزاع فقهي ، وكانوا خصوماً لمن عداهم لا يعدلون عن الخصومة ، على حين كان خصومهم يتصالحون ويبحثون عن طريق للوفاق ؛ على أن المذاهب كانت في الجملة على وفاق ومسألة تامة في القرن الرابع . ونجد العلماء - كالمقدسي - يوصّون بترك الخلاف ، ولزوم أحد المذاهب ، وترك الغلو في الدين ، وكف اللسان عن تمزيق المسلمين^(٥) .

ولم يكن الانتقال من مذهب إلى آخر بالأمر العسير : فيحكى أن

(١) المقدسي ص ٢٣٦ ، ويقول المقدسي : « أما في الاندلس فمذهب مالك وقراءة نافع ، وهم يقولون : لا نعرف إلا كتاب الله ، وموطأ مالك ؛ فإن ظهروا على حنفي أو شافعي نفوه ، فإن هتروا على معتزلي أو شيعي أو نحوهما ربما قتلوه » . (المترجم)

(٢) كتاب الوزراء ص ٣٣٥ .

(٣) ابن الأثير ج ٨ ص ٢٢٩ - ٢٣٠ .

(٤) المقدسي ص ٤١ .

(٥) نفس المصدر ص ٣٦٦ .

أحمد بن فارس ، أكبر اللغويين المتوفى عام ٣٦٩ هـ - ٩٨٠ م كان شافعيًا ، فصار مالكيًا وقال : دخلتني الحميّة لهذا البلد ، يعني الري ، كيف لا يكون فيه رجل على مذهب هذا الرجل المقبول القول على جميع الألسنة^(١) . وقد اختير لإمامة مسجد ابن طولون بمصر أحد الشافعية بعد أن كان لا يقدّم فيه إلا مالكي ؛ وكان ذلك لسبب بسيط ، وهو أنه لم يوجد أطيب منه^(٢) . ولما سئل المقدسي عن سبب تفقهه لأبي حنيفة ، مع أنه شاميّ وأهلٌ فاحيته أصحاب حديث يتفقهون للشافعي ، أجاب بأنه استحسن مذهبه لخلالٍ ذكرها^(٣) . ولم تظهر المنافسة بين المذاهب في صورة شديدة إلا في القرن التالي عندما فنيت المذاهب الصغرى ، وبقيت المذاهب الكبرى وحدها في ميدان الخلاف ؛ عند ذلك قويت المنافسة ، وصار أصحاب المذاهب يستعين بعضهم على بعض بالسلطان ، خصوصا في المشرق^(٤) .



(١) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٧ .

(٢) المقدسي ص ٢٠٣ .

(٣) المقدسي ص ١٢٧ ، يقول المقدسي : إن هذه الخلال ثلاث : أولها اعتماد أبي حنيفة على قول علي رضي الله عنه ، وقال النبي عليه الصلاة والسلام : أنا مدينة العلم وعليّ بابها ؛ وثانيها أن أبا حنيفة كان أقدم الأئمة ، وأقربهم إلى الصحابة ، وأورعهم وأجدهم ، وقد رويت التوصية بالعتيق ؛ والثالثة أن المقدسي رآه أصاب عيانا في مسألة أخطأ فيها الجميع ، وهي أنه كان لا يجوز أخذ الأجرة على القرب . فقال السائل للمقدسي : دفقت النظر يا مقدسي واحتطت لنفسك . (الترجمة)

(٤) انظر نصوص ابن الأثير التي ذكرها سنوك هورجروني ، في (مجلة - تاريخ الأديان) : Snouck Hurgronje, RHR, 37, S. 178.

الفصل الخامس عشر

القضاة

لم يفكر المسلمون إلا قليلاً في المبدأ الذي يقضي بالفصل الأساسي بين السلطتين : القضائية والتنفيذية ، وكان هذا أيضاً هو شأن أوروبا المسيحية حتى أحدث العصور . فقد كان النبي هو القاضي الأعلى للمسلمين ، وكذلك كان خليفته من بعده ، وكان ولايته على البلاد يباشرون هذه السلطة بالنيابة عنه ؛ ثم إن كثرة الواجبات تطلبت الاستعانة ببعض القضاة ، كما يحكى عن المختار ، فإنه كان يجلس للقضاء بنفسه ، وقد نشط في ذلك وأحسن ، حتى كثرت عليه الأعمال فاضطر إلى تعيين القضاة^(١) . ولهذا السبب نفسه لم يحدد اختصاص القاضي بالنسبة لاختصاص الوالي تحديداً دقيقاً . وقد احتفظ الوالي لنفسه بما كان « يعجز عنه القاضي »^(٢) ؛ وإذا لم يقبل الوالي حكم القاضي لم يكن أمام القاضي إلا أن ينصرف عن الحكم ويعتزل أو يجلس في منزله مضرباً على الأقل^(٣) . ولكن مثل هذا الإهمال لحكم القاضي لم يكن كثير الوقوع ؛ فلم يذكر الكندي صاحب تاريخ القضاة بمصر من أمثلة

Wellhausen, Die religiös-politischen Oppositionsparteien im (١)
alten Islam, S. 78.

(٢) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ٢٠٧ .

(٣) القضاة للكندي ص ٣٢٦ - ٣٢٧ ، ٣٥٦ ، ٤٢٧ .

التصادم بين حكم القاضي وبين الوالي في مسائل مما يمس الأحوال الشخصية إلا حادثتين طوال القرون الأولى ؛ وكانت إحدى هاتين الحادثتين مسألة هامة جداً من حيث المبدأ ؛ وذلك أن امرأة تزوجها رجل ليس من أكفائها ، فقام بعض أوليائها وأنكروا الزواج ، وترافعوا إلى القاضي ليفسخ النكاح ، فأبى ؛ فذهبوا إلى الأمير فأمر القاضي بفسخ النكاح ، فامتنع أيضاً ؛ ثم فرق الأمير بينهما^(١) . ونجد هنا اصطداماً بين مبدأين : المبدأ العربي القائم على الأرستقراطية والدم ، ومبدأ الإسلام الديمقراطي الذي يحكم على الناس لا باعتبار الدم بل على قاعدة « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » .

وكان من أثر القضاة على الإدارة الإقطاعية في عهد العباسيين أن خرج القاضي من سلطان الوالي ، وصار يُعَيِّنُه الخليفة مباشرة أو يُقَرِّرُ تعيينه على الأقل . وكان أبو جعفر المنصور أول خليفة وتلى قضاة الأمصار من قبله^(٢) . ولما قدم هارون بن عبد الله قاضياً على مصر من قبل المأمون (١٩٨ - ٢١٨ هـ = ٨١٣ - ٨٣٣ م) جلس معه صاحب البريد في مجلسه ، فأخرجه منه ، وقال : هذا مجلس أمير المؤمنين ، ليس يجلس فيه أحد إلا بأمره^(٣) . وظل تعيين القضاة من حق الخليفة حتى في العصور السيئة ، باعتبار أن القضاء آخر ما بقي من المناصب الهامة ؛ ولما بويع للمستكفي عام ٣٣٣ هـ - ٩٤٤ م ، وجلس على عرش الخلافة ،

(١) الكندي ص ٣٦٧ ، والنال الآخر في ص ٤٢٧ .

(٢) تاريخ اليعقوبي ، طبعة هوتسمان ج ٢ ص ٤٦٨ . وكان عبد الله بن لهيعة الحضرمي ، الذي ولي قضاء مصر في مستهل عام ١٥٥ هـ - ٧٧٢ م ، أول قاض ولي مصر من قبل الخليفة (القضاء للكندي ص ٣٦٨) . وكان أول قاض قضى بالمدينة من قبل الخليفة هو عبد الله ابن عمران التميمي من قبل الخليفة المهدي (تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٤٨٤) . وأما فيما يتعلق بقضاة الإسلام الأولين الذين يحكى أن الخليفة هو الذي كان يعينهم ، فالظاهر أن حكاياتهم موضوعة ، كما هو الحال في الخطابات التي ينسب لعمر أنه كان يوجهها إلى القضاة والولاة .

(٣) الكندي ص ٤٤٤ .

سأل عن القضاة وكشف عن أمر الشهود بالحضرة ، فأمر بإسقاط بعضهم وقبول بعضهم ، فامتثل القضاة ما أمر به وقال العامة ساخرين : « إلى هنا بلغ سلطانه وانتهى في الخلافة أمره » ونهيه ^(١) ؛ وفي سنة ٣٢٤ هـ — ٩٣٥ م سلم الأخشيد قضاء مصر إلى أبي بكر بن الحداد ، فألف البعض فيه الأشعار متهمين ، لأنه تولى القضاء من قبيل الأخشيد لا من قبيل الخليفة ^(٢) . وفي سنة ٣٩٤ هـ — ١٠٠٤ م قلد السلطان بهاء الدولة النقيب أبا أحمد الموسوي والد الشريف الرضي نقابة العلويين بالعراق وقضاء القضاة والحج والمظالم ، فلم ينظر في قضاء القضاة لامتناع الخليفة القادر بالله من الإذن له بذلك ، هذا مع عظم سلطان بهاء الدولة ^(٣) . ولا يزال من الحقوق القليلة الباقية التي يمتاز بها الخليفة اليوم تعيينه قاضي القضاة بمصر ^(٤) .

وقد عظم شأن القضاة وقوي مركزهم منذ عهد الخلفاء الأولين من بني العباس ؛ فقد كانت العادة أن الولاة يحضرون القضاة إلى مجالسهم ؛ فلما قدم محمد بن مسروق الكندي قاضياً على مصر من قبيل الرشيد عام ١٧٧ هـ — ٧٩٣ م أرسل إليه الأمير عبد الله بن المسيب يأمره بحضور مجلسه ، فقال : لو كنت تقدمت إليك في هذا لفعلت بك وفعلت يا كذا وكذا ، فانقطع ذلك عن القضاة من يومئذ ^(٥) . بل نجد أن الآية قد انعكست في القرن الثالث الهجري ، فكان الولاة

(١) مروج الذهب للمسعودي ج ٨ ص ٣٧٨

(٢) طبقات السبكي ج ٢ ص ١١٤ وما بعدها .

(٣) المنتظم لابن الجوزي ص ١٤٩ ب ، وابن الأثير ج ٩ ص ١٢٩ .

(٤) Gottheil, The Cadi, SA der REES, 1908, S. 7, Ann. 3 (٤) وقد بطل ذلك

من عهد قريب .

(٥) الكندي ص ٢٨٨ ، وقد ذكرت المحاولتان الوحيدتان اللتان أريد فيها الجمع بين القضاء والامرة لرجل واحد ، وهما تملقان بالقاضي الأندلسي أسد ، المتوفى عام ٢١٣ هـ ، وبالقاضي شريك بن عبد الله في عهد المهدي (١٥٨ — ١٥٩ هـ) ؛ كتاب العيون ص ٣٧٢ (والمؤلف يشير إلى الجزء الذي طبعه من هذا الكتاب دي غري بليدن سنة ١٨٧١ ، المترجم) .

يحضرون مجلس القاضي في كل صباح^(١) إلى أيام القاضي ابن حربويه عام ٣٢٩ هـ - ٩٤١ م ، فكان آخر من ركب إليه الأمراء ، لأنه كان لا يقوم للأمير إذا أتاه^(٢) .

وكان هذا القاضي مثلاً أعلى للعدالة ، لا يظعن في حكمه ولا تلحقه تهمة ، وكان لا يؤمّر أحدًا من ولاية مصر ، بل كان يدعوهم بأسمائهم ؛ ويحكمي من تصميمه أن مؤنس الخادم ، وهو أكبر أمراء المقتدر ، وكان في خدمته سبعون أميراً سوى أصحابه ، وكان يخطب له على جميع المنابر مع الخليفة ، عرض له بمصر مرض ، فأرسل إلى القاضي يطلب شهوداً يشهدهم أنه أوصى بوقف على سبيل البر ، فقال القاضي : لا أفعل حتى يثبتَ عندي أن مؤنس حر ، وقال : إن لم يرد عليّ كتابُ المقتدر أنه أعنته ، وإلا فلا أفعل . ولما وصل الكتاب أبى القاضي إلا أن يشهد عدلان أنه كتاب أمير المؤمنين ، هذا ومؤنس أكبر أمراء الإسلام . وكان ابن حربويه مهيباً وافر الحرمة ، لم يره أحدٌ يأكل ولا يشرب ولا يلبس ولا يغسل يده ، وإنما يفعل ذلك في خلوة . ولا رآه أحد يتمخّط ولا يبصق ولا يحك جسمه ، ولا يسمح وجهه ؛ وكان إذا ركب لا يلتفت ولا يتحدث مع أحد ، ولا يصلح رداه ، وكان عليه من الوقار والحشمة ما يتذكره أهل بلده ؛ وكان

(١) Wüstenfeld. AGGW, 37, Nr. 91. ؛ (وطبقات السبكي ج ٢ ص ٢٠٢) .

(المترجم)

(٢) حسن المحاضرة للسيوطي ج ٢ ص ١٠١ ، وملحق الكندي ص ٥٢٨ ؛ ويحكمي مثل هذا عن الوزير صاحب بن عباد ، ذلك أنه قصد القاضي أبا السائب ، فتناقل في القيام له ، وتحفز تحفزاً ، أراه به ضعف حركته ، فأخذ الصاحب بضيعه ، وأقامه ، وقال : نعين القاضي على قضاء حقوق إخوانه ، فخلج أبو السائب واعتذر للصاحب ، وتحكى القصة بعينها بين القاضي ورجل آخر ؛ ويقال : إن الصاحب انتحلها لنفسه ، لأنه كان يحب الفخر وانتحال الفضائل (الارشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٣٨) .

يختار في أحكامه ، ويرى أن من قلد فهو متعصب أو غبي ؛ وحكم بما لو حكم به غيره ما سكتوا عنه ، فلم ينكر عليه أحد ، ولم يكن يلحق علمه طعن ، ولا رشده تهمة . وكان لا يحيف في حكم^(١) . وقد اختصم عنده رجلان ، وكان المدعى عليه قد سبق إليه وجعل نفسه المدعى صاحب الحق ، فضحك خصمه متعجباً ، وعند ذلك صاح ابن حربويه صيحة ملأت الدار ، وقال : « ممّ تضحك ، لا أضحك الله سنك ، تضحك في مجلس ، الله مطلع عليك فيه ، ويحك ! تضحك وقاضيك بين الجنة والنار ؟ » ، فأرعب القاضي الرجل ، ومرض ثلاثة أشهر ، وكان إذا عاده صاحبه يقول له : صيحة القاضي في قلبي إلى الساعة وأحسبها تقتلني^(٢) .

وكان القاضي أبو حامد أحمد بن محمد بن أحمد الأسفرائيني قاضي بغداد المتوفى عام ٤٠٦ هـ - ١٠١٥ م رفيع الجاه في الدنيا ؛ وقد وقع من الخليفة ما أوجب أن كتب إليه الشيخ أبو حامد : اعلم أنك لست بقادر على عزلي عن ولايتي التي ولائها الله تعالى ، وأنا أقدر أن أكتب إلى خراسان بكلمتين أو ثلاث أعزلك عن خلافتك^(٣) .

ومما يدل على رهبة منصب القضاء واحترامه في ذلك العهد أننا نجد الأمراء والوزراء كثيراً ما يساقون إلى السجن ، ولا يحكى مثل ذلك إلا عن قليل من القضاة ، ولم يمت في أثناء السجن إلا قاض واحد ، ولا يعلم أن قاضياً مات في السجن سواه ، وهو القاضي أبو أمية المتوفى عام ٣٠٠ هـ ، وكان أمر هذا القاضي غريباً ؛ فإنه كان قليل العلم ، وكان يتجر في البز ببغداد ، فاستتر عنده الوزير ابن الفرات أيام

(١) طبقات السبكي ج ٢ ص ٣٠٢ وما بعدها ، وملحق الكندي ص ٥٢٨ .

(٢) طبقات السبكي ج ٢ ص ٣٠٤ - ٣٠٦ .

(٣) نفس المصدر ج ٣ ص ٢٦ ؛ وانظر أيضاً Wüstenfeld, AGGW, 37, Nr. 287.

محنته ، وقال له : إن وُلِّيتُ الوزارة فأَي شيء تحب أن أصنع بك ؟ فقال : تقلدني شيئاً من أعمال السلطان ، قال : ويحك ! لا يجيء منك عامل ولا أمير ولا قائد ولا كاتب ولا صاحب شرطة ، فأيش أقلدك ؟ قال : لا أدري ، قال : أقلدك القضاء ، قال : قد رضيت . ثم خرج ابن الفرات ، وولي الوزارة وأحسن إلى أبي أمية ، وولاه قضاء البصرة وواسط والأهواز ؛ وربما أراد بذلك أن يغيظ الفقهاء ؛ ولكن عفة أبي أمية وتصوّثه غطيا على نقصه في العلم ، وكان يتيه على أمير البصرة ، ولا يركب إليه ، حتى ورد على الأمير كتاب " مع طائر بنكبة ابن الفرات والقبض عليه ، فقبض على أبي أمية وأدخله السجن ؛ فأقام فيه مدة ، ثم مات (١) .

على أن دوائر الفقهاء لم تكن من الناحية النظرية ترمق منصب القضاء بعين الرضا ؛ ونجد الكلام في قبول القضاء وعدم قبوله يمتد حتى إلى القرن الرابع الهجري ، ويقول السمرقندي المتوفى عام ٣٧٥ هـ - ٩٨٥ م : اختلف الناس في قبول القضاء : قال بعضهم : لا ينبغي أن يتقبل القضاء ، وقال بعضهم : إذا وُلِّي رجل بغير طلب منه فلا بأس بأن يقبل إذا كان يصلح لذلك الأمر (٢) . وقد احتج من كره ذلك بأحاديث رُويت عن النبي عليه السلام من شأنها أن ترهب القضاة حتى العادل منهم (٣) .

(١) المنتظم لابن الجوزي ص ٧ ب .

(٢) بستان العارفين ص ٣٨ .

(٣) من أمثلة ذلك ما ذكره السمرقندي، من عائشة رضي الله عنها أن النبي عليه السلام، قال : « يُجاء بالقاضي المدل يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يود أن لم يكن قاضي بين اثنين » ، ومن أبي هريرة : « من جمل قاضيا فكانما ذبح بغير سكين » . (المترجم)

ولما كتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص أن يجعل كعب بن ضنّة على القضاء أرسل إليه عمرو بكتاب أمير المؤمنين ، فقال كعب والله لا ينجيه الله من أمر الجاهلية وما كان فيها من الهلكة ، ثم يعود فيها أبداً إذا أنجاه الله منها ، وأبى أن يقبل القضاء^(١) .

وفي سنة ٧٠ هـ — ٦٨٩ م تولى قضاء مصر عبد الرحمن بن حجريرة ، فلما بلغ أباه ذلك قال : إنا لله وإنا إليه راجعون ، هلك الرجل ، ويروى أنه قال : هلك ابني وأهلك^(٢) .

ولا أعلم كيف كان موقف المسيحيين الأولين من مسألة القضاء ؛ أما المسلمون فإنهم تمسكوا بالوصية التي جاءت في خطبة الجبل (إنجيل متى) من عدم التعرض للحكم على الناس .

ويحكى لنا من ورع المسلمين وخوفهم من ولاية القضاء أن أبا قلابة مثلاً دعي للقضاء ، فهرب من العراق حتى أتى الشام ، فوافق ذلك عزل قاضيتها ، فهرب واختفى حتى أتى بلاد اليمامة ؛ وروي عن سفيان الثوري أنه دعي إلى القضاء ، فهرب إلى البصرة حيث مات وهو متوار ؛ وروي عن أبي حنيفة أنه ابتلي بالضرب والحبس فلم يقبل حتى مات^(٣) ؛ وقد حكى الطبري أن قوماً من أهل الحديث تحاموا حديث أبي يوسف القاضي من أجل غلبة الرأي عليه مع صحة السلطان وتقلده القضاء^(٤) . وفي عهد الخليفة المهدي ألزم قاضي المدينة ولاية القضاء

(١) الكندي ص ٣٠٢ .

(٢) الكندي ص ٣١٥ .

(٣) بستان العارفين للسمرقندي ص ٣٩ ؛ وتجد أمثلة أخرى في كتاب كشف المحجوب ، ترجمة تكلسون ص ٩٣ .

(٤) وفيات الاعيان لابن خلكان ترجمة رقم ٨٣٤ من طبعة فستفلد .

بعد أن أشرف عليه والي المدينة بضرب السياط^(١) . وكان القاضي شريك قد ولي القضاء حوالي هذا العصر بعد تأب^٢ ، وذهب إلى الصيرفي ليأخذ رزقه ، فضايقه في النقد فقال له الصيرفي : إنك لم تبع به بز^٣ ، فقال له شريك : بل والله بعث أكثر من البز ، بعث به ديني^(٢) . بل يحكى عن بعض العلماء أنه أظهر الجنون هرباً من تولي منصب القضاء^(٣) .

وكان الصوفية بنوع خاص يقفون من القضاة الذين يسمونهم علماء الدنيا على طرفي تقيض ، ويقولون : « إن العلماء يحشرون في زمرة الأنبياء ، والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين » ، ويحكي لنا أبو طالب المكي أن إسماعيل بن إسحاق القاضي كان من علماء أهل الدنيا ، ومن سادة الفضلاء وعقلائهم ؛ وكان مؤاخياً لأبي الحسن بن أبي الورد ، وكان هذا من أهل المعرفة ، فلما ولي إسماعيل^٤ القضاء هجره ابن أبي الورد ، ثم إنه اضطر إلى أن دخل عليه في شهادة ، فضرب ابن أبي الورد على كتف إسماعيل القاضي ، وقال : يا إسماعيل ! علم "أَجْلَسَكَ هذا المجلس لقد كان الجهل خيراً منه ؛ فوضع إسماعيل رداءه على وجهه وبكى حتى بلّغ^(٤) .

وكان الحنفية فيما يتعلق بالقضاء أول من خضع لما اقتضته ظروف الحياة ، وهذا شأنهم بالإجمال فيما عدا ذلك ؛ ويحكى عن الفقيه الشافعي ابن خيران المتوفى عام ٣١٠ هـ - ٩٢٢ م أنه كان يعيب صاحبه

(١) تاريخ بغداد ، JRAS, 1912, 54 ، ج ١١ ص ٢٨٦ - ٢٨٧ طبعة مصر ١٩٢١ .

(٢) ابن خلكان ترجمة رقم ٢٩٠ .

(٣) تجد أمثلة أخرى ذكرها أمدروز في مقالة عن منصب القضاء في الاحكام السلطانية ، وذلك في مجلة : JRAS, 1910, S. 775 .

(٤) قوت القلوب ج ١ ص ١٥٧ طبعة مصر ١٣١٠ هـ .

ابن سريج على تولي القضاء ، ويقول له : هذا الأمر لم يكن في أصحابنا ، إنما كان في أصحاب أبي حنيفة . وكان ابن خيران قد امتنع من تولي قضاء بغداد ، فوكل الوزير به في داره ، وختم الباب بضعة عشر يوماً^(١) . ولكن أبا بكر الرازي المتوفى عام ٣٧٠ هـ - ٩٨٠ م ، وكان إمام أهل الرأي في عصره ، خوطب في أن يلي قضاء القضاة فامتنع وأعيد عليه الخطاب فلم يفعل^(٢) . وكانت العادة حتى أواخر القرن الرابع تقضي ألا يقبل أحد منصب القضاء إلا بعد إحجام وتردد .

ولما شرف أبو عمرو بن عبد الواحد عن قضاء البصرة ، وحل محله أبو الحسن ابن أبي الشوارب وذلك في عام ٣٩٩ هـ - ١٠٠٩ م قال العصفري الشاعر^(٣) :

عندي حديث " ظريف " بمثله يتعنى
من قاضيين يعزى هذا ، وذاك يهتئى
فذا يقول : اكرهونا وذا يقول : استرحنا

(١) AGGW, 37, Nr. 81. وهكذا وقع لابن سريج ، المتوفى عام ٢٠٦ هـ - ٩١٨ م ؛ فقد أراد الوزير على بن عيسى أن يولي القضاء ، فامتنع ، فسمّر عليه بابه ؛ فلما هوتب في ذلك ، قال : إنه أراد أن يتسامع الناس أن رجلاً من أصحاب الشافعي يعامل بمثل هذا لتقلد القضاء ، فيصر على الامتناع ، ويزهد في الدنيا . وكان ابن سريج قاضياً على شيراز من قبل (انظر طبقات السبكي ج ٢ ص ٩٢) ، ويقول السبكي (ج ٢ ص ٢١٢) إن الوزير كان يقصد من ختم دار ابن خيران أن يقال : إنه كان في زمانه من يوكل به ليقلد القضاء فلا يفعل ؛ ويحكى السبكي (ج ٢ ص ٢١٤) عن ابن زولاق المؤرخ المصري ، المتوفى عام ٣٨٧ هـ - ٩٩٨ م أن الناس كانوا يأتون بأولادهم الصغار ليشاهدوا باب ابن خيران ، وهو مسمور ويقولون لهم : انظروا حتى تحدثوا بهذا .

(٢) المنتظم لابن الجوزي ص ١١٧ ب .

(٣) نفس المصدر ص ١٥٤ ؛ وابن الأثير ج ٩ ص ١٤٩ ؛ وأبو المحاسن ، طبعة كليفورنيا ص ١٠٣ .

ويكذبان جميعاً فمن يصدق منا

وقد اختلف هل يأخذ القاضي عن القضاء رزقاً ؟ ويقال إن عمر ابن الخطاب منع من ذلك^(١) . أما الخصّاف الفقيه الجنبى المتوفى عام ٢٦١ هـ - ٨٧٤ م فقد حاول أن يثبت جواز أخذ القاضي لرزق من بيت المال مستنداً في ذلك إلى أحاديث نبوية وإلى أمثلة جرت في الصدر الأول^(٢) .

ولما ولي القضاء بمصر ابن حجيرة سنة ٧٠ هـ - ٦٨٩ م كان رزقه في السنة من القضاء مائتي دينار ، وكان لابن حجيرة إلى جانب ولاية القضاء القَصَص وإدارة بيت المال ؛ وكان رزقه من القَصَص ومن إدارة بيت المال أربعمئة دينار ، وكان عطاؤه مائتي دينار ، وكانت جائزته مائتي دينار ، فكان مجموع رزقه في السنة ألف دينار^(٣) ، وفي سنة ١٣١ هـ - ٧٤٨ م كان رزق قاضي مصر عبد الرحمن بن سالم عشرين ديناراً في الشهر^(٤) ، ولكن هذا المبلغ كان فيما يظهر لا يكاد يكفي للإلتحاق على كَتّاب القاضي وعلى غير ذلك مما يتطلبه ديوانه ؛ ومع أن القاضي ابن حجيرة كان يأخذ ألف دينار في كل سنة ، فكان لا يحول عليه الحول وعنده منها شيء يَفْضُل على أهله وإخوانه^(٥) .

وقد دخل رجل على قاضي الفسطاط في سنة ٩٠ هـ - ٧٠٩ م وقد

(١) Gottheil, The Cadi, S. 8.

(٢) كتاب ادب القاضي مخطوط ليدن رقم ٥٥٠ ص ٢٥ .

(٣) الكندي ص ٣١٧ .

(٤) الكندي ص ٣٥٤ .

(٥) نفس المصدر ص ٣١٧ .

تغدّى ، فقال : أتغدّى ؟ قال : نعم ، فأنت الجارية بعدس بارد على طبق خوص وكعك وماء ، فقال ابلّ ، وكل ، فلم تتركنا الحقوق نشبع من الخبز^(١) . وكان القاضي خير بن نعيم الحضرمي الذي تولى القضاء والقصاص بمصر عام ١٢٠ هـ - ٧٣٨ م يتّجر - إلى جانب منصبه - بالزيت ، فقال له رجل حديث السنّ من حضرموت كان يلازمه : وأنت أيضاً تتّجر ! يحكي لنا هذا الحضرمي الصغير فيقول : « فضرب (خير بن نعيم) بيده على كتفي ، ثم قال انتظر حتى تجوع بطن غيرك ، قلت في نفسي كيف يجوع إنسان بطن غيره ؟ فلما ابتليت بالعيال إذا أنا أجوع ببطونهم^(٢) » .

وكان القاضي أبو خزيمة إبراهيم بن يزيد الرعيني الذي ولي قضاء مصر عام ١٤٤ هـ - ٧٦١ م ، متحرّراً جداً فيما يتعلق برزقه ، « فكان إذا غسل ثيابه أو شهد جنازة أو اشتغل بشغل لم يأخذ من رزقه بقدر ما اشتغل ، وقال : إنما أنا عامل للمسلمين ، فإذا اشتغلت بشيء غير عملهم فلا يحلّ لي أخذ مالهم » ؛ « وكان يعمل الأرسان ، كل يوم رسنين ، واحداً ينفقه على نفسه وأهله ، وآخر يبعث به إلى إخوانه من أهل الإسكندرية ، لكل واحد منهم رسن ، وكان ذلك في سبيل الله^(٣) » .

وكما أن العباسيين جعلوا للقاضي منصباً رفيعاً مستقلاً فإنهم رفعوا رزقه أيضاً ، فكان رزق عبد الله بن لهيعة الذي ولي القضاء على مصر من قبل المنصور عام ١٥٥ هـ ثلاثين ديناراً في كل شهر^(٤) ؛ وكان رزق

(١) نفس المصدر ص ٣٣١ .

(٢) نفس المصدر ص ٣٥٢ .

(٣) الكندي ص ٣٦٣ - ٣٦٤ .

(٤) نفس المصدر ص ٣٦٩ .

المتفضّل بن فضالة قاضي مصر من قبل المهدي ثلاثين ديناراً في كل شهر أيضاً ، وكان يأخذ عسلاً بدل عشرة منها^(١) . أما في عصر المأمون بما كان فيه من كرم فقد أجرى والي مصر على القاضي الفضل بن غانم الذي ولي القضاء عام ١٩٨ هـ مائة وثمانية وستين ديناراً في كل شهر ؛ وكان الفضل أول قاضٍ أُجري عليه هذا الرزق الكبير^(٢) .

ولما تولى مصر عبد الله بن طاهر ، كان مشهوراً بالكرم ، قلّد عيسى بن المنكدر القضاء عام ٢١٢ هـ ؛ ولما عرف أنه مثقلٌ أجرى عليه سبعة دنائير كل يوم ، « فجرت في القضاء إلى اليوم^(٣) » . ويحدثنا المسعودي عن إبراهيم بن جابر القاضي أنه كان ببغداد « يعالج الفقر ويتلقّاه من خالقه بالرضا ناصراً للفقير على الغني ، فما مضت أيام حتى لقيته بحلب من جند قنّسرين والعواصم من أرض الشام ، وذلك في سنة ٣٠٩ هـ - ٩٢١ م ، وإذا هو بالضد مما عهدته متولياً للقضاء على ما وصفنا ، ناصراً ومشرّفاً للغني على الفقر ... وقد أخبرت أنه قطع لزوجته أربعين ثوباً تسترياً وقصبا وأشباه ذلك من الثياب على مقراض واحد ، وخلّف مالا عظيماً لغيره^(٤) .

وقد أراد الخليفة الحاكم أن يحول بين القضاة وبين أخذ الأموال بغير حق ، فأمر بأن يُضَعَّفَ للحسين بن علي بن النعمان رزقه وصلاته

(١) نفس المصدر ص ٣٧٧ - ٣٧٨ .

(٢) نفس المصدر ص ٤٢١ ، وفي ص ٤٣٥ أن رزقه كان مائة وثلاثة وستين ديناراً ، وفي ص ٥٠٧ أن التبوكل أجرى على خلفه مثل رزقه .

(٣) نفس المصدر ص ٤٣٥ ؛ وفي نصوص أخرى : أن رزقه غير ذلك ، ويحكى السبكي (ج ٢ ص ٣٠٢) نقلاً عن ابن زولاق المتوفى عام ٢٨٧ هـ - ٩٩٨ م أن رزق القاضي ابن حربويه الذي عزل عن القضاء سنة ٣١١ هـ - ٩٢٣ م كان مائة وعشرين ديناراً في الشهر .

(٤) مروج الذهب للمسعودي ج ٨ ص ١٨٨ - ١٩٠ .

واقطاعاته، وشرط عليه ألا يتعرض من أموال الرعية لدرهم فما فوقه^(١) .

ويحدثنا الرحالة الفارسي ناصر خسرو في القرن الخامس الهجري أن رزق قاضي القضاة بمصر ألفا دينار في الشهر^(٢) . ويذكر في ملحق أخبار القضاة للكندي أن دخل القاضي عبد الحاكم بن سعيد الفارقي في السنة كان يزيد على عشرين ألف دينار^(٣) .

وكان القاضي في المشرق يُعطى رزقه من بيت المال^(٤) ، ولكن عندنا من النصوص ما يدل على أنه كان لا يأخذ شيئاً من رزقه ، إما لأنه كان لا يكفيه أو رغبة عن رزق القضاء على سبيل اتقاء الشبهة والرغبة في التحرر ، ويظهر أن الأمر الأخير هو الحق ، فإن الحسن بن عبد الله (المتوفى عام ٣٦٩ هـ - ٩٧٨ م) لبث على قضاء مدينة سيرا ف خمسين عاماً ، ومع أن هذه المدينة كانت مدينة تجارية كبيرة ، فقد كان الحسن يعيش مما يبيعه من منسوخاته المشهورة بجودة خطها^(٥) .

وقد امتنع قاضي المدينة في عهد المهدي أن يأخذ رزقا ، لأنه لم يرد أن يصيب مالا من هذا المنصب الذي يكرهه^(٦) .

(١) الكندي ص ٥٩٧ .

(٢) ناصر خسرو ص ١٦١ .

(٣) الكندي ص ٦١٣ ؛ أما ما ذكر في ص ٤٩٩ من أن دخله كان خمسين ألف دينار في السنة ، فيجب أن يؤخذ على أنه ما يحصل عليه بغير حق . ونجد في بيان المقرئ (الخطط ج ١ ص ٤٠١) لنفقات الفاطميين أن رزق قاضي القضاة كان مائة دينار في الشهر .

(٤) كتاب الخراج لأبي يوسف ص ١١٥ .

(٥) Huart, Calligr. S. 77.

(٦) تاريخ بغداد JR. A. S., 1912, S. 54 ج ١١ ص ٢٧٧ من طبعة القاهرة سنة ١٩٣١ .

ولما ولي قضاء القضاة ببغداد محمد بن صالح بن أم شيان الهاشمي في سنة ٣٦٣ هـ - ٩٧٢ م وكان يتفقه لمالك اشترط عند تولي منصبه شروطاً منها ألا يتناول على القضاء أجراً ، ولا يقبل شفاعة في فعل ما لا يجوز ولا في إثبات حق ، ولا يغير ملبوسه^(١) .

وكان عليّ بن المحسن التنوخي المتوفى عام ٤٤٧ هـ - ١٠٥٥ م قد تقلد قضاء عدة نواح ، وكان دخله كل شهر من القضاء ودار الضرب التي كان يتولاها مع القضاء ستين ديناراً في الشهر^(٢) .

وفي سنة ٣٣٤ هـ - ٩٤٥ م كبس اللصوص دار أحد القضاة ببغداد ، وأخذوا جميع ما كان في منزله ولم يكن شيئاً مذكوراً ، لأنه كان مشهوراً بالفقر ؛ وكانوا يقدّرون أن للقاضي مالا ، فضربوه ليستخرجوه منه ، فهرب إلى السطوح ورمى بنفسه إلى ما جاوره فسقط فمات^(٣) .

وفي سنة ٣٥٢ هـ - ٩٦٣ م تقلّد أبو بشر عمر بن أكثم القضاء ببغداد ، على ألا يأخذ رزقا^(٤) .

وكان للقاضي أبي الطيب الطبري عمامة وقميص بينه وبين أخيه ، إذا خرج ذاك قعد هذا في البيت ، وإذا خرج هذا احتاج ذلك أن يقعد^(٥) .

(١) ملحق القضاة للكندي ص ٥٧٣ ، وابن الجوزي في المنتظم ص ١٠٥ ب ، ولذلك حكاية أخرى عند السبكي في طبقاته ج ٣ ص ٨٤ .
(٢) الارشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٠٢ .
(٣) المنتظم ص ١٧٥ .
(٤) مسكويه ج ٦ ص ٢٥٧ .
(٥) ابن خلكان ترجمة رقم ٣٠٦ من طبعة فستنفلد .

وكان أبو بكر محمد بن المظفر الشامي قاضي قضاة بغداد المتوفي عام ٤٨٨ هـ - ١٠٩٥ م زاهداً ورعاً ؛ وقد شرط عند تولي القضاء ألا يأخذ رزقا ؛ وكان له كراء بيت قدره في الشهر دينار ونصف ، وكان من ذلك قوته ، وكان له عمامة من الكتان وقميص من القطن الخشن ؛ وكان له كيس يحمل فيه فتيت الخبز ، فإذا أراد الأكل جعل من الفتيت في قصعته ، ووضع عليه قليلا من الماء وأكل منه^(١) .

وكذلك كان أحمد بن يحيى القاضي الأندلسي يختلف إلى غلة كان يعمرها بالعمل ليعيش منها^(٢) . ويحدثنا بيترمان (Petermann) وهو في دمشق عام ١٨٥٢ م : « في كل سنة يرسل قاضٍ جديدٌ من القسطنطينية يختاره شيخ الإسلام ويرسله ؛ وهو يأخذ نصيباً ثابتاً من تركة كل من يموت (قيل لي إنه الربع ، وهو كثير بالطبع) ، ويأخذ نصف العشر عن كل قضية يحكم فيها ، وهذا هو المقدار الذي يدفعه كل فرد من رعايا الباب العالي عن القضية التي يتقدم بها (ولو خسرها) . أما الرعايا الأوربيون فإنهم يدفعون خمس العشر^(٣) » .

وفي مراکش اليوم يأخذ القضاة ، باعتبارهم عملاً دينيين ، أرزاقهم من الحبوس (الأوقاف الخيرية) . ولما كان هذا نادراً فإنهم يتركون لقبول الهدايا من المتحاكين إليهم^(٤) .

وفي سنة ٣٥٠ هـ - ٩٦١ م تقلد أبو العباس بن أبي الشوارب

(١) طبقات السبكي ج ٣ ص ٨٤ .

(٢) ابن بشكوال ج ١ ص ٦٠ .

(٣) Petermann, Reisen im Orient. S. 98 .

(٤) انظر XIII S. 517. Revue du monde Musulman .

قضاء بغداد ، بعد أن وافق على أن يحمل إلى خزانة الأمير معز الدولة مائتي ألف درهم في كل سنة . وكان هذا القاضي « مع قبح فعله قبيح الصورة مشوّهها^(١) » ، وقد اتهم « بالغلمان والشهوات والخمور^(٢) » ؛ ولكن الأمور لم تسر معه على عادتها ، فقد خلع عليه من دار السلطان وامتنع الخليفة من أن يصل إليه ، ولم يأذن له الخليفة أن يصل إليه في يوم موكب ولا غيره ؛ ثم عزل من منصبه بعد عامين ، وتولى مكانه أبو بشر عمر بن أكتهم وأغفي مما كان يحمله ابن أبي الشوارب ، وأمر بالآل يمضي شيئاً من أحكام ابن أبي الشوارب وسجلاته ، لأنه اشترى منصبه شراء^(٣) .

وقد كان القاضي توبة بن نمر الحضرمي المتوفى عام ١٢٠ هـ — ٧٣٨ م أول قاض بمصر وضع يده على الأحباس ؛ وإنما كانت الأحباس في أيدي أهلها وأيادي أوصيائهم ، فأراد توبة أن يضع يده عليها حفظاً لها ، « فلم يمت حتى صارت الأحباس ديواناً عظيماً »^(٤) ؛ وكان القاضي إلى جانب هذا يتولى أموال اليتامى ؛ ومنذ عام ١٣٣ هـ — ٧٥١ م أوردها القاضي خير بن نعيم بيت المال وسجل في كل مال منها سجلاً بما يدخل منها وما يخرج^(٥) . وفي سنة ٣٨٩ هـ — ٩٩٩ م توفي القاضي

(١) مسكويه ج ٦ ص ٢٤٩ — ٢٥٠ .

(٢) تذكرة ابن حمدون عند أمدروز (في Amedroz, JRAS 1910, S. 789) ؛ وكان الولع بالغلمان من رذائل القضاة المعروفة (يتيمة الدهر ج ٢ ص ٢٨٨) ؛ ومن القضاة : من كان مشهوراً باللواط ، ومنهم من كان مشهوراً بالابنة (محاضرات الأديب ج ١ ص ١٢٥ ، والمستطرف ج ٢ ص ١٩٩) ؛ وكان يحيى بن أكتهم قاضي قضاء المأمون لواطاً مشهوراً ؛ وقد هجا البحري (الديوان ج ٢ ص ١٧٥ من طبعة القسطنطينية) ابن أبي الشوارب قاضي القضاة بمثل هذه الرذيلة . وقد ذهب ابن خلدون في مقدمته إلى نفي ما اتهم به القاضي يحيى بن أكتهم من الميل إلى الغلمان فليرجع القارئ إلى ذلك إذا أراد .

(٣) مسكويه ج ٦ ص ٢٤٩ ، ٢٥٧ ، وابن الأثير ج ٨ ص ٤٠٠ ، ٤٠٧ .

(٤) الكندي ص ٣٤٢ .

(٥) نفس المصدر ص ٣٥٥ .

محمد بن النعمان ، فوجد عليه من أموال اليتامى ستة وثلاثون ألف دينار ، فأمر الخليفة الحاكم بأمر الله أن تصادر أمواله ، وأرسل فهد النصراني ، كاتب الوزير ، فاحتاط عليها ، وشرع في البيع وفي تغريم الشهود الذين كانت الودائع تحت أيديهم (وهم خيار أهل البلد) إلى أن تحصل نصف الدين ، وأمر الحاكم ألا يودع بعد ذلك عند أحد الشهود مالٌ يتيم ولا غائب ؛ وأفرد موضع يوضع فيه المال ويختم عليه أربعة من الشهود لا يفتح إلا بحضورهم ^(١) .

ولم يدخل في اختصاص القاضي النظر في المواريث بصورة نهائية إلا في القرن الرابع الهجري ^(٢) ، ثم صار إليه أخيراً الإشراف على سجون البلاد التي يلي قضاءها ، واختص القضاة من ذلك بما سمي « حبوس القضاة » ، وهي الخاصة بمن يجبس لدين عليه ، وذلك في مقابل حبوس المعونة التي يحبس فيها أصحاب الجنايات . وفي سنة ٤٠٢ هـ - ١٠١١ م أمر فخر الدولة ليلة الفطر بتأمل من في حبوس القضاة ، فمن كان محبوساً على دينار إلى عشرة أطلق ، وما كان أكثر من ذلك كتفل ، وأخرج ليعود بعد التعييد ، وأوعز بتمييز من في حبس المعونة ، فمن صغرت جنايته أطلق ووقعت توبته ^(٣) .

وكانت عادة المتحاكمين أن يتقدموا للقاضي برقاع في الرقعة منها اسم المدعي واسم خصمه وأبيه ؛ وكان الكاتب يأخذ هذه الرقعة عند باب المسجد قبل مجيء القاضي ، ولا يزال يأخذها حتى يحضر القاضي ؛

(١) ملحق الكندي ص ٣٩٥ .

(٢) انظر الفصل الخاص بالأمور المالية (الفصل الثامن) .

(٣) المنتظم لابن الجوزي ص ١٥٧ ب .

وإذا كانت الرقاع كثيرة لا يقدر القاضي أن يدعو بها كلها في يوم ، فرّقها في كل يوم خمسين رقعة أو أكثر من ذلك على قدر طاقته في الجلوس والصبر^(١) .

وكانت جلسات القاضي للحكم عنية ؛ وقد خاصم رجل " المأمون " مرة ، وأذن المأمون للقاضي يحيى بن أكرم في القضاء بينهما في دار الخلافة ؛ فقال القاضي : فإنني أبدأ بالعامّة أولاً ليصح المجلس للقضاء ، ثم أمر بفتح الباب وقعد في ناحية من دار الخلافة ، وأذن للعامّة في الدخول ونادى المنادي وأخذ الرقاع ودعا بالناس ؛ ثم قضى بين الخليفة وخصمه^(٢) . ومن أجل أن جلسات القضاء كانت عنية ، فقد كان القاضي في أول الأمر يجلس في مكان لا يثمنع أحد من المسلمين من الدخول إليه ، وهو المسجد الجامع حيث كان يجلس مستنداً إلى أسطوانة من أساطين المسجد^(٣) ؛ وكذلك كان القاضي يجلس أحياناً للقضاء في داره ، ويحكى عن خير بن نعيم الذي تولى قضاء مصر عام ١٢٠ هـ - ٧٣٨ م أنه كان له مجلس يشرف على الطريق على باب داره ، فكان يجلس فيه فيسمع ما يجري بين الخصوم من الكلام^(٤) .

وقد ولي قضاء مصر إبراهيم بن الجراح سنة ٢٠٥ هـ - ٩١٩ م ، وقد سخط المصريون عليه ، وكان مثصلاً موضوعاً في المسجد الجامع . فجاء المصريون وألقوه في الطريق ، فجلس للحكم في منزله ، ولم يعد للمسجد الجامع حتى شرف . ولم يكن هذا القاضي بالمدموم في أول الأمر ، حتى قدم عليه ابنه من العراق ؛ فأفسد أموره وخدعه

(١) كتاب ادب القاضي مخطوط بمكتبة ليدن رقم ٥٥٠ ص ١٩ .

(٢) المحاسن والمساوي للبيهقي طبعة شتالي ص ٤٣٢ .

(٣) الاغانى ج ١٠ ص ١٢٣ .

(٤) الكندي ص ٣٥١ .

وأخذ الرشا من الناس ، فسخط المصريون على القاضي^(١) .

ولما ولي القاضي هرون بن عبد الله قضاء مصر سنة ٢١٧ هـ - ٨٣٢ م جعل مجلسه في الشتاء في مقدم المسجد ، واستدبر القبلة ، وأسند ظهره بجدار المسجد ، « ومنع المصلين أن يقربوا منه ، وباعد كتابه عنه ، وباعد الخصوم ، وكان أول من فعل ذلك » . واتخذ مجلساً للصيف في صحن المسجد وأسند ظهره للحائط الغربي^(٢) .

وقد رأى أهل السنة بعد انتصارهم حوالي منتصف القرن الثالث الهجري أن جلوس القاضي في المسجد ينافي ما يجب لبيوت الله من الحرمة ، فأمر المعتضد سنة ٢٧٩ هـ ألا يقعد القضاة في المسجد^(٣) . ولكن هذا الأمر لم يثمر إلا قليلاً ، فقد كان قاضي القضاة ببغداد حوالي عام ٣٢٠ هـ - ٩٣٢ م يجلس للقضاء في داره^(٤) ؛ أما في مصر فكان القاضي يجلس للقضاء في داره أحياناً ، وفي الجامع أحياناً أخرى^(٥) .

ولما تولى أبو عمر محمد بن الحسين البسطامي (المتوفى عام ٤٠٧ هـ - ١٠١٦ م) قضاء نيسابور أجلس في مجلس القضاء في المسجد في الساعة التي قرئ فيها عهده^(٦) .

(١) الكندي ص ٤٢٨ .

(٢) نفس المصدر ص ٤٤٣ - ٤٤٤ .

(٣) أبو الحسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٨٧ . (غير أن كلمة قاض في هذا النص محرفة عن كلمة قاص ، بدليل أن القصاص هم الذين منعوا من القعود في المساجد ؛ وفي النص أيضاً أنه منع معهم أصحاب النجوم ؛ ويؤيد هذا تاريخ الطبري ج ٣ ص ٢١٣١ ، ٢١٦٥ من الطبعة الأوربية (عام ٢٧٩ ، ٢٨٤ هـ) . (المترجم)

(٤) طبقات السبكي ج ٢ ص ١٩٤ .

(٥) نفس المصدر ج ٢ ص ١١٤ .

(٦) نفس المصدر ج ٣ ص ٥٩ .

يقول المعري شاكياً حال العدول وسوء فعلهم^(١) :

في البدو خربابٌ أذواد مسوِّمةٌ وفي الجوامع والأسواق خرباب
فهؤلاء تسمّوا بالعدول أو التجار واسم أولئك القوم أعراب
ويقول في العدول في موضع آخر^(٢) :

عدول لهم ظلم الضعيف سجيةٌ يسمّون أعراب القرى والجوامع
أما في عصر الفاطميين فكان قاضي القضاة بالقاهرة يجلس السبت
والثلاثاء بزيادة جامع عمرو بن العاص على طراحة ومسند حرير • وكان
الشهود يجلسون حواله يمنة ويسرة بحسب تاريخ عدالتهم ؛ وبين يديه
خمسة من الحجاب ، اثنان بين يديه ، واثنان على باب المقصورة ، وواحد
ينفذ الخصوم إليه ؛ وأمامه كرسي الدواة ، وهي دواة محلاة بالفضة
تحمل إليه من خزائن القصور^(٣) •

وكان المتحاكمون إلى القاضي في العصر الأول يسيطون قضيتهم
وهم وقوف بين يديه ، وقد أتى الأمير الأموي عبد الملك بن مروان
النصيري إلى القاضي خير بن نعيم يخاصم ابن عم له ، فقعّد على مفرش
القاضي ، فقال له القاضي : قم مع ابن عمك ، فغضب الأمير ، وقام ولم
يخاصم^(٤) •

ثم صار الرسم أن يجلس المختصمون بين يدي القاضي صفّاً
متساوين •

وقد وقع بين أم المهدي وبين أبي جعفر المنصور خصومة ؛ فقالت

. Kremer, ZDMG, 30 S. 49 (١)

. Kremer, ZDMG, 31 S. 478 (٢)

(٣) الخطط للمقريزي ج ١ ص ٤٠٣ •

(٤) الكندي ص ٣٥٦ •

لا أرضى إلا بحكم غوث بن سليمان ، وكان هذا قاضيا على مصر من قبل المهدي ؛ فحمل إلى العراق للحكم بينهما ، فوكلت أم المهدي عنها وكيلًا ، جلس أمام القاضي ، فطلب القاضي من أمير المؤمنين أن يساوي خصمه في مجلسه فانحطّ عن فرشه ، وجلس مع الخصم ؛ وبعد النظر في القضية حكم القاضي لأم المهدي على أمير المؤمنين^(١) .

وقد جاء في مصدر أن المأمون شكاه رجل إلى القاضي يحيى بن أكثم ، فنودي الخليفة ليجلس مع خصمه ، فأقبل ، ومعه غلام يحمل مصلتي ، فأمره القاضي بالجلوس ، فطرح المصلى ليقعد عليه ، فقال له يحيى : يا أمير المؤمنين ! لا تأخذ على خصمك شرف المجلس ، فطرح للخصم مصلى آخر فجلس عليه^(٢) .

وقد خوصم مولى السيدة زبيدة ، زوجة الرشيد ، ووكيلها إلى القاضي محمد بن مسروق ؛ فأمر بإحضاره ، فجلس متربعا ، فأمر به ابن مسروق فبطح وضرب عشرين^(٣) ؛ هذا مع أنه وكيل السيدة ذات النفوذ العظيم .

وقد تعرض أهل النظر للبحث في جميع الأمور الصغيرة التي قد تؤثر على عدالة القاضي ؛ هل يجوز للمتخاصمين أن يسلموا على القاضي ؟ إذا سلم عليه أحد الخصمين فقال : « السلام عليكم » ينبغي للقاضي أن يقول : « وعليكم » ، ولا يزيد على ذلك شيئا ، لأن هذا يكفي ؛ أما إن قال : « وعليكم السلام » فإن كلمة السلام زيادة في الجواب . ولهذا ذهب قوم إلى أنه لا ينبغي للخصوم أن يسلموا على القاضي^(٤) .

(١) نفس المصدر ص ٣٧٤ - ٣٧٦ .

(٢) المحاسن والمساوي للبيهقي ص ٥٣٣ .

(٣) الكندي ص ٣٩٢ .

(٤) أدب القاضي مخطوط ليدن رقم ٥٥٠ ص ١٢٢ .

وكذلك شدد أهل العدالة على القاضي في ألا يؤثر على المتخاصمين أقل تأثير، فلا يصيح على أحدهم ليستخرج منه الإجابة التي يريدها^(١). وقد كانت هذه المعاملة اللينة من القضاة لمن يختصم إليهم وعجز القضاة أحياناً عن إلزام أحد الخصمين بإعطاء المال لصاحبه، سبباً في أن اخترعت عند أهل الفكاهة بمصر قصة القاضي النطّاح الذي ثبت في قلنسوته قرْنَيّ ثور لينطح بهما المعاند من المتخاصمين. وقد سمع الخليفة الحاكم بذلك، فلام القاضي على ما فعل، فطلب القاضي من الخليفة أن يجلس وراء الستار في مجلس القضاء ليرى بنفسه مقدار بلادة الناس؛ فحضر الخليفة، ومثل بين يدي القاضي خصمان يطلب أحدهما الآخر بمائة دينار؛ فاعترف المدعى عليه بالدين، ولكنه طلب أن يدفعه مقسطاً؛ فاقترح القاضي في أول الأمر أن يدفع عشرة دنانير في كل شهر، ولكنه اعترض فخفض القاضي ذلك إلى خمسة دنانير، ثم إلى دينارين، ثم إلى دينار، ثم نصف دينار، فأظهر العجز؛ وأخيراً سأله القاضي أن يبين ما يستطيع أن يدفعه، فقال إنه يدفع ربع دينار في كل عام؛ ولكنه شرط أن يبقى خصمه في السجن، لأنه إن أطلق وعجز هو عن أداء ما عليه فربما قتله. عند ذلك سأل الحاكم القاضي: كم نطحته؟ فقال: واحدة، فقال الحاكم: انطحه مرتين، أو انطحه مرة وأنا أنطحه الأخرى^(٢).

وكان القاضي يلبس السواد على هيئة عمّال بني العباس؛ وكان المفضل بن فضالة قاضي مصر من قبّل المهدي عام ١٦٨ هـ — ٧٨٤ م

(١) فلا يضحك في وجه أحدهما أو يسارّه، أو يوميء إليه بشيء دون خصمه لئلا ينكر قلب أحدهما ويقعد من الحجة تاركاً الحق لصاحبه؛ ويجب عليه أن يدني الضيف حتى يشد قلبه، ويتمهد الفريب حتى يقوى في المطالبة بحقه، هذا ولا يجوز له أن يمازح الخصوم، ولا أن يفعل ما يناهز هبة القاضي. (الترجم)
de Sacy, Religion des Druses, CCCXXVIII. (٢)

يعتمّ بعمامة سوداء على قلنسوة طويلة^(١) . ولما ولي الحارث بن مسكين قضاء مصر عام ٢٣٧ هـ - ٨٥١ م طلب إليه أن يلبس السواد ، فامتنع فخوّفه أصحابه سطوة السلطان به ، وقالوا له : يقال إنك من موالي بني أمية ، فأجابهم إلى لباس كساء أسود من الصوف^(٢) . وفي غضون القرن الثالث الهجري كانت القلنسوة ، وتسمى أيضاً الدتية في لغة المستهزئين ، هي لباس القضاة الذي يميزهم ؛ وكانت تلبس مع الطيلسان^(٣) .

ولما صُرف القاضي أحمد التنوخي عن القضاء ، ثم أعيد إليه قال : أحب أن يكون بين الصرف والقبر فرجة ، ولا أنزل من القلنسوة إلى الحفرة^(٤) .

وقد شبه أحد الكتّاب رجلاً فقد الملاحاة فقال مثل قاض بلا دتية^(٥) .

وكان ببغداد في سنة ٣٦٨ هـ - ٩٧٨ م قاض يعرف بأحمد بن سيّار ، وكانت له هيبة وجبة مهولة ولحية طويلة ، فقدم إليه امرأتان ادّعت إحداهما على الأخرى ، فقال لهذه : ما تقولين في دعواها ؟ قالت : أفزع ، أيّد الله القاضي . قال : ماذا ، قالت : « لحية طولها ذراع ، ووجه طوله ذراع ، ودتية طولها ذراع ، فأخذتني هيبتها » ؛ فوضع

(١) الكندي ص ٣٧٨ .

(٢) نفس المصدر ص ٤٦٩ . وكان محمد بن بشر قاضي قرطبة في عهد الخليفة الحكم حسن الهيئة نظيف اللبس ، وكان يخرج إلى المسجد ويقعد للحكم في إزار مورد ولة مفرقة ، (أخبار مجموعة ص ١٢٧ ، البيان المغرب في أخبار المغرب لابن هداري المراكشي ج ٢ ، ص ٨١ طبعة ليد) .

(٣) الأغاني ج ١٠ ص ١٢٢ والإرشاد لياقوت ج ١ ص ٣٧٣ ، ج ٦ ص ٢٠٩ ، ورسائل الهمداني ص ١٦٨ وملحق الكندي ص ٥٨٦ .

(٤) الإرشاد لياقوت ج ١ ص ٩٢ .

(٥) كتاب الديارات للشابستي ص ١٨١ .

القاضي دنيته ، وغطى بكمه لحيته ، وقال : قد تقصتكَ ذراعين ،
أجيبني عن دعوتها^(١) .

• وكان القضاة الفاطميين يحملون سيفاً^(٢) .

وكان موظفو ديوان قاضي القضاة ببغداد في سنة ٣٣٦ هـ هم :

• الكاتب ، وقد رتب له في كل شهر ثلثمائة درهم .

• الحاجب ، ورزقه مائة وخمسون درهماً في الشهر .

• ومن يعرض الأحكام ، وراتبه في الشهر مائة درهم .

وخازن ديوان الحكم ومن معه من الأعوان ، ولهم ستمائة

درهم^(٣) .

ومنذ عهد الخليفة المنصور ظهر أكبر ما يستلقت النظر في النظام
القضائي، وهو إيجاد جماعة من الشهود الدائمين أمام القاضي ؛ ويخبرنا
الكندي وهو مؤرخ ثقة ، عن نشأة الشهود ، فيقول : كان القضاة إذا
شهد عندهم أحد ، وكان معروفاً بالسلامة ، قبله القاضي ؛ وإن كان
غير معروف بها أوقف ، وإن كان الشاهد مجهولاً لا يعرف سئل عنه
جيرانه ، فما ذكروه من خير أو شر عمل به ؛ حتى كان غوث بن سليمان
في خلافة المنصور ، فكان أول من سأل عن الشهود بمصر في السر ،

(١) تاريخ الاسلام للذهبي في مجلة الجمعية الآسيوية الملكية (JRAS, 1911 p. 669, Note. I) ، والظاهر أن قضاة مصر في النصف الأول من القرن الرابع كانوا يلبسون طيلساناً أزرق (كتاب الديارات ص ١١٣) ؛ وكذلك كان أحد القضاة ببغداد حوالي عام ٤٠٠ هـ يلبس طيلساناً أزرق (الارشاد لياقوت ج ٥ ص ٢٦١) ، وكذلك كان العدول يلبسون فلانس سوداء طويلة ، ويسخر أحد شعراء القرن الرابع من الفلانس ، فيشبه قلنسوة القاضي بأنها غراب نوح بلا جناح (انظر محاضرات الادباء ج ١ ص ١٢٩) .

(٢) ملحق الكندي ص ٥٨٩ ، ٥٩٦ ، ٥٩٧ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٧٤ ، والمنتظم لابن الجوزي ص ١٠٥ ب .

وكان سبب ذلك كثرة شهادة الزور في زمن غوث ، وكان من عندل
عنده قبّله ، ثم يعود الشاهد واحداً من الناس ، ولم يكن أحد يوسم
بالشهادة ولا يشار إليه بها^(١) .

ثم إن القاضي المفضل بن فضالة عين رجلاً يسمى صاحب المسائل
ليسأل عن الشهود ويشهد عليهم ؛ وكان المفضل أول من استعمل هذا
العامل ، فتحدث الناس أنه كان يرتشي من أقوام ليذكرهم بالعدالة^(٢) .
ثم جاء القاضي العمري على قضاء مصر من قبل الرشيد سنة ١٨٥ هـ -
٨٠١ م فاتخذ الشهود « وجعل أسماءهم في كتاب ، وهو أول من فعل
ذلك ، ودوّنهم وأسقط سائر الناس ؛ ثم فعلت القضاة ذلك من بعده
حتى اليوم^(٣) » .

وقد سخر الشعراء من هذا القاضي لأنه اتخذ من أهل المدينة من
موالي قريش والأنصار وغيرهم نحواً من مائة شاهد^(٤) ، ثم أسقط
جمعاً منهم ، وحطّ عليهم نحواً من ثلاثين رجلاً ممن ألّب عليه
من الفرس^(٥) .

ومن الشهود نشأت بطاقة القاضي ، وقد أمر القاضي لهيعة بن
عيسى الذي تولى القضاء بمصر عام ١٩٩ هـ صاحب مسأله أن يجدّد
السؤال عن القود والموسومين بالشهادة في كل مئة أشهر ، ليقف من
حدثت له جرحه ؛ واتخذ من بين الشهود قوماً جعلهم بطاتته ، وكانوا
نحواً من ثلاثين رجلاً^(٦) .

(١) الكندي ص ٣٦١ .

(٢) نفس المصدر ص ٣٨٥ .

(٣) نفس المصدر ص ٣٩٤ .

(٤) الكندي ص ٣٩٥ - ٣٩٦ .

(٥) نفس المصدر ص ٤٠٢ .

(٦) نفس المصدر ص ٤٢٢ .

وقد اهتم أحد القضاة ، وهو عيسى بن المنكدر الذي تولى القضاء عام ٢١٢ هـ ، بأمر الشهود اهتماما كبيرا ، فكان يتنكر بالليل ، ويغطي رأسه ، ويمشي في السكك ليسأل عن الشهود^(١) . ونجد في عهد بولاية القضاء في كتاب الخراج لقدامة بن جعفر أن التَّكَبُّثُ في شهادة الشهود والمبالغة في المسألة عنهم ، والفحص عن وجوه عدالتهم ، والبحث عن حالاتهم ، من أهم واجبات القاضي^(٢) .

وكان عضد الدولة لا يجعل للشفاعات طريقاً ، ويحكي أن مُقَدِّم جيشه شفع في بعض أبناء العدول ليتقدم إلى القاضي ليسمع تزييته ، ويُعَدِّله ، فقال عضد الدولة : « ليس هذا من أشغالك ، وإنما الذي يتعلّق بك الخطاب في زيادة قائد وقتل مرتبة جندي وما يتعلق بهم ، وأما الشهادة وقبولها ، فهو إلى القاضي وليس لنا ولا لك الكلام فيه »^(٣) .

ويحكي أن الخليفة الحاكم جرى في هذه المسألة ، مسألة العدول ، على ما عرف عنه من فعل الشيء ثم نقضه ؛ ففي سنة ٤٠٥ هـ — ١٠١٤ م سأله جماعة من المصريين أن يؤهّلهم للعدالة ، فأذن لهم في ذلك ، وتشبّه بهم غيرهم في سؤاله ، حتى بلغ عدد العدول ألفاً ومائتين ونيّماً ؛ فأعلمه قاضي القضاة أن كثيراً منهم لا يستحقون العدالة ، ولا يوثق بهم في شهادة ؛ فأذن له ، على حسب عادته ، بتصفّحهم وإقرار من يرى إقراره منهم^(٤) .

(١) نفس المصدر ص ٤٣٧ .

(٢) مخطوط باريس رقم ٥٩٠٧ ص ١٢ ب .

(٣) ابن الأثير ج ٩ ص ١٥ .

(٤) يحيى بن سعيد مخطوط باريس ص ١٢٤ — ب ، وملحق الكندي ص ٦١٢ .

ولما كان هؤلاء العدول يختارهم القاضي ويُعَدُّنَّهم بنفسه ،
فإنهم كانوا يُعزَّلون بعزله أو موته^(١) .

وكان القاضي إسماعيل بن عبد الواحد ، قاضي مصر سنة ٣٢١ هـ
— ٩٣٣ م يلزم الشهود أن يركبوا معه^(٢) .

وحوالي ذلك الوقت كان الرسم أن يجلس مع القاضي عند نظره
في القضايا أربعة شهود ، اثنان يجلسان عن يمينه واثنان عن يساره^(٣) .

وفي القرن الرابع الهجري نجد الشهود قد أصبحوا نوعاً من
العمال الثابتين ، بعد أن كانوا في أول الأمر من حاشية القضاة الأمناء
الذين يوثق بشهادتهم . وهذا القرن أيضاً هو الذي أوجد هذا النظام
الذي لا يزال باقياً إلى اليوم وأحلَّه محل النظام الإسلامي القديم ، بل
نجد أن القاضي التميمي في القرن الثالث الهجري بالبصرة قد عين في
أثناء ولايته ستة وثلاثين ألف شاهد ، منهم عشرون ألفاً لم يشهدوا بعد
تعيينهم ، فلم يحظوا بشرف منصبهم^(٤) . وكان ببغداد حوالي عام
٣٠٠ هـ — ٩١٢ م نحو من ألف وثمانمائة شاهد .

(١) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٢٨ .

(٢) ملحق الكندي ص ٥٤٥ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٥٢ ، ٥٦٠ ، ٥٦٩ ، ٥٩٠ .

(٤) Amedroz, JRS, 1910, 779 ff. نقلاً عن نشوار المحاضرة للتخوي مخطوط

باريس . انظر أيضاً رسائل الصابي ص ١٢٢ . ويسمى كبر الشهود مقدمهم ووجههم
(كندي ص ٥٨٨ ، ٥٨٩) وقد تكلم المسمودي (مروج ج ٨ ص ٣٧٨) ، وهو بمصر
عام ٣٢٣ هـ عن الشهود ببغداد ، وقد سمي الشهود في خراسان والمغرب في النصف الثاني
من القرن الرابع بالعدول (بتيمة الدهر ج ٣ ص ٢٣٣ ، ومسكويه في مواضع كثيرة ،
وقاموس دوزي ، ومقدمة ابن خلدون ترجمة دي سنان ص ٤٥٦) وقد بقيت هذه التسمية
بمراكش إلى اليوم (انظر مجلة العالم الإسلامي ، Revue du monde musulman ,
XIII, 517 ff. أما الشهود الذين لا يقومون بالشهادة ويرشحون لها فيسمون الموسمين
بالعدالة (الكندي ص ٤٢٢ ورسائل الصابي ص ١٢٢) .

وفي سنة ٣٨٢ - ٩٩٢ م بلغ عدد الشهود ببغداد ثلاثمائة وثلاثة ، ولكن هذا العدد كان يعتبر كثيراً^(٢) ، وفي أواخر القرن الرابع أنقص قاضي القضاة بالقاهرة عدد الشهود^(٣) .

وقد أوصى الدمشقيُّ التاجرَ الماهرَ أن يحتاط في شهادة من يشهدون على العقود التي يريد إمضاها ، فيسأل عنهم إن لم يكن خبيراً بهم ، حتى يعرف المشهورين بالأمانة والنزاهة في الدين واليسار فيأخذ بشهاداتهم ؛ وذلك لأنه في أكثر الأوقات يدخل في الشهود من لا يستحق منزلة العدالة لعناية به أو جاء بعض أقاربه ويلبث مدة ، ثم ربما حدث أمر آخر فيسنتقط الشاهد وتضيع قيمة الكتاب أو العقد الذي شهد عليه (١) .

وكان ينوب عن القاضي شاهد^٥ في كل محكمة من المحاكم الخمس الصغرى ليحكم فيها باعتباره قاضياً مستقلاً يحكم في القضايا الصغرى^(٥).

(١) الكندي ص ٥٤٩ ، وأمدروز Amedroz, JRAS. 1910, S. 783. نقلا عن رفع
الاصر لابن حجر مخطوط باريس رقم ٢١٤٩ ص ١١٢٨ .
(٢) المنتظم لابن الجوزي ص ١٦٣ ، ١١٣٤ ، Amedroz, JRAS. 1910 S. 779 ff. نقلا عن رفع الاصر ، وعن تاريخ الذهبى .
(٣) رفع الاصر ، ص ٢٨ ، الكندي ص ٥٩٦ .
(٤) الاشارة إلى محاسن التجارة لابي الفضل جعفر بن علي الدمشقي ص ٣٥ - ٣٦
من طبعة مصر ١٣١٨ هـ .
(٥) خطط المقرئى ج ١ ص ٣٣٣ (٤)

وكان الشهود في عصر لين Lane يجلسون في دهليز المحكمة الكبرى ، ويقدم الشاكي قضيته لمن يجده غير مشغول منهم ، فيقيدها هذا ، ويأخذ عن تقييدها قرشاً أو أكثر ، فإن كانت القضية صغيرة ، ورضي المدعى عليه بحكم الشاهد حكم هذا فيها ، وإلا أدخل الخصمين إلى القاضي •

وقد أوصى الخليفة الطائع في عهده لقاضي القضاة^(١) أبي محمد بن معروف ، وهو العهد الذي كتبه الصابي في سنة ٣٦٦ هـ - ٩٧٦ م ، وصية متكررة بالإكثار من تلاوة القرآن وأن يتخذ إماماً يهتدي بآياته ، وبالمحافظة على الصلوات في أوقاتها وبالجلوس للخصوم وفتح باب له لهم على العموم ، وأن يوازي بين الفريقين المتحاكين إليه ، ولا يحابي ملياً على ذمّي • وأمره بالقصد في مشيته ، وبالغض من صوته ، وحذف الفضول من لفظه ، وأن يخفف من حركاته ولقناته ، ويتوقى من سائر جنبااته وجهاته ، وأن يستصحب كاتباً درباً بالمحاضرات والسجلات ، ماهراً في القضايا والحكومة غير مقصر عن القضاة المستورين والشهود المقبولين في طهارة ذيله ونقاء جيبه ، وحاجباً سديداً رشيداً لا يسف إلى دنيئة ، ولا يقبل رشوة ، ولا يلتبس جعلاً ،

(١) يقال إن أول من لقب بهذا اللقب هو أبو يوسف قاضي الرشيد الذي كان يرشح القضاة للتميين بالبلاد (خطط المقريري ج ٢ ص ٢٢٢) ؛ وكان يحيى بن ائثم قاضي المأمون يمتحن القضاة الذين يراد توليتهم (طيفور في كتاب بغداد ص ٢٥٨) ؛ فكان يسألهم في مسائل مشكلة من الشريعة ، وكان مما امتحن به رجلاً أنه سأل : ما تقول في رجلين زوج كل واحد منهما للآخر أمه ، فولد لكل واحد من امرأته ولد ، ما قرابة ما بين الولدين ، فلم يعرفها ، فقال له يحيى : كل واحد من الولدين عم الآخر لأمه (عيون الأخبار طبعة بروكلمان ص ٨٦) ؛ وكان يعين قاض من كل مذهب من المذاهب الأربعة وذلك بعد عصر الحروب الصليبية - انظر كتاب زبدة كشف الممالك للظاهري طبعة Ravaisse ص ٩٢ • وفي سنة ٦٦٤ هـ ضم الملك الظاهر بيبرس القضاة الثلاثة إلى الشافعية ، بعد أن كان القضاة للشافعية مصرًا وشاما (طبقات السبكي ج ٢ ص ١٧٤) •

وخلفاء يرد إليهم ما بعد من العمل عن مقره ، وأعجزه أن يتولى النظر فيه بنفسه ، ويجعل لكل من هذه الطوائف رزقاً يكفّه ويكفيه ، وأن يبحث عن أديان الشهود ويفحص عن أماناتهم ؛ وأمره أن يضبط ما يجري في عمله من الوقوف الثابتة في ديوان حكمه ، ويحتاط على أموال الأيتام ويسندھا إلى أعفّ وأوثق القوَّام ؛ وأمره إن ورد عليه أمر يُعنيه الفصل فيه أن يردّه إلى كتاب الله ، فإن وجد فيه الحكم وإلا ففي السنة ، فإن أدركه وإلا استفتى ذوي الفقه والفهم وأهل الدراية ، وأمره ألا ينقض حكماً حكم به من كان قبله إلا إذا كان خارجاً عن الإجماع وأنكره جميع العلماء ، عند ذلك ينقضه نقضاً شيعاً ويذيع^(١) . وهذا الإجماع الذي ينعقد من جماعة العلماء الذين لا يخضعون لسلطة أخرى هو المحكمة الإسلامية العليا ، وهؤلاء العلماء الذين يبدون رأيهم في ميدان الأحكام القضائية الهامة هم المظهر الذي أثبتت فيه الديمقراطية الإسلامية وجودها ، لأن الحكم الأعلى هنا يصدر عن جماعة المسلمين .

وكان في الحياة الديوانية نزعة قوية إلى جعل المناصب وراثية من الأب إلى الابن ؛ وأظهر ما كان ذلك في مناصب القضاء . ففي القرنين الثالث والرابع تقلد قضاء القضاة من أسرة واحدة هي أسرة أبي الشوارب ثمانية رجال ببغداد ، هذا عدا ستة عشر قاضياً آخرين من

(١) رسائل الصابي ص ١١٥ وما بعدها ؛ وفي أوائل القرن الرابع الهجري حكم القاضي بفسخ زواج بكر كرهت زوجها ، لأن أباه لم يكن قد استأذنها منذ العقد ، فأراد الزوج جمع كلمة الفقهاء على صحة النكاح ، وأخذ خطوطهم بصحة العقد ، وخشي القاضي من اجتماع كلمة الفقهاء على فساد حكمه ، فأشار عليه صديق له أن يسجل حكمه بفسخ النكاح وبشهاد بذلك . فافسد على الزوج وعلى الفقهاء تدبيرهم (ملحق الكندي ص ٥٦٦) .

هذه الأسرة^(١) . وظل بنو أبي بردة منذ حوالي عام ٣٢٥ هـ - ٩٣٧ م يتقلدون قضاء القضاة بفارس أجيالا كثيرة ، كما ظلوا قروناً كثيرة منذ ٤٠٠ هـ قضاة في غزنة^(٢) . وكذلك توارث آل النعمان قضاء القضاة ثمانين سنة في عهد الفاطميين بمصر^(٣) .

وقد زادت شوكة هذه الأُسَر التي توارثت القضاء زيادة هائلة ، وذلك لأن نظام الاستخلاف في المناصب ظهر في القضاء ، كما كان في مناصب الولاية وحكم الأقاليم ، ونجد في صور المخاطبات التي ترجع إلى أوائل القرن الرابع الهجري أنه كان بمصر قاضٍ واحد ، وأن فارس والأهواز كانا يُجمعان لقاضٍ واحد^(٤) . وكان القاضي عبد الجبار قاضي قضاة بني بويه يجمع بين قضاء الريّ وهمذان والجبّال^(٥) . وكان قاضي مكة في سنة ٣٣٦ هـ - ٩٤٧ م له قضاء مصر وغيرها^(٦) . وفي عهد الفاطميين كان ربما جمع قضاء الديار المصرية وأجناد الشام وبلاد المغرب لقاضٍ واحد^(٧) . ونجد في العهد الذي كتب لقاضي القضاة محمد بن صالح الهاشمي سنة ٣٦٣ هـ - ٩٧٤ م ما يجعله قاضياً على المملكة الإسلامية كلها تقريباً من البلاد الواقعة غرب جبال فارس

(١) انظر ما حكاه Amedroz, 1910, S. 780 نقلا عن تذكرة ابن حمدون ، مخطوط لندن ؛ وانظر أيضاً المنتظم لابن الجوزي ص ١٧٤ ب .

(٢) ابن البلخي f. 14 , JRAS, 1912 .

(٣) Gotthell, a distinguished family of fatimide Cadis in the tenth century, JAOS, 1906, S. 217 ff.

(٤) كتاب الوزراء ص ١٥٧ .

(٥) الارشاد ج ٢ ص ٣١٤ .

(٦) مروج الذهب للمسعودي ج ٩ ص ٧٧ .

(٧) صبح الأعشى ج ٣ ص ٤٨٦ من طبعة دار الكتب المصرية .

إلى مصر ، وكان تحته حكام في البلاد عهد إليه في تصفح أحوالهم واستشراف ما يجري من الأحكام في سائر النواحي (١) .

وكان هناك إلى جانب القضاء النظر في المظالم ، وكان الناظر في المظالم ينظر في كل « حكم يعجز عنه القاضي ، فينظر فيه من هو أقوى منه يدأ (٢) » . وكان القضاء والنظر في المظالم يقومان جنباً لجنب في جميع البلاد الإسلامية (٣) . ولكن اختصاص كل من هذين القضاءين لم يحدّد تحديداً دقيقاً ؛ وكانت المسألة الهامة دائماً هي هذه : أيهما أقوى : سلطان الإسلام الذي يمثله القاضي أم السلطة الدنيوية ؟ وكانت الأمور المتعلقة بالحدود تتقدم إلى صاحب المظالم (٤) . وكان القاضي أحياناً ينظر في المظالم ، وكان قاضي القضاة بنوع خاص ينظر في المظالم بدار السلطان (٥) . وكان الوزير هو الذي يعين أصحاب المظالم في البلاد (٦) .

(١) المنتظم ص ١٠٥ ب .

(٢) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ٢٠٧ ، وإنني لانتفع في هذا المقام مع الشكر ببحث امدرود . Amedroz, JRAS, 1911, S. 635 ff.

(٣) فيما يتعلق بالتركستان انظر Schwarz, Ture stan, 210 . أما في مصر في عهد محمد علي فانظر Lane, Manners and Customs... في أول الفصل التاسع وفيما يتعلق بمكة انظر Snouck Hurgronje, Mekka, 1, 182 .

(٤) Amedroz, JRAS, 1911 S. 664 .

(٥) كان ينظر في المظالم بمصر قاضي الأخشيدي الذي ولي القضاء سنة ٣٢٤ هـ - ٩٣٦ م ، انظر طبقات السبكي ج ٢ ص ١١٢ - ١١٤ . وفي سنة ٣٣١ هـ أفرد للنظر في المظالم قاضي مستقل (الكندي ص ٥٧٢) . وفيما يتعلق ببغداد في سنة ٣٩٤ هـ - ١٠٠٤ م انظر المنتظم ص ١٤٩ ب . وفي الأهواز تقلد القاضي التنوخي عام ٣١٧ هـ - ٩٢٩ م القضاء والمظالم (الارشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٢٢) . وعندما لا ينظر القاضي في المظالم كانت ترسل إليه قصص المتظلمين بعد التوقيع فيها (انظر كتاب الوزراء ص ١٥١) .

(٦) عريب ص ٥٠ ، والارشاد لياقوت ج ٥ ص ٣٢٢ .

وقد حاول رجال الشرع مرتين في القرن الرابع الهجري أن يشرفوا على أعمال الشرطة ؛ ففي سنة ٣٠٦ هـ - ٩١٨ م أمر الخليفة المقتدر يثمنًا الطولوني صاحب الشرطة ببغداد بأن يجلس في كل ربع من الأرباع فقيهاً يسمع من الناس ظلماتهم ، ويفتي في مسائلهم حتى لا يجري على أحد ظلم^(١) ؛ فكان هؤلاء الفقهاء بمثابة أصحاب الشرطة من الفقهاء يشرفون على أعمال أصحاب الشرطة لتكون مطابقة لفتواهم ، ويقول ركن الدين بيبرس المنصوري الدوادار المتوفى عام ٧٢٥ هـ - بعد ذكر هذا النظام : « فضعفت هيئة السلطة بذلك ، وطمع اللصوص والعيّارون ، وكثرت الفتن ، وكبست دور التجار ، وأخذت ثياب الناس في الطرق المنقطعة^(٢) » .

وكذلك نصّب الخليفة الحاكم بمصر في الشرطة وفي كل بلد شاهدين من العدول ، وأمر ألا يتقام على ذي جريرة أو مرتكب جريمة حدثٌ إلا بعد أن يصح عند ذينك الشاهدين أنه مستوجب لذلك^(٣) . ولكن هاتين المحاولتين لم يكن لهما تأثير ؛ بل نجد الآية قد انعكست ، فكانت ترفع الظلمات من حكم القضاة إلى أصحاب المظالم ، ولا سيما إلى الوزير الذي يجلس للمظالم ؛ وهذا يخالف النظرية الفقهية . وقد جاء وصف لجمهور المستصرخين إلى الوزير الذي كان يقعد للمظالم بأنهم كانوا « قوماً كثيرين قد قصدوا من نواح بعيدة وأقطار شاسعة مستصرخين متظلمين ، فهذا من أمير وهذا من عامل ، وهذا من قاض وهذا من متعزّز^(٤) » .

(١) هريب ص ٧١ .

(٢) زبدة الفكرة في تاريخ الهجرة مخطوط باريس رقم ٥٧٢ ص ١٨٦ .

(٣) يحيى بن سعيد ص ١٢٣ .

(٤) كتاب الوزراء ص ١٠٧ .

وقد حدث حوالي سنة ٤٣٠ هـ - ١٠٣٩ م أن مات رجل بمصر وترك مالا جزيلا ، ولم يخلّف سوى بنت واحدة ؛ فورثت جميع المال ، وتناول الناس لتزويجها لكثرة مالها ، ومن جملتهم القاضي عبد الحاكم ابن سعيد الفارقي ؛ فامتنعت عليه ، فحقن عليها ، وأقام أربعة شهود بأنها سفينة ، وأخذ مالها ؛ فهربت إلى الوزير ، وعرفته بما فعله القاضي ، فعمل محضراً يرشدها وأشهد عليه ، وأمر بإحضار القاضي ؛ فأحضر متهاناً ، وأخذ المال منه ، وأنيب ولده عنه في الأحكام ، ولزم داره فلم يخرج منها ؛ ثم قبض الوزير على الشهود الذين شهدوا بسفنها ، فأودعهم السجن ، وخلع على من شهد لها بالرشد^(١) .

وقد داوم أحمد بن طولون صاحب مصر النظر في المظالم بكل غناية ، « حتى استغنى الناس عن القاضي » ، وحتى كان القاضي ربما نعس في محله ، ثم انصرف إلى منزله ولم يتقدّم إليه أحد . ولم يكن في مصر قاضٍ في ذلك العهد سبع سنين ، فكان كل شيء يترك إلى الناظر في المظالم^(٢) .

وكذلك كان كافور الأخشيدي الأسود يجلس للمظالم حتى « كان القاضي كالمحجور عليه لكثرة جلوس كافور للمظالم^(٣) » .

وفي سنة ٣٦٩ هـ - ٩٧٩ م وقع نزاع بين صاحب الشرطة وبين القاضي ؛ وذلك أن صاحب الشرطة حكم في شيء ليس من اختصاصه ،

(١) Amedroz, JRAS, 1910, S. 793. نقلا من رفع الامر مخطوط باريس رقم ٢١٤٩ ص ٦٠ - ١ - ب ؛ انظر ايضا JRAS, 1911, S. 663 ، وملحق الكندي ص ٤٩٨ - ٤٩٩ ، ص ٦١٣ .

(٢) ملحق الكندي ص ٥١٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٨٣ ، ٥٨٤ .

فأنكر القاضي حكمه ، واعترض فيه ؛ فوقع الوزير بأنه ليس لأحد الفريقين أن يعترض على الآخر فيما حكم به^(١) .

وفي حوالي سنة ٤٠٠ هـ منع القاضي أصحاب الشرطة من التكلم في الأحكام الشرعية ، ثم أنهى الخليفة النزاع بأن أضاف للقاضي النظر في المظالم^(٢) .

وكانت الظلمات تقدم مكتوبة^(٣) ، وكان يحدث أحيانا حوالي عام ٣٢٠ هـ - ٩٣٢ م أن ترمى الرقعة في ورق المظالم أمام القاضي في المجلس^(٤) .

وكانت الأحكام تصدر مكتوبة ، وقد جرت بعض هذه التوقيعات مجرى النصوص الأدبية المشهورة التي تؤثر لحسنها ، وهي شبيهة بحواشي فريدريك الأكبر التي كان يكتبها على هامش ما يرفع إليه^(٥) .

وكان يخصص في دار الخلافة يوم " في الأسبوع لسماع المظالم ، وكذلك كان الحال من قبل في العصر البوزنطي ؛ ففي سنة ٤٩٦ م كان حاكم الرها يجلس كل يوم جمعة في الكنيسة للقضاء^(٦) .

(١) نفس المصدر ص ٥٩١ .

(٢) نفس المصدر ص ٦٠٤ .

(٣) كتاب الوزراء ص ٥٢ ، ١٠٧ . وكان على صاحب ديوان المظالم أن يعمل بجميع القصص جامعا يعرض على الخليفة في كل أسبوع (انظر كتاب الخراج لقدامة مخطوط باريس ٥٩٠٧ ص ٢٣ ب) .

(٤) كتاب الوزراء ص ٥٢ ، وملحق الكندي ص ٥٤١ .

(٥) ومن هذه التوقيعات توقيعات طاهر التي ذكرها طيفور في كتاب بغداد ص ٥٠ ب وتوقيعات المأمون عند البيهقي في المحاسن والمساوي ص ٥٣٤ وما بعدها ، وتوقيعات الصاحب بن عباد عند الثعالبي في خاص الخاص طبعة القاهرة ١٩٠٩ م ص ٧٣ .

(٦) Josua Stylites, S. 29.

وفي عصر الخليفة المأمون مثلاً خُصَّص يومٌ لأحد للنظر في المظالم^(١) .

وكان أحمد بن طولون بمصر يجلس لذلك يومين في الأسبوع^(٢) .

وكان الأخشيد يجلس للمظالم بنفسه كل يوم أربعاء^(٣) ؛ وبعده كان كافور يجلس كل سبت ، ويحضر عنده الوزير وسائر الفقهاء والقضاة والشهود ووجوه البلد^(٤) .

وأول من جلس من الخلفاء المهدي وآخرهم المهدي (٢٥٥ - ٢٥٦ هـ = ٨٦٨ - ٨٦٩ م)^(٥) . وكان المهدي يجلس للمظالم وينظر فيما يرفعه إليه العام والخاص ، وقد بنى قبة لها أربعة أبواب كان يجلس فيها وسماها قبة المظالم ؛ وكان تقيّاً ، فأمر بالمعروف ونهى عن المنكر . وكان يحضر كل جمعة إلى المسجد الجامع فيخطب الناس ويؤمّ بهم^(٦) . وكان إذا جلس للمظالم أمر بأن توضع كوائن الفحم في الأروقة والمنازل عند تحرك البرد ؛ فإذا جلس المتظلم « أمر بأن يدقّقاً ويجلس ليسكن ويثوب إلى عقله ، ويتذكر حجته ثم يثنيه ، ويسمع منه ، ويقول : متى يلحن المتظلم بحجته إذا لم يثفعلْ به هذا ، وقد تداخلته رهبة الخلافة وألم البرد ؟ »^(٧) .

(١) الاحكام السلطانية للماوردي ص ١٤٣ طبعة إنجر (Enger) .

(٢) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ٢٠٧ .

(٣) المغرب لابن سعيد ص ٣٩ .

(٤) ملحق الكندي ص ٥٧٧ ، والمقريزي ج ٢ ص ٢٠٧ .

(٥) المقريزي نفس النص نقلاً من الماوردي ، ويذكر هنا أن الأخشيد وابنه كانا يجلسان للمظالم يوم السبت ، واللحمة التاريخية التي ذكرها المقريزي مأخوذة من الاحكام السلطانية ص ١٢٨ والصفحات التالية .

(٦) مروج الذهب للمسعودي ج ٨ ص ٢ .

(٧) المحاسن والمساوى للبيهقي ص ٥٧٧ - ٥٧٨ .

وكان مما وعد به الخليفة القاهر ، وهو يطلب الخلافة ، أن يقعد للنظر في المظالم بنفسه^(١) .

وفي عهد الخليفة المعتضد قام مقام الخليفة في النظر في مظالم العامة الوزير عبيد الله بن سليمان ، وناب عنه القائد بدر في النظر في مظالم الخاصة ؛ وكان يوم المظالم يوم الجمعة^(٢) . ولكننا نجد الوزير في أوائل القرن الرابع يجلس للمظالم يوم الثلاثاء ، وكان أكثر الكتاب يحضر مجلسه^(٣) .

وفي سنة ٣٠٦ هـ - ٩١٨ م جلست للمظالم قهرمانة^(٤) لأم المقتدر تسمى ثمل^(٥) .

ولما كان النظر في المظالم غير مقيّد بتدقيقات الفقهاء ، فقد كان صاحب المظالم أكثر حرية من القاضي . وقد بين الماوردي بما له من قدرة على الإحصاء وبيان الفروق أن الفرق بين نظر المظالم ونظر القضاء من عشرة أوجه : أهمها أن لنظر المظالم من فضل الهيبة وقوة اليد ما ليس للقضاء بكفّ الخصوم عن التجاحد ومنع الظلمة من التغالب والتجاذب ، وأنه يستعمل من الإرهاب ومعرفة الأمارات والشواهد ما يصل به إلى معرفة الحق من المبطل ، وأنه يستطيع رد الخصوم إذا

(١) Amedroz, JRAS, 1911, S. 657 ، وابن الاثير ج ٨ ص ١٩٣ .

(٢) كتاب الوزراء ص ٢٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٦٦ .

(٤) هريب ص ٧١ ؛ وأبو الحسن طبعة ليدن ج ٢ ص ٢٠٣ ؛ وقد اختلف في المرأة : هل تقضي ؟ فقال أبو حنيفة يجوز أن تقضي فيما تصح فيه شهادتها ، وأغلب العلماء على أنها لا تقضي ، وشهد الطبري المتوفى عام ٣١٠ هـ فجوز قضاءها في جميع الأحكام (الماوردي ص ١٠٧ - ١٠٨) ، ثم اشترط فيما بعد في القاضي أن يكون ذكراً ، أما في النظر في المظالم فلم يشترط ذلك .

أعضلوا إلى وساطة الأمناء ، ليفصلوا التنازع بينهم صلحاً عن تراضٍ ،
وليس للقاضي ذلك إلا عند رضا الخصمين بالرد ، وأنه يجوز له إحلاف
الشهود عند ارتياحه بهم والاستكثار من عددهم ليزول عنه الشك ، وأنه
يجوز له أن يتبدى باستدعاء الشهود وسؤالهم عما عندهم ؛ وعادة
القضاة تكليف المدعي إحضار بيّنة ، ولا يسمعون البيّنة إلا بعد
سؤاله^(١) . ولكن هذا كله لا يعدو الكلام النظري ، وكان يعمل في كل
بلد بحسب قانونها وعاداتها . وكانت الوسائل القديمة التي أثبتت
التجربة قيمتها كالضرب مثلاً منتشرة ، وإن كانت محرّمة على
القاضي^(٢) .



(١) الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٤١ - ١٤٢ .

(٢) انظر الفصل الخاص بالأخلاق والمادات (الفصل العشرون) .

الفصل السادس عشر

علم اللفظة

فتح القرن الرابع الهجري فتحاً جديداً في كل من الناحيتين الرئيسيتين لعلوم اللغة العربية ، وهما : النحو ، وعمل المعاجم . وقد تخلص علم اللغة ، كما تخلص علم الكلام من طريقة الفقهاء ومناهجهم حتى من الناحية الشكلية ؛ ويصف السيوطي طريقة علماء اللغة المتقدمين في تعليمهم فيقول : « وظائف الحافظ في اللغة أربعة ، أحدها - وهي العليا - الإملاء ، كما أن الحفاظ من أهل الحديث أعظم وظائفهم الإملاء ... وطريقتهم في الإملاء كطريقة المحدثين سواء : يكتب المستملي أوّل القائمة : مجلس " أملاه شيخنا فلان بجامع كذا في يوم كذا ، ويذكر التاريخ ؛ ثم يورد المملي بإسناده كلاماً عن العرب والفصحاء فيه غريب " يحتاج إلى التفسير ، ثم يفسره ، ويورد من أشعار العرب وغيرها بأسانيده ، ومن الفوائد اللغوية بإسناد وغير إسناد ما يختاره ؛ وقد كان هذا في الصدر الأول فاشياً كثيراً ، ثم مات الحفاظ وانقطع إملاء اللغة من دهر مديد واستمرّ إملاء الحديث ... وآخر من علّمته أُملى على طريقة اللغويين أبو القاسم الزجاجي ، له أمال كثيرة في مجلد ضخّم ؛ وكانت وفاته سنة تسع وثلاثين وثلثمائة ، ولم أقِف على أمالٍ لأحد غيره » (١) .

(١) الزهر للسيوطي ج ٢ ص ١٩٩ من طبعة القاهرة سنة ١٣٣٥ هـ .

كان هؤلاء العلماء المتقدمون يضعون معارفهم بعضها إلى جانب بعض ، مفككة لا رباط بينها ، وكان اهتمامهم يَنْصَبُّ على الجزئيات : على حادثة واحدة ، أو صورة من صور التعبير واحدة ، أو كلمة واحدة ، كما نجد ذلك في كتاب المبرّد (المتوفى عام ٢٨٥ هـ - ٨٩٨ م) ، بل في كتب القالي (المتوفى سنة ٣٥٦ هـ - ٩٦٧ م) وهي كتب مؤلفة من علوم اللغة ومن القصص والتاريخ ، وكان أبو عمر محمد بن عبد الواحد اللغوي المعروف بعلام ثعلب (توفي سنة ٣٤٥ هـ - ٩٥٦ م) يجعل كلامه بحسب أسئلة الحاضرين . فمثلاً كان يسأله بعضهم : أيها الشيخ ما القنطرة عند العرب^(١) ؟

أما أئمة اللغة في القرن الرابع الهجري فقد شعروا بالحاجة إلى منهج يسرون عليه ، وإلى تناول مادة بحثهم على طريقة منظّمة . وقد كان لمعرفة العرب بعلوم اليونان اللسانية أثرٌ كبير في ذلك . وكان البحث يدور في مجلس عضد الدولة (المتوفى عام ٣٧١ هـ - ٩٨١ م) حول الفرق بين النحو العربي والنحو اليوناني ، وأصل استنباطهما ؛ وقد ميز أبو سليمان السجستاني النزعة الجديدة في النحو بأن قال : « نحو العرب فِطْرَةٌ » ، ونحونا فِطْنَةٌ^(٢) . وإذا وجدنا ابن فارس (المتوفى عام ٣٩٥ هـ - ١٠٠٥ م) يؤلف لأول مرة « مقدمة في النحو » فينبغي ألا نرى في هذا سوى وليد للمقدمات (إيساغوجي) التي كتبها علماء اللغة اليونان .

وأكبر ما تم على أيدي علماء اللغة هو تحديد معاني الكلمات وعمل المعاجم ؛ ونجد هنا حداً واضحاً يفصل بين عهدين وطريقتين ؛ وكان حمزة الأصفهاني (المتوفى بين ٣٥٠ ، ٣٦٠ هـ = ٩٦١ ، ٩٧٠ م)

(١) المنتظم ص ١٨٥ ، وليس في النص ما يدل على أن هذه كانت طريقته . (المترجم)

(٢) إخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي ص ٢٨٣ من الطبعة الأوربية .

خاتمة اللغويين القدماء الذين كانت كتبهم لا تشتمل إلا على عبارات للخطباء والبلغاء والذين ألفوا كتباً من المترادف وأخرى يستعين بها الخطباء في الخطابة ؛ ففي كتاب الموازنة مثلاً ذكر أربعمئة كلمة في معنى « الشقي » ، وكذلك جمع في كتاب الأمثال أكثر ما يعرض في لغة الخطباء من عبارات المفاضلة من نحو أبيض من الثلج وأجشع من الفيل ، وقد كان جَمَعَهُ وافيًا ، بحيث لم يضيف علماء القرون التالية شيئاً إليها ؛ وكان سَلَفُهُ قد جمع من هذه العبارات ثلثمائة وتسعين فجمع هو ألفاً وثمانمائة ، ولم يفعل الميداني (المتوفى عام ٥١٨ هـ - ١١٢٤ م) أكثر من نقل ما كتبه حمزة ، واستطاع أن يزيد على كل فصل مثلاً واحداً أو مثليين أو أربعة على الأكثر . وكذلك أخذ الميداني كل الشروح عن سلفه^(١) . وفيما يتعلق بالأمثال الخالصة نجد أن أكبر كتاب هو الذي ألفه في القرن الرابع الحسن العسكري (المتوفى سنة ٣٩٥ هـ - ١٠٠٥ م) .

على أن المدرسة الجديدة أظهرت بعد جيل ما كانت تعني ، ويتجلى ذلك في كتاب الصحاح للجوهري (المتوفى عام ٣٩٢ هـ - ١٠٠١ م) . وتدل كل مقارنة لهذا المعجم بالمعجم الكبير الذي ألفه ابن دريد (المتوفى عام ٣٢١ هـ - ٩٣٣ م) على مقدار التقدم في المنهج وفي الوضوح . ويقول ابن فارس المتوفى (عام ٣٩٥ هـ - ١٠٠٥ م) في مقدمة معجمه المسمى بالمجمل : « والمقصود من كتابنا هذا من أوله إلى آخره التقريب والإبانة عما ائتلف من حروف العربية فكان كلاماً^(٢) » ؛ وكان شأن الجوهري عظيماً حتى إن الكتب الكثيرة أُلِّفَتْ في الطعن فيه والدفاع عنه^(٣) ، بل نجد السيوطي (المتوفى عام ٩١١ هـ - ١٥٠٥ م)

(١) Mittwoch, MSOS, 1910, S. 148 f. (?) .

(٢) Goldziher, Beitr. Zur Gesch. d. Sprachgelehrsamkeit bei den Arabern, SWA. phil. hist. Kl. 37, S. 518.

(٣) Goldziher, SWA, 72. S. 587 : Zur Gauhari Literatur.

قد ألّف بمكة في الدفاع عن الجوهري كتاب « اللفظ الجوهري » ، في رد خباط الجوجري » ، وكتاب الكرّ على عبد البر . وكان السيوطي قاسياً بنوع خاص على الجوجري معاصره (المتوفى عام ٨٨٩ هـ - ١٤٨٤ م) ؛ فقد أفحش في الكلام عليه وأتى فيه من الازدراء وإساءة الأدب ما يستحق التعزير عليه^(١) .

وكل المعاجم التي عملت بعد الجوهري هي أشبه بتوسيع وشرح لقاموسه ، وهنا نجد أيضاً - أعني في علم اللغة - نهاية عهد قديم وبداية عهد جديد بقي أثره قروناً متطاولة .

وكذلك ظهرت في القرن الرابع دراسة "جدية للاشتقاق اللغوي" ، وبقيت عصراً طويلاً ، وكان أستاذ هذه الدراسة ابن جنّي الموصلي (المتوفى عام ٣٩٢ هـ - ١٠٠٢ م) . وكانت أمه جارية رومية ، وهو الذي ينسب إليه ابتداء بحث جديد في علم اللغة ، وهو المسمى باشتقاق الأكبر^(٢) ، وهو البحث الذي لا يزال يؤتي ثمره إلى اليوم ، والذي يختص بمادة الكلمة دون هيئتها ؛ ولم يكن لعلماء اللغة من العرب إنتاج أعظم من هذا .

وبقيت لغة التخاطب الدارجة إلى جانب لغة الكتابة ؛ وكان الفرق بينهما كبيراً ، حتى نجد المؤرخين يذكرون مع العجب أن يكون في بغداد في القرن الثالث الهجري من يستطيع الكلام الصحيح من غير تكلف للإعراب ، بل كأن ذلك له كالطبع^(٣) .

(١) طبقات المفسرين للسيوطي ص ٢٤ - ٢٥ من إضافات الناشر الأوروبي .

(٢) Goldziher, SWA, 67, S. 250 نقلاً من المزهري للسيوطي (ج ١ ص ١٦٤) .

وانظر ج ١ ص ٢٠١ من طبعة مصر سنة ١٣٢٥ هـ . وفي الكتاب الثاني (الفصل الثلاثين) من كتاب الخصائص تناول ابن جنّي الكلام في الاشتقاق الأكبر (انظر O. Rescher, Studien über Ibn Ginnī, ZA, 1909, S. 20) .

(٣) مروج الذهب ج ٨ ص ١٣١ .

وكان ما ظهر في الأدب من عناية بالعامّة وبحياتهم مما جعل علماء اللغة يهتمون بدراسة لغة العامة ، وما يعرض فيها من خطأ ، فألف أبو بكر محمد بن الحسن الزييدي الأندلسي (المتوفى عام ٣٣٠هـ - ٩٤١م) كتاباً في لحن العامة ، ثم ألف ابن خالويه (المتوفى عام ٣٧٠هـ - ٩٨٠م) بحلب كتاب « ليس في كلام العرب »^(١) . أما ما ترك لعلماء اللغة وخصوصاً للحريري فهو موضوع لبحث جديد .



(١) بغية الملتبس في تاريخ رجال الأندلس لأحمد بن يحيى بن أحمد بن عميرة الضبي ، طبعة مجريد ١٨٨٤ ص ٥٦ .

الفصل السابع عشر

الأدب

إن اختلاط دم الأمة العربية ونضوب قوة الطبقة العليا فيها ، التي كانت يدها القيادة ، وبروز الشعوب الشرقية القديمة التي كانت تتألف من أجناس مختلطة ، كل هذه تتجلى أوضح ما تكون في الأدب . فمنذ حوالي عام ٢٠٠ هـ - ٨٠٠ م بدأ الأدب يتحرك بحركات جديدة ، وأصبحت القصيدة التي جرت عادة شعراء العرب القدماء أن يسيروا عليها في التغني بأسمى ما في حياة البداوة من مشاعر شيئاً طويلاً على الجيل الجديد ، وبدت مسرفةً في تصوير الشعور ، وأخذت تفقد ما كانت تتمتع به من تفرد بالسيادة . وعمل أهل المدن ، بعد أن صاروا هم الطبقة الممتازة ، على تأخير القصائد وما كانت تتضمنه من مادة شعر البطولة وكذلك على تأخير اللغة القوية البارة التي تفيض بالحياة والبطولة إلى المحل الثاني شيئاً فشيئاً ، وأخذت الأساليب البدوية الخشنة تفسح المجال للعبارات اللينة ، ومال الناس إلى الأوزان القصيرة ميلاً ندهش له .

وأصبح ميل الشعراء إلى أن يعيشوا في النفوس ما يرفعها إلى آفاق الحياة القوية أقلّ من ميلهم إلى أخذ ألباب الناس بمادة جديدة للأدب ، وبمعانٍ دقيقة وعبارات وأخيلة جميلة . وتيقظ في الناس ميلٌ إلى الطرائف المستحدثة - وهو أخطر شيء على شعر البطولة بجميع أنواعه -

وعاد الأدب مرة أخرى إلى كشف ما يحيط بالإنسان في حاضره ، وأصبح يلذّ له البحث فيما حوله من حياة متشعبة النواحي ، وإن لم تكن حياة بطولة وروح سامية وبدأ العامة — وخصوصاً عامة المدن غير المتعلمين — يدخلون في الأدب العربي ، وهم لم يقتصروا على تعلم القصائد والحكم عليها بنظرهم الخاص وعلى التغني بها على أوزانهم الشعبية ، بل إن الكلام المرسل أيضاً أصبح عندهم يستعمل في التعبير عن كل ما جدّ في الحياة من نواح متنوعة . وهكذا نشأ النثر في الأدب ، بعد أن كان حتى ذلك الحين مقصوراً على العلماء وأهل الدين ، أو على الأكثر على كتب شعبية قليلة نقلت عن الفارسية . ويحكى عن قوم حوالي عام ٢٥٠ هـ — ٨٦٤ م أنهم فضّلوا الكلام المنشور على المنظوم ^(١) .

١- النثر

كان التقدير والإجلال للكلام المنشور ، إلى جانب تقدير الشعر ، ذلك التقدير الذي هو مبدأ كل نثر جيد ، أكبر فضيلة للعرب القدماء ؛ وهم قد فاقوا في ذلك جميع الشعوب ، فكان في كل قبيلة خطباء إلى جانب الشعراء يساوونهم في المكانة ، وكانت ملكة الخطابة تعتبر أشبه بملكة خارقة ، حتى نشأ الاعتقاد في بعض القبائل أنه لا ينشأ فيها خطيب قط إلا مات من قبله ^(٢) .

وكانت ملكة الخطابة تعتبر شيئاً آخر مخالفاً للملكة الشعرية إلى درجة أن المؤرخين يذكرون بالإعجاب من يكون إلى جانب الإحسان في الشعر مثجيداً في الرسائل والخطب ^(٣) . وقد بلغ من شدة تقدير الناس

(١) مروج الذهب للمسعودي ج ٧ ص ٢٤٧ — ٢٤٨ .

(٢) الأغاني ج ١٨ ص ١٧٣ .

(٣) نفس المصدر ج ٢٠ ص ٣٥ ؛ وكتاب الشعر والشعراء لابن قتيبة ، طبعة

بروكلمان ص ٥٤٩ .

للفظ الحسن أنه أصاب أهل مكة سنة ٢٠٨ هـ - ٨٢٣ م سَينِلَ مات بسببه خلق كثير ، فكتب والي المدينة إلى الخليفة المأمون طالباً عطفه ومعوته لمن جرف السيل أموالهم وهدم بنيانهم ؛ فأُنفذ إلى أهل مكة أموالاً كثيرة ، وكتب مع ذلك كتاباً حسن العبارة ، فكان كتابه « أسراء إلى أهل مكة من الأموال التي أنفذهما إليهم »^(١) .

وأول صورة تجلّى فيها اهتمام الأدباء بما يحيط بهم إقبالهم على دراسة أخلاق العامة ، فمثلاً حوالي ذلك الوقت ألّف أبو عقّال الكاتب كتاباً في أخلاق العوام ، وصف فيه أخلاقهم وشيمهم ومخاطباتهم وسماه الملهمي^(٢) ؛ وكذلك ألّف القاضي محمد بن إسحاق الصيمري ، قاضي صير (المتوفى عام ٢٧٥ هـ - ٨٨٨ م) ، كتاب مساوىء العوام وأخبار السفلة والافتام^(٣) .

وكذلك كان وصف حياة المدن من الموضوعات التي أحب الجاحظ معالجتها^(٤) . وهذا الأديب (المتوفى عام ٢٥٥ هـ - ٨٦٩ م) والذي يحكي الكثير من الحكايات الطريفة عن دمامة خلقتة - كانت عيناه جاحظتين ، وكان جدّه أسود^(٥) - هو أبو النثر العربي الجديد ويعتبره الثعالبي أوّل كتاب النثر^(٦) .

وكان من عادة الوزير ابن العميد أكبر كتاب الرسائل الديوانية

(١) كتاب المحاسن والمساوىء للبيهقي ص ٤٧٥ - ٤٧٦ .

(٢) مروج الذهب ج ٥ ص ٨٨ .

(٣) الارشاد لياقوت ج ٦ ص ٤٠١ - ٤٠٣ .

(٤) طراز المجالس لشهاب الدين الخفاجي طبعة مصر ١٢٨٤ هـ ص ٦٧ وما بعدها .

(٥) الارشاد ج ٦ ص ٥٦ .

(٦) يتيمة الدهر ج ٣ ص ٢٣٨ ، وقد سمي البخارزي الثعالبي نفسه بأنه جاحظ

نيسابور ؛ انظر مقدمة كتاب الامجاز والابجاز للثعالبي طبعة القاهرة ١٨٩٧ م ص ٥ .

إذا ورد حضرته أحد من منتحلي العلم وأراد امتحان عقله سألَه عن بغداد وعن الجاحظ^(١) ؛ ولذلك دُعي ابن العميد الجاحظ الأخير^(٢) .

ويحكى عن ثابت بن قرّة العالم المشهور أنه قال : ما أحسد هذه الأمة (الإسلامية) إلا على ثلاثة أنفس : أولهم عمر بن الخطاب ، والثاني الحسن البصري ، والثالث أبو عثمان الجاحظ^(٣) . وقد صنف أبو حيان التوحيدي - الذي ربما كان أعظم كتّاب النثر العربي على الإطلاق - كتاباً في تقريب الجاحظ ؛ وبلغ من مزيد اهتمامه بذلك أنه ذكر العلماء الذين كانوا يفضلون الجاحظ ويّسن عِظَم مكاتبتهم^(٤) . وبلغ من تقديره للجاحظ أنه كان يسلك مسلكه في تصانيفه ، ويشتهي أن ينتظم في سلكه^(٥) .

وقد كتب الجاحظ في كل شيء ، من الكتابة في المعلمين^(٦) إلى الكلام عن بني هاشم^(٧) ؛ ومن ذكر اللصوص^(٨) إلى الكلام عن الضّباب ؛ ومن الكلام في صفات الله إلى الكلام في قبائح ما يحكى من كيد النساء .

(١) لطائف المعارف للنعماني طبعة أوروبا ص ١٠٥ ، والإرشاد لياقوت ج ١ ص ٦٨٦ (٩) .

(٢) بتيمة الدهر ج ٣ ص ٣ .

(٣) الإرشاد ج ٦ ص ٦٩ - ٧٠ .

(٤) نفس المصدر ج ٥ ص ٢٨٢ .

(٥) نفس المصدر ص ٣٨٠ .

(٦) المستطرف ج ٢ ص ٢٧٨ - ٢٧٩ طبعة مصر ١٣٠٢ هـ . أما مقدار تأثر الجاحظ فيما كتبه من السخرية بالمعلمين بكتب اليونان الهزلية التي كانت شخصية المعلم من أكبر صورها فهو موضوع للبحث ، انظر Reich, Mimus, 1, 443 .

(٧) زهر الآداب للحصري على هامش المقد الفريد ج ١ ص ٥٦ وما بعدها .

(٨) ذكر التنوخي في الفرج بعد الشدة (ج ٢ ص ١٠٦) كتاباً للجاحظ يسمى كتاب اللصوص .

وكان أسلوب الجاحظ مستحدثاً لم يستحكم في التجربة ، وكثيراً ما يشوب طريقته في الكتابة الثثرة والاستطراد إلى حد الإملال ؛ ولكن هذا بعينه هو ما كان موضع لذة المعجبين بالجاحظ ؛ وكانوا يشعرون بأنه إنقاذ لهم من طريقة العلماء السائدة إلى ذلك الحين والتي كانت ثقيلة لكثرة ما فيها من الجد وإظهار العلم ؛ وكان المعجبون بالجاحظ يعتبرون الثثرة الطبيعية الجميلة فناً تعمّد الجاحظ أن يعالجه • وقد قدر المسعودي حوالي عام ٣٣٢ هـ - ٩٤٣ م قدرة الجاحظ على التنسيق ومدح متانة بناء تأليفه بقوله : « وكان إذا تخوّف مكلّ القارئ وسامة السامع خرج من جدّ إلى هزل ، ومن حكمة بليغة إلى نادرة ظريفة » • ويذكر المسعودي كتب الجاحظ فيبدأ بالبيان والتبيين ، ويقول إنه أشرف كتب الجاحظ « لأنه جمع فيه من المنثور والمنظوم ، وغرر الأشعار ، ومشتت حسن الأخبار ، وبلغ الخطب ، ما لو اقتصر عليه مقتصر لاكتفى به ^(١) » • ويشبه المسعودي المصنف المجيد بأنه حاطب ليل ، لأنه يذكر في تصنيفه من كل نوع ^(٢) •

ثم إن التصوف الذي جاء حوالي أوائل القرن الثالث الهجري على أثر اضمحلال الروح العربية ونضوب قوتها ساعد كثيراً على نشر الأدب وجعله شعبياً وعلى نشر الكتب بين الجماهير ، وصبغها بصبغتهم ، وساعد مساعدات كبيرة على تقوية المذهب الواقعي الطبيعي - كما فعل ذلك أيضاً في الآداب الأخرى - هذا إلى أن أهل التصوف كانوا يشنعون على العلماء وعلمهم ، ويعتمدون في الغالب على عامة الناس ؛

(١) المسعودي في مروج الذهب ج ٨ ص ٣٤ ؛ وقد ظل هذا التنوع بين الجد والهزل منسوباً للجاحظ عند مؤرخي الأدب ؛ وقد ذكره كثير من الأدباء • انظر مثلاً رسائل الخوارزمي ص ١٨٣ •

(٢) مروج الذهب مثلاً ج ٤ ص ٢٥ •

وكان هذا التصوف يتجه إلى وعظ العامة وتحليل حياتهم والعناية بحاجاتهم ، وقد تأثر بكلامهم وأساليبهم . وأخيراً فإنه يتضح لنا أنه لولا اضمحلال الطريقة والروح العربية القديمة لما دخل السجع في البلاغة العربية في ذلك العصر .

وكان لا يزال في مأثور العرب قليل " من النثر الوثني المسجوع ؛ وكان المسلمون ينفرون من هذا السجع نفورَ المسيحيين في الإمبراطورية الرومانية من الأوزان القديمة الباقية عن اليونان والرومان . ويبين لنا الجاحظ (المتوفى عام ٢٥٥ هـ - ٨٦٨ م) علة كراهية الأسجاع ، فيقول : « وكان الذي كرّاه الأسجاع بعينها ، وإن كانت دون الشعر في التكلف والصنعة أن كُهان العرب الذين كان أكثر أهل الجاهلية يتحاكمون إليهم ، وكانوا يدعون الكهانة ، كانوا يتكهنون ، ويحكمون بالأسجاع ... قالوا فوق النهي في ذلك لقرب عهدهم بالجاهلية ولبقيتها فيهم وفي صدور كثير منهم ، فلما زالت العلة زال التحريم ^(١) » .

على أن المسيحيين الذين دخلوا في الإسلام وكان لهم الشأن الأكبر في ذلك العهد كانوا قد ألفوا استعمال السجع في مواعظهم الدينية ؛ وكذلك يظهر أنه « حوالي منتصف القرن الثالث الهجري دخل السجع عند المسلمين في الخطب الرسمية ، ونجد كثيراً منه في كتاب وجهه الخليفة للمسلمين ، وإن لم يكن كله مسجوعاً ^(٢) » .

وكانت طريقة كتابة الرسائل مجالاً للتمرين على إظهار صور البلاغة

(١) كتاب البيان والتبيين ج ١ ص ١١٣ .

(٢) Goldziher, Abhandlungen Zur arabischen Philologie, 1, S. 65 f.

وأساليبها ، ولم يَعدَمَ قط بين الأدباء من لم يأبه للاعتبارات الدينية في كراهية السجع ، فكان يكتب سجعاً كالسجع العربي القديم الذي كان لا يزال موضع إعجاب : ويحدثنا الجاحظ أن عامة أهل بغداد كانوا يحفظون رسالة إبراهيم ابن سيابة إلى يحيى بن خالد البرمكي^(١) ؛ وكان في هذه الرسالة شيء من السجع .

على أن الرسائل الديوانية كانت هي مقياس العرف اللغوي العام ؛ ونجد وزير الخليفة المأمون حوالي عام ٢٠٠ هـ يكتب كتابة مرسلة لا سجع فيها^(٢) ؛ وقد انتهى إلينا لابن ثوبة الكاتب (المتوفى عام ٢٧٧ هـ - ٨٩٠ م) رسالة فيها بعض السجع ؛ وكان هذا الكاتب معروفاً بالتكلف في كتابته^(٣) ؛ وكذلك نجد الكتاب الذي أنشئ للعن الأمويين ، وكان يثراد قراءته على جميع المنابر ببغداد سنة ٢٨٤ هـ - ٨٩٧ م ، ثراً مرسلاً ، وإن كان لا يخلو من أثر طفيف للسجع^(٤) . وحوالي هذا الوقت كتب أحد المنشئين في الديوان من غير سجع^(٥) .

على أن السجع قد أصبح حوالي عام ٣٠٠ هـ هو الطريقة الجديدة المستحدثة عند كبراء بغداد ، فنجد الخليفة المقتدر يكتب إلى عمال البلاد سجعاً^(٦) ؛ وكذلك كان الوزير علي بن عيسى يحلي كتبه بالسجع

(١) البيان والتبيين ج ٢ ص ١١٤ .

(٢) الكندي ص ٤٤٥ - ٤٤٦ ، وفي مواضع كثيرة من كتاب بغداد لطيفور ، ويجد القارئ كتاباً من المعتصم إلى عبد الله بن طاهر ، وهو نثر مرسل لا سجع فيه - انظر رسالة في الصداقة للتوحيدي ص ٥٤ - ٥٥ من طبعة قسطنطينية .

(٣) الارشاد ج ٢ ص ٣٧ .

(٤) الطبري ج ٣ ص ٢١٦٦ وما بعدها .

(٥) الارشاد لياقوت ج ٦ ص ٤٦٣ . ولكن الرسالة التي يشير إليها المؤلف هنا فيها سجع ، وكتبها ابن ثوبة نفسه ، والريب هنا أن المؤلف يعتمد على أمر جزئي يبني عليه قاعدة؛ وقد فعل هذا كثيراً في أثناء كتابه. ومما يدل على الاضطراب في استنتاجه أن ابن ثوبة كان منشئاً في ديوان المقتدر ، ويقول المؤلف إن المقتدر كان يكتب إلى عماله سجعاً . (الترجم)

(٦) كتاب الوزراء ص ٣٣٧ وما بعدها .

الكثير^(١) ؛ ولكن أمر السجع لم يصل في سائر أجزاء المملكة إلى ما وصل إليه ببغداد ؛ فكانت رسائل الوزير ابن خاقان المسجوعة تقع لدى عمال الولايات موقع الشيء الغريب^(٢) ، وكان أصحاب الدواوين في البلاد يكتبون على الطريقة القديمة من غير سجع^(٣) ؛ ثم انتشر السجع . قال ابن خفاجة « من كُتِّبَ المحدثين من كان يستعمل السجع ولا يكاد يخلّ به ، وهو أبو إسحاق إبراهيم بن هلال الصابي وأبو الفرج المعروف بالببغاء ؛ ومنهم من كان يتركه ويتجنبه ، وهو أبو الفضل محمد بن الحسين العميد ؛ وطريقة غير هؤلاء استعماله مرة ورفضه أخرى ، بحسب ما يوجد من السهولة والتيسير والإكراه والتكلف^(٤) » .

ويحكى عن الوزير ابن عباد ، وزير البويهيين ، أنه كان ولوعا بالسجع إلى حد الإفراط فيه ؛ ويقول التوحيدي عن هذا الوزير : « وكان كلفه بالسجع في الكلام والقلم عند الجد والهزل يزيد على كلف كل من رأيناه في هذه البلاد . قلت لابن المسيبي . أين يبلغ ابن عباد في عشقه للسجع ؟ قال : يبلغ به ذلك لو أنه رأى سجعة تنحلّ بموقعها عروة الملك ، ويضطرب بها جبل الدولة ، ويحتاج من أجلها إلى غرم ثقل وكتلفة صعبة ... لما كان يخف عليه أن يخليها ، بل يأتي بها ويستعملها^(٥) » . ويقول نقلا عن ابن العميد إن صاحب خرج من الري متوجهاً إلى أصفهان ، فجاوز في طريقه قرية كالمدينة إلى قرية غامرة وماء

(١) الارشاد ج ٦ ص ٢٨٠ ، وكتاب الوزراء ص ٢٧٧ .

(٢) انظر مثلاً من سجمه في كتاب الوزراء ص ٢٧٧ .

(٣) انظر مثلاً كتاب صاحب الأخبار إلى بغداد من بلدة الدينور - مريب ص ٣٩-٤٠ .

(٤) ابن خفاجة في مقدمة كتاب الخطب لابن نباتة ص ١٦ .

(٥) الارشاد ج ٢ ص ٢٩١ .

ملح ، لا شيء إلا ليكتب قائلاً : كتابي هذا من النوبهار ، يوم السبت نصف النهار^(١) ؛ وهذا ما حكاه التوحيدي ، وكان أئلب أهل زمانه ؛ وهو الذي يقول عن ابن عباد أيضاً إنه كان عنده أبو طالب العلوي ، فلحقه غشي بسبب كلام ابن عباد المسجوع ، فرش على وجهه ماء الورد^(٢) . وهذا هو شأن السجع إلى اليوم^(٣) .

ورسائل القرن الرابع الهجري هي أدق آية من ازدهار الفن الإسلامي ؛ ومادتها هي أنفس ما عالجت يد الفنان ، وهي اللغة ؛ ولو لم تصل إلينا آيات الفن الجميلة التي صنعتها أيدي الفنانين في ذلك العهد من الزجاج والمعادن لاستطعنا أن نرى في هذه الرسائل مبلغ تقدير المسلمين للرشاقة الرقيقة ، وامتلاكهم لناصية البيان في صورته الصعبة ، وتلاعبهم بذلك تلاعباً ؛ وليس من محض الاتفاق أن كثيراً من الوزراء في ذلك العهد كانوا من أساتذة البيان وأعلامه ، ولذلك استطاعت رسائلهم أن تنال من التقدير ما جعلها خليفة أن تنشر كتباً للناس . وكان من أولئك الوزراء : الخصيصي ، وابن مقلة^(٤) ، والمهلبى^(٥) ، وابن العميد ، والصاحب بن عباد ، والإسكافي وزير السامانيين . ويحكى أن الإسكافي كان أكتب الناس في السلطانيات ، فإذا تعاطى الإخوانيات كان قصير الباع^(٦) . وهذا يدل على التمييز الدقيق بين نوعي الرسائل .

(١) نفس المصدر ج ٢ ص ٢٩٨ .

(٢) الارشاد ج ٢ ص ٣٠٤ .

(٣) مع شواذ قليلة جداً ، فقد كان وزير مشهور من وزراء المرابطين الأولين يتجنب السجع ، « وكان على طريقة قدماء الكتاب » ؛ انظر المعجب في أخبار المغرب للمراكشي طبعة مصر ص ١٠٤ .

(٤) رسائل الخوارزمي ص ٣٥ .

(٥) الفهرست ص ١٣٤ .

(٦) يتيمة الدهر ج ٣ ص ١١٩ ، ج ٤ ص ٢١ ، وكتاب الارشاد ج ٥ ص ٣٣١ .

وكانت الرسائل الهامة مثل كتب تولية العمال ونحوها تكتب في ديوان خاص يسمى ديوان الرسائل ، وهو ديوان لم تخل منه حكومة ما . وقد بلغ من العناية بهذا الديوان أنه قلّد ببغداد لإبراهيم بن هلال الصابي (المتوفى عام ٣٨٤ هـ - ٩٩٤ م) ، وكان أكبر المنشئين في النصف الثاني من القرن الرابع الهجري ؛ مع أن الصابي ظل طول حياته يعتنق دين الصابئة ، ويسر عليه ؛ وقد عرضت عليه الوزارة ، إن أسلم ، فأبى^(١) . ولما مات ألّف نقيب العلويين ، مع علو منزلته في الدين ، قصيدة في رثاء هذا الذي رفض الإسلام ؛ وهذا يدل على أن قيمة الإنشاء الجيد كانت في نظرهم أعظم من قيمة صحة العقيدة . وكان الصابي يعرف قدر نفسه ، وهو يقول مفتخراً :

وقد علّمَ السلطان أني أمينه وكتبه الكافي السديد الموثق
فيمنائي يمناه ، ولفظي لفظه ، وعيني له عين ، بها الدهر يرمق
ولي فقر تضحى الملوك فقيرة إليها لدى أحداثها حين تطرق^(٢)

وتنقسم رسائله كلها قسمين : في الجزء الأول إجمال للخطاب الذي تراد الإجابة عنه ، وهذا القسم كان يتيح المجال لإظهار الأدب في الشئ على المرسل وامتداحه والدعاء له ؛ فمثلاً كتب الصابي عن الوزير ابن بقية إلى قاضي القضاة ، فقال في أول الكتاب : « وصل كتاب قاضي القضاة بالألفاظ التي لو مازجت البحر لأعذبته ، والمعاني التي لو واجهت دجى الليل لأزاحته وأذهبت^(٣) » ؛ ثم يمضي في الإجابة عن الكتاب مبتدئاً بقوله : وفهمته ... ولا تزال رسائل الصابي تقرأ

(١) الإرشاد ج ١ ص ٢٢٤ .

(٢) رسائل الصابي طبعة ببدا بلبنان ١٨٩٨ م ص ٨ .

(٣) زينة الدهر ج ٢ ص ٢٧٧ .

إلى اليوم لذة يحس بها القاريء وإعجاب بامتلاكه عنان البيان : وهي تلبس موضوعها ثوباً من جمال الإنشاء القشيب ؛ وحتى لو كان الكتاب يتناول أخباراً عملية رسمية ليس من شأنها أن تناسب ملكة البيان . وكان الصابي يدبج رسائله بعبارات جميلة مسهبة مسجوعة في أولها وآخرها ، مليئة بضروب المجازات والاستعارات وأنواع الجنس ؛ ومع هذا لا يختفي المعنى بين ضغط الألفاظ ، ولا يطفى عليه جمال الألفاظ وموسيقى السجع ، بحيث يستطيع القاريء أن يفهم المراد من غير تلك المشقة التي يعانيها الإنسان في فهم رسائل من جاء بعده . وحتى لو ترجمت هذه الرسائل ، وجردت من كل ما تتحلى به ، وعرضت على صورة تفتقد لها الكثير من جمالها ، فإنها لا تزال خليقة بالقراءة . ولندكر من أمثلة الرسائل الديوانية التي كتبها الصابي كتاباً عن عز الدولة إلى ابن عمه عضد الدولة جواباً عن كتاب عضد الدولة الذي أخبره فيه بفتح جبال القفص والبلوص سنة ٣٥٧ هـ - ٩٦٨ م :

« ... وصل كتاب سيدي الأمير عضد الدولة أدام الله عزه ! بما سهل الله على يده ويسره بيمنه وبركته من فتح جبال القفص والبلوص ، وما بلغه ، أدام الله علوه ! من أهلها المعادين كانوا للملّة ، العادلين عن سبيل الله ، حتى استنزلهم عن معقل بعد معقل ، واستباحهم في موبل بعد موبل ، وقتل حماتهم ، وأفنى كماتهم ، وأباد خضراءهم وغبراءهم ، وعفى معالمهم وآثارهم ، وألجأهم إلى الإذعان وطلب الأمان ، وتسليم الرهائن ، والإفراج عن الذخائر ، والاستقامة على سواء الدين ، والدخول في عصمة المسلمين ؛ وفهمته وحمدت الله على ما منح الأمير عضد الدولة ، حمد المتحقق بما أفاء الله عليه ، المغتبط بما أزلته إليه ، المشارك له فيما يخصه ، المساهم له فيما يمسه ؛ ووجدت الأثر فيه كبيراً بمؤثره ، والتدير جليلاً كمدبره ؛ وتلك عادة الأمير ، أيده الله ! في

الصمد للفساد حتى يصلح ، وللمعتاص حتى يسمح ، وعادة الله عنده في المعونة الضامنة للنجاح ، الكافلة بالفلاح ؛ فما تَرَدُّدُ عليٍّ من جهته بشرى إلا كنت متوقعا لتالية لها أخرى ، ولا أستقل منها بشكر ماضٍ سالفٍ إلا ارتهني بترقب حادثٍ مُستأنفٍ ، والله أسأل أن يهنئه نعمته ، ويملاه موهبته ، ويبلغه في الدين والدنيا آماله ؛ ويجعل فيهما أحواله ، ويجعل رأيته منصورا على أعدائه ، صغروا أم كبروا ، وكلّمته العليا عليهم ، قلوا أم كثروا ، ويمكنه من نواصيهم ، سالموا أم حاربوا ، ويقودهم إلى التسليم له ، رضوا أم كرهوا ؛ ولا أَعْدَمُه فيما اختصه به من حياء وكرامة ، وظاهره عنده من إعلاء وأنافة ، مزيدا تَتَّصِلُ مَدَنَتُهُ إِلَيْهِ ، وتحل عائدته عليه بحوله وطوله ؛ والأمير عضد الدولة أطال الله بقاءه وليّ مواصلي بما يبهجني من أخباره ، ويغبطني من آثاره ، ويسرني من عافيته ، ويؤنسني من سلامته ، وامثله من أمر ، ونهيه ، وأقف عنده من حده ورسمه ، إن شاء الله^(١) .

ثم انتقل استعمال الأساليب المُحَلَّلَات بالسجع من رسائل السلطانية إلى الرسائل الإخوانية ؛ على أنه في القرن الثالث الهجري كتب الأمير الشاعر ابن المعتز إلى الأمير الشاعر عبيد الله بن عبد الله بن طاهر رسالة تعزية عن وفاة زوجته ، وقد ردَّ عبيد الله على ابن المعتز شاكرًا ، وكلا الرسالتين نشر مرسل ، ولا سجع فيهما^(٢) . أما في القرن الرابع فكان لا يخطر على البال أن تكتب مثل هذه الرسائل من غير أن يكون فيها سجع ؛ وقد عظم شأن هذا الفن ، فن كتابة الرسائل الجيدة ، في أواخر القرن الرابع حتى كان الناس يستطيعون أن يعيشوا من هذه

(١) رسائل الصابي ص ٥٦ - ٥٨ .

(٢) كتاب الديارات للشابشتي ص ٤٦ و ما بعدها .

الصناعة ، كما عاش الشعراء قديماً من التكسب بالشعر • وكان أبو بكر الخوارزمي ، (المتوفى عام ٣٨٣ هـ - ٩٩٣ م) ، أشهر كتاب الرسائل الإخوانية ؛ وقد ظل زماناً طويلاً أكبر كتاب العرب •

كان أصل الخوارزمي من طبرستان ، ومولده ومنشؤه بخوارزم ؛ وقد تقلب في البلاد ، وشرّق وغرّب ، واتصل بجميع الأمراء تقريباً في شرق المملكة الإسلامية • فورد بخارى ونيسابور ، وهراة ، وأصفهان ، وشيراز ، وغيرها^(١) • وكانت رسائله توجه إلى الأمراء والوزراء والقضاة والعمال والعلماء واللغويين، وكان موضوعها ما يرد في الرسائل عادة من التهنة بالأعياد، وبارتفاع المنصب، وبالنجاة من الشر ، والتعزية بالوفاة، والكتابة بعد نكبة أو محنة أو خلع ، والكتابة بمناسبة المرض ، أو الخروج لحرب ، أو للشكر على هدية • ومن رسائله رسالة كتبها إلى صاحب ديوان الخراج جاء فيها : « حيث صرت أُلزِمُ خراجاً التزم بنو المدبّر أضعافه للبحثري ، وأُضايق في ضيعةٍ وهب أمثالها محمد بن الهيثم الغنوي لأبي تمام الطائي ••••• وقد عرف الشيخ أنني لا أقيم على الخسف ، ولا أمحلّ إلا خُطة النصف ، فإن رأى ألا يفجع خراسان بلسانها ، ولا يخليها من سيفها وسنانها ، فعل » فوضّع صاحب الخراج عنه خراج سنة^(٢) •

ويظهر أن صيت الخوارزمي جذب إليه كثيراً من التلاميذ ، وخصوصاً من الفقهاء ؛ ونجد في رسائله الكثير موجّهاً إلى تلاميذه الجدد أو القدماء ؛ ومنها رسالة شكر فيها رجلاً على اصطناعه فقيهاً من تلاميذه^(٣) • ومن أمثلة ما كتبه لبعض تلاميذه : « كتبتك ، يا ولدي ،

(١) يتيمة الدهر ج ٤ ص ١٢٣ والصفحات التالية •

(٢) رسائل الخوارزمي ص ٨١ •

(٣) رسائل الخوارزمي ص ١١٩ •

عندي تحفٌ وشمامات وأنوار" وباكورات ، أفرحُ بأولها ، وأنتظر
ورود ثانيها ، وأشكرك على ماضيها ، وأعدُّ الأيام والليالي على باقيها ،
فكثرتُ عليَّ سوادُها ، ووقرتُ عليَّ أعدادها ، واعلم أني أحبك حباً
مستكناً وبادياً •

أحبُّك ما لو كان بين معاشر من الناس أعداء لجرَّ التصافيا
وأني آنس بك حاضراً ، وأشتاق إليك غائباً ، شوقاً لو عرفته
لتكبرت على الورى ، ولم تثقِم وزناً لأهل الدنيا ، وكنت لا تنظر
اليهم إلا بمؤخر عينك ، ولا تكلمهم إلا ببعض شفتيك^(١) » •

ولو قارنا بين رسائل الخوارزمي ورسائل الصابي لوجدنا هذه
أكثر اتزاناً ، وأقل مبالغة ، وأقرب إلى الواقع ؛ وكان أهم ما عند
الخوارزمي المحسنات البديعية والسلاسة ؛ أما موضوع الرسالة فهو
بمثابة خيط ينسج الفنان حوله ثمرات خياله وبلاغته ، كما يلتف النبات
المتسلق حول الخيط الذي ينصب له ؛ وبين هذا الأسلوب وبين الأسلوب
العربي القديم كثير من وجوه الشبه ، من شغف بالألفاظ الجزلة ذات
الجرس ، والتشبيهات الحسنة ، وقلق نفس الكاتب ؛ غير أن ما كانت
تنطوي عليه الفروسية قديماً من نبل العاطفة وقوتها قد تغير وصار
موضع سخرية ؛ وهذه هي الصورة الوحيدة التي أتاحت له في مجتمعات
المدن •

أما الصفات الرئيسية التي اتصف بها أسلوب الخوارزمي ، فهي
أيضاً صفات الأسلوب الساخر : وهي المبالغة والتكرار والحشو ؛ وهو
يعمد إليها باعتبارها طريقة فنية في الكتابة ؛ فمن ذلك في إحدى رسائله :
« فلان أبطأ عليَّ ، فليت شعري الريح قلعت ، أم الأرض ابتلعت ، أم

(١) رسائل الخوارزمي ص ٧٦ •

الأفعى نهشته ، أم السباع افترسته ، أم الغول أغوته ، أم الشياطين استهوته ، أم أصابته بائحة ، أم أحرقتة صاعقة ، أم رفسته الجمال ، أم اغتاله الجمال ، أم انتكس على ظهر جبل ، أم تدرج من رأس جبل ، أم وقع في بير ، أم انهار عليه جرف شفير ، أم جفت يداه ، أم قعدت رجلاه ، أم ضره به الجذام ، أم أصابه البرسام ، أم جمس غلاماً فقتله ، أم تاه في البر ، أم أغرق في البحر ، أم مات من الحر ، أم سال به سيل زاعب ، أم وقع فيه سهم من سهام الآجال صائب ، أم عمّل عمّل أهل لوط ، فأرسلت عليه حجارة من طين منضود مسومةً عند ربك ، وما هي من الظالمين ببيعد ! » (١) . وكتب إلى رجل طلب نسخة من رسائله : « ٠٠٠ ولو قدرت لجعلت الورق من جلدي ، بل من صحن خدي ، والقلم من بناني ، والمداد من أجفاني » (٢) . وقد تؤتينا مبالغته في كثير من الأحيان مجموعة قيمة من الأحوال المتعارضة التي تعرض في حياة ذلك العصر ، كالذي كتبه الخوارزمي إلى أبي علي البلعمي لما فارق الحضرة وورد نيسابور ، ومما قاله في وصف حاله : « ٠٠٠ حتى لقد ركبت غير دابتي ، وأكلت غير نفقتي ، ونزلت بيتاً بكرأ ، وأكلت خبزاً بسرائر ، وحرمت العيني ، وشربت الزبيبي ، ولبست الصوف في المصيف ، والبردى في الخريف ، وكوتبت مواجهةً ، وخطبت بالكاف مشافهة ، وأجلست في صف النعال ، أعني أخريات الرجال ، وناظرني من كان يدرس عليّ ، وخالفني من كان يختلف إليّ ، وحتى لقد نشرزت عليّ جاريتي ، وحزنت دابتي ، وتقدمني في المسير رفيقي الذي جمعني وإياه طريقي ، وحتى إني أخذت الدرهم الجيد ، فصار في يدي ستوقاً ، وقطعت الثوب المشتري فصار على بدني مسروقا ، وغسلت ثيابي في تموز ،

(١) رسائل الخوارزمي ص ٨٨ .

(٢) نفس المصدر ص ١٠٦ . انظر أيضاً ص ٦٨ .

فغابت الشمس وطلع السحاب ، وسافرت في حَزَّيرَان ، فعصفت الريحُ
وسد الأفقَ الضبابُ ، وفقدت كل شيء ملكته ، غير عرضي الذي عهده
الشيخ معي وصبري الذي عرفه مني «^(١)» وقد يصل باستعمال الحشو
والتكرار إلى ملاطفة من يوجه إليه الخطاب وتملقه ، ويذكر لنا مع ذلك
مجموعة من الكتب التي يستطيع الإنسان أن يرجع إليها حينما يريد أن
يكتب خطاباً من السجع الحسن ؛ فقد جاء في إحدى رسائله : « ذكر
السيد أنه كتب جواب كتابي من الظهر إلى العصر ؛ ولقد استبظأته على
ما أعرفه من بُعد غوره ، وغزارة بحره ، ولكنني أغلقت لهذا الجواب
بابي ، وأرخت له حجابي ، وضمت إلى نشر كتب آدابي ، وجلست
من الدواوين بين آل الجراح وآل بويه وبني الخصيب وبني مقله ؛
ونشرت من المقابر آل يزداد وآل شداد ، وحشرت من الآخرة ابن المقفع
البصري ، وسهل بن هارون الفارسي ، وابن عبدان المصري ، والحسن
ابن وهب الحارثي ، وأحمد بن يوسف المأموني ، ووضعت عن يميني
عهد أردشير بن بابكان ، وعن يساري كتاب البيان والتبيين ، وبين
يديّ فصول بزرجمهر بن البختكان ، وقبل ذلك رسائل مولانا صاحب ،
عين الزمان ، وزين الشيب والشبان ؛ فما زلت أسرق من هذا كلمة ،
وأنظر من ذلك فقره ، وأستعير من هناك نادرة وثيقة ، أغصب الأحياء
على بيانهم ، وأنبش الموتى من أكفانهم ، وأنا في أثناء ذلك رطبُ
اللسان بالدعاء ، رطب العين بالبكاء ، أدعو الله بالتوفيق والتسديد ،
وبالعصمة والتأييد »^(٢) .

على أن الخوارزمي كان في نظر معاصره الهمداني (وكان هذا
أصغر سنا من الأول) لا يحسن من الكتابة « إلا هذه الطريقة الساذجة

(١) رسائل الخوارزمي ص ٣٠ .

(٢) نفس المصدر ص ٣٥ .

وهذا النوع الواحد المتداول بكل قلم ، المتناول لكل يد وفم « (١) .

وكان أبو الفضل الهمداني هو زعيم الطريقة الجديدة والمحامي لها ؛ فارق همدان سنة ٣٨٠ هـ وهو مَقْتَبِلُ الشيعة ، غَضُّ الحداثة (كان يناهز الثانية والعشرين) ؛ وورد حضرة صاحب فتزود من ثمارها ؛ ثم ورد جرجان ، وأقام بها مدة ، ووافى نيسابور سنة ٣٩٢ هـ (٢) ، أي بعد أن فارق وطنه باثني عشر عاماً ؛ ثم شجر بينه وبين أبي بكر الخوارزمي ما كان سبباً في عَثْوٍ أمره ، وبُعْدٍ صيته ، إذ لم يكن في الحساب أن ينبري للخوارزمي أحد ؛ فلما تصدى الهمداني لمساجلته ، وجرت بينهما مكاتبات ومناظرات ومناضلات ، وغَلَبَ هذا قومٌ وذلك آخرون ، وجرى من الترجيح بينهما ما يجري بين الخصمين المتصاولين ، طار ذكر الهمداني في الآفاق ، وارتفع مقداره عند الملوك والرؤساء ؛ ثم أجاب الخوارزمي داعي ربه ، فخلا الجو للهمداني ، وتصرّفت به أحوالٌ جميلة ، وأسفارٌ كثيرة ، ولم يبق من بلاد خراسان وسجستان وغزنة بلد إلا دخلها ، واستفاد خيرها ؛ وألقى عصاه بهراة ، ثم صاهر أبا علي الحسين بن محمد الخشنامي ، وهو الفاضل الكريم الأصل ، فانتظمت أحوال أبي الفضل بهذه المصاهرة ، واقتنى بمعونة صهره ومشورته ضياعاً فاخراً ، وعاش عيشة راضية ، وحين بلغ أشده وأربى على الأربعين سنة ناداه ربه فلباه في سنة ٣٩٨ هـ ، « فقامت عليه نواذب الأدب وانثلم حدُّ القلم » (٣) .

(١) رسائل الهمداني طبعة بيروت ص ٧٦ .

(٢) هذا هو الصواب كما في الارشاد لياقوت (ج ١ ص ٩٦) ، لا ٢٨٢ هـ كما في

بتيمة الدهر للشمالي (ج ٤ ص ١٦٨) .

(٣) بتيمة الدهر ج ٤ ص ١٦٧ - ١٦٨ . وبذكر ابن خلكان (ج ١ ص ٦٨ =

كان أبو الفضل مشهوراً بذكاء القريحة وقوة الخفظ ؛ وكان يشكده القصيدة التي لم يسمعها قط ، وهي أكثر من خمسين بيتاً ، فيحفظها كلها ، ويؤديها من أولها إلى آخرها ، لا يخرم حرفاً ، ولا يخلّ بمعنى^(١) . وكان من العجائب التي يقدر عليها ، ويعجز عنها الخوارزمي أنه كان يستطيع أن يكتب كتاباً يقرأ فيه جوابه ، أو كتاباً يقرأ من آخره إلى أوله ، أو كتاباً إذا قريء من أوله إلى آخره كان كتاباً ، فإن عكست سطره مخالفة كان جواباً ، أو كتاباً لا يوجد فيه حرف منفصل ، من راء يتقدم الكلمة أو دال ينفصل عنها ، أو خالياً من الألف واللام ، أو من الحروف العوامل ، أو أول سطره كلها ميم وآخرها ميم ، أو كتاباً إذا قريء معرجاً وسرد معوجاً كان شعراً ، أو إذا فسر على وجه كان مدحاً ، وإذا فسر على وجه كان قدحاً^(٢) . وكان هذا وأشباهه يعتبر أعلى درجات القدرة على الإنشاء في ذلك العصر .

وكذلك يعيب الهمذاني الجاحظ بأن كلامه سهل ، قليل الاستعارات ، قريب العبارات ، وأن الجاحظ « مُنقادٌ لعريان الكلام يستعمله ، نَقُورٌ من معتاصه يَهْمِلُهُ^(٣) » .

غير أن رسائل الهمذاني التي انتهت إلينا ليس فيها لحسن الحظ مثل هذه الإشارات المعتاصة ، فهي قد كفتنا مشقة ذلك ، ولكنها أكثر التواء وتكلفاً من رسائل الخوارزمي وأحفل بالتشبيهات البعيدة المطلب وبأنواع الجناس .

= ٦٩ من طبعة فستفلد) أن بديع الزمان مات من السكتة ، وعجل بدفنه ، فافاق في قبره ، وسمع صوته بالليل ، فنبشوا عنه فوجدوه قد مات من هول القبر .

(١) ينيمة الدهر ج ٤ ص ١٦٧ . (٢) رسائل الهمذاني ص ٧٤ .

(٣) مقامات الهمذاني طبعة بيروت ١٨٨٩ ص ٧٢ .

وقد ظهر شيء جديد تجاوز أسلوب الرسائل ، وهو الميل إلى القصص والحكاية ؛ فنجد الأدباء يذكرون في سياق رسائلهم بين حين وآخر حكاياتٍ طويلةً أو قصيرةً على سبيل التمثيل ؛ فمثلاً يشبه الهمداني في إحدى رسائله حال الطامع الذي يذهب به الأمل والطمع بعيداً ، والخير منه قريب ، بحال الرجل البخاري الذي ضاع حماره ، يقول الهمداني : « ... ثم لم يكن مثلي معه إلا مثل البخاري الذي ضاع حماره ، وخرج في طلبه ، حتى عبر جيحون بسببه ، يَطلبه في كل مُنهكةٍ ، وينشده في كل مرحلة ، وهو لا يجده ، حتى جاوز خراسان ، و انتهى إلى طبرستان ، وأتى العراق ، وطاف الأسواق ؛ فلما لم يجده ، وأيس ، عاد ، وقد طالت أسفاره ، ولم يَحصل حماره ، حتى إذا حصل في بلده ، بين أهله وولده ، أحبّ الله أن يَكنُطف به لُطفاً ليعتبر به ، فنظر ذات يوم إلى اصطبله فإذا الحمار بسرجه ولجامه وثغره وحزامه قائماً على الملعف ينش ... » (١) .

وهو يقول مدحلاً على أن الإنسان يظل هواه دائماً مع وطنه : « إن الإبل على غلظ أكبادها لتحنّ إلى بلادها ، وإن الطير لتقطع عرض البحر إلى مَظانها » .

ويَحكي عن ذي اليمينين طاهر بن الحسين أنه « لما وَلِيَ مصر وافاها مضروبةً قباؤها ، مفروشةً أرضها ، مزخرفة جدرانها ، والناس ركبانا ورجالا ، والنثار يمينا وشمالا ؛ فأطرق لا ينطق حرفاً ، ولا يرفع طرفاً ، ولا يهشّ إلى أحد ، فقيل له في ذلك ، فقال : ما أصنع بهذا ، وليس في النظارة عجائز بوشنج (وهي بلده) ؟! » (٢) .

(١) رسائل الهمداني ص ١٧٤ - ١٧٥ .

(٢) نفس المصدر ص ٣٧٠ .

وكذلك يحكي الهمذاني حكاية التاجر مع ولده ويتمثل بها ؛ وكان التاجر قد جهز ولده بمال للتجارة ، وأوصاه عندما خرج من بلده بأن يحذر النفس وسلطانها • وكان مما قاله له : ستحدثك النفس بمعنى اسمه القَرَم ، ويخبرك السفهاء عن شيء يقال له الكَرَم ؛ وقد جرّبتُ الأول فوجدته أسرع في المال من السوس ، ونظرت إلى الثاني فوجدته أشأم من البسوس ؛ ودعني من قولهم : أليس الله كريماً ؟ بلى ، ولكن كرمه يزيدنا ولا ينقصه ، وينفعنا ولا يضره ؛ فأما كرم لا يزيدك حتى ينقصني ، ولا يريشك حتى يَبْرِيَنِي ، فهو خذلان ؛ فلما فصلت العير لجّت بالفتى همة العلم ، فأفق ما معه من المال في طلبه ، « فلما انسلخ من طارفه وتالده رجع بالقرآن وتفسيره إلى والده ، فقيراً لا يملك ثقيراً ، وقال : يا أبتِ جئتكَ بسلطان الدهر ، وعزّ الأبد ، وحياة الخلد ؛ جئتكَ بالقرآن وتفسيره ، والحديث بأسانيد ، والفقه بأبازيره ، والكلام بأفانيه ، والشعر بغريبه ، والنحو بتصاريفه واللغة بأصولها ، فاجنر العلم ثوراً وثوراً والآداب حرّاً وحرّاً ؛ فأتى به إلى السوق وقدّمه للصراف والبزاز والطار والخباز والقصّاب ، واتّهى إلى البقال ؛ فساومه عن باقة بقل ، وقال : اتقِ تفسير أي سورة شئت ، فتنحى البقال ، وقال : إنما نبيع بالكسرة المكسرة لا بالسورة المفسرة ، فأخذ الوالدُ تراباً بيده ، ووضع على رأس ولده ، وقال : يا ابن المشئومة ، ذهبتَ بقناطير ، وجئتَ بأساطير ، لا يبيع بها ذو عقل باقة بقل (١) » •

وإذا كنا نجد عند الهمذاني ميلاً إلى القصص والحكاية ، فقد كان يقابل ذلك عند الصاحب بن عبّاد ومن يتصل به اهتمام "خاص شديد بالجوالين المكدين وحكاياتهم ومخاطراتهم ولغتهم • وكان

(١) رسائل الهمذاني ص ٣٩٣ وما بعدها •

الصاحب بن عباد نفسه يحفظ « مناكاة بني ساسان » حفظاً عجيباً ؛
ويعجبه من أبي دلف الخزرجي الشاعر وفوراً حفظه منها ؛ وكان
يتجاذبان أهدابها ؛ وكان أبو دلف هذا شاعراً كثير المثلح والطرف
« أخلق التسعين في الأطراف والاعتراب ، وركوب الأسفار الصعاب ،
وضرب صفحة المحراب بالجراب في خدمة العلوم والآداب » ، وقد
دوّن البلاد ، فطاف بالهند والصين ، « وكان ينتاب حضرة الصاحب
ابن عباد ، ويكثر المقام عنده . . . ويتزود كتبه في أسفاره ، فتجري
مجرى السفائح في قضاء أوطاره^(١) » .

ولم تقتصر دقة ملاحظته بالعين والأذن على أحوال البلاد الأجنبية،
بل شملت أحوال طبقات أمته ، وهي الطبقة التي يجهلها المثقفون في
العادة جهلهم لما ليس في بلادهم ؛ وكان الجاحظ أيضاً هو أول من
كشف عن هذه الناحية ؛ فقد تكلم قبل ذلك العهد بمائة وخمسين سنة
عن المكديين ، وأسمائهم ، وما يمتازون به ، ويحتالون به^(٢) ؛ ثم
جاء البيهقي في أوائل القرن الرابع فنقل عن الجاحظ ، وتوسّع في
الكلام عن أصناف المكدين وأفعالهم ونواذرهم^(٣) .

أما أبو دلف فإنه ألف قصيدة طويلة في أصناف المكدين وشرحها
شرحاً وافياً كافياً وتقدم كثيراً على كل من الجاحظ والبيهقي^(٤) .

ويرجع الفضل في حفزه على ذلك إلى الأحنف العكبري الشاعر ؛
فقد كان الأحنف أيضاً جواً ، طاف البلاد ، وتغنّى تغنياً مؤثراً بحرمانه

(١) يتيمة الدهر ج ٣ ص ١٧٤ - ١٧٥ .

(٢) كتاب البخلاء للجاحظ ، طبعة فان فلوطن ص ٤٧ وما بعدها .

(٣) المعاسن والمساوي ص ٦٢٢ - ٦٢٧ .

(٤) يتيمة الدهر ج ٣ ص ١٧٥ وما بعدها .

من وطن يأوي إليه ؛ ولكنه التزم طريقة الشعراء الحقيقيين ، فلم يحاول أن يذكر في شعره كل الألفاظ الصعلوكية التي تبين أصناف المتكدرين وألفاظهم ؛ وإنما ترك بعض ذلك لأبي دؤلف^(١) .

أما الهمداني فقد ظهر في هذا الميدان متميزاً بنزعة خاصة إلى الحكايات القصصية التمثيلية القصيرة التي تغلب عليها الصبغة البلاغية؛ وكانت ثمرة ذلك مجموعة من المقامات ، منها واحدة تسمى الرصافية ، وهي معرض تجتمع فيه الاصطلاحات المتعلقة بالمكدين ، كما هو الحال في قصيدة أبي دؤلف^(٢) . والهمداني نفسه يشير إلى تأثيره في مقاماته بأبي دؤلف ؛ وذلك بأن أخذ من قصيدته الأبيات التي ذكرها في المقامة الأولى^(٣) . وقد قدح الخوارزمي في الهمداني بأنه لم يحسن سوى هذه المقامات ؛ فثارت لهذه التهمة نائرة الهمداني^(٤) . ومن أسف أننا لا نعرف الناحية التي أعجبت الخوارزمي في هذه المقامات .

أما عندنا فالتقدم الكبير الذي نلاحظه هو أن جميع المقامات تدور كلها حول رجل واحد هو أبو الفتح الأسكندري ؛ وبذلك تقوم الحكايات المختلفة الأشكال على أساس واحد ، وهذا تمهيد للكتابة

(١) نفس المصدر ص ١٧٥ . على أنه يقال في هذا النص إنه كان للمكبري قصيدة دالية في المناكاة وذكر المكدين . (المترجم) .

(٢) يفتخر الهمداني (رسائل ص ٣٨٩ - ٣٩٠ ، ٥١٦) بأنه أملى في الكدية أربعمائة مقامة لا مناسبة بين المقامتين لا لفظاً ولا معنى ؛ ولكن لم يصل إلينا إلا نحو من خمسين مقامة منها ؛ وينبغي ألا نعتبر الأربعمائة رقماً دقيقاً ، فإن الهمداني يؤكد في رسائله (ص ٧٤) أنه يقدر على أربعمائة صنف من الترسل .

(٣) اليتيمة ج ٣ ص ١٧٦ . على أن المقامات لم يذكر تاريخ تأليفها ، فيقول الحصري (على هامش العقد الفريد ج ١ ص ٢٨٠) إن المقامة الحمدانية (ص ١٥٠ وما بعدها من طبعة بيروت) أملت سنة ٣٨٥ هـ - ٩٩٥ م .

(٤) رسائل الهمداني ص ٣٨٩ - ٣٩٠ .

الروائية على صورة أكبر ؛ ولم يكن قد بقي على الهمذاني إلا خطوة واحدة ليأتي لنا بقصص المحتالين واللصوص من أخف وألطف نوع لم يصل إليه أحد إلى اليوم . ولكن هذه الخطوة لم تتم مع الأسف ؛ ولم يكن ذلك لنقص أو قصور في القدرة على نسج القصص وربط أجزائها ؛ فهذه القدرة كانت موجودة ، ونحن نلاحظها في القصص الشعبية ؛ ولكن السبب هو أن المقامات كانت ولا تزال أدباً يؤتف للبلغاء ، وهؤلاء لا يعنون بربط أجزاء القصة بعضها ببعض ، وإنما يعنون بالألفاظ والأساليب البليغة . وقد أوجدت هذه المقامات ميلاً إلى الخطب ذات الأساليب الوضاعة التي تشبه « السواروخ » التي تنطلق لامعة ، ثم تفنى ولا تترك أثراً ؛ وكذلك أساليب البلغاء لم يكن لها ، رغم جمالها ، أثر في وضع قصة طويلة متماسكة الأجزاء .

على أنه قد جمعت أشعار الهمذاني أيضاً^(١) ؛ وهي قصائد تدل على أن صاحبها كان بفطرته كاتباً موهوباً ، ولم يكن شاعراً ؛ فهي أساليب بلاغية محضة مجردة من كل عاطفة شعرية ، وفيها فرط تكلف في الألفاظ والمعاني ، فمثلاً يقول الهمذاني :

إذا سجع القمري راسلت لحنه بإيقاع دمع للغناء موافق^(٢)

وهو يتلاعب في شعره بعلم اللسان فيكتب قصيدة معرّاة من الواو ، وهو ما لم يستطع صاحب بن عباد أن يفعله ، مع أنه استطاع عمل قصائد كل واحدة منها خالية من حرف من حروف الهجاء^(٣) .

(١) طبع ديوانه بمصر عام ١٣٢١ هـ ، ومخطوط باريس (٢١٤٧) أدق وأوفى .

(٢) الديوان ص ٥٩ ، والظاهر أن المؤلف لا يعجه تشبيه الدمع بالإيقاع الموسيقي .
(المترجم)

(٣) بيتمة الدهر ج ٣ ص ٢٢٣ ؛ والديوان مخطوط باريس ص ٥٤ أ - ب .

وتدل عناية الحصري^(١) (المتوفى عام ٤٥٣ هـ - ١٠٦١ م) برسائل الهمذاني على أن الهمذاني قد غلب على من تقدمه ؛ فالحصري يذكر أجزاء طويلة من رسائل الهمذاني ؛ أما الخوارزمي فلا يذكره أصلاً .

وكان أبو العلاء المعري (٣٦٣ - ٤٤٩ هـ = ٩٧٣ - ١٠٥٧ م) أكبر كتاب النثر في عصر الحصري . ويقول ناصر خسرو الرحالة الفارسي الذي ورد المعرفة سنة ٤٢٨ هـ - ١٠٣٧ م « إن فضلاء الشام والمغرب والعراق يقرؤون أنه لا نظير له في هذا العصر ، ولن يكون له نظير » ، وقد أشاد الرحالة الفارسي إشادة خاصة بوصف كتاب لأبي العلاء « جاء فيه بكلمات مرموزة وأمثلة بالفاظ فصيحة وعجبية ، بحيث لا يقف عليه الناس إلا قليل منهم ، وهؤلاء يقرؤونه عليه أيضا »^(٢) .

وكان ذلك هو المثل الأعلى للنثر الجيد في ذلك العصر ؛ وقد ادّخر أبو العلاء التعبيرات العويصة لقصائده ، ولكننا نجد الأسجاع قد صارت في رسائله أقصر مما نجده عند الهمذاني ، كما أننا نجد تشبيهاته أكثر تكلفاً ؛ وكثيراً ما تطفئ الصناعة والتكلف اللفظيان على الغرض من الرسالة ، حتى يجد القارئ مشقة في الوصول إلى معرفته ؛ وكثيراً ما نجد في رسائله تشبيهات متكلفة مطوّلة كثيراً بالنسبة لما عرف من قبل ، فمن ذلك قوله : « وأسفي لفراق سيدي الشيخ ، أدام الله عزه ، أسف ساق حرّ ، ساقه الطرب إلى الحر ، تواري بالوريقة ، من حر الوديقة ، كأنه قينة وراء ستر ، أو كبير حجب من الهتر ، في عنقه طوق ، كرب يفصمه الشوق ، لو قدر لا تنزعه باليد ، من المقلّد أسفاً

(١) زهر الآداب المطبوع بمصر على هامش المقد الفريد .

(٢) ناصر خسرو ص ١١ من طبعة شيفر . (وهذا النص نقلته إلى العربية من كتاب

سفر نامه ص ١٦ من طبعة كاوباني ببرلين - المترجم) .

على إلفٍ ، غادره للكمد ، أي حلف ، أرسله ، فهلك ، نوح ، فالحمائهم عليه تنوح ، يسمعك بالغناء أصناف الغناء ، ويظهر في الغصون خبيّ الوجد المصون » ، وهلمَّ جرّاً^(١) .

ونجد الكلام تلمع من ثناياه الإشارات اللطيفة وأنواع الجناس اللفظي ، ونكاد نجد في كل جملة صدى من ذلك قليلاً أو كثيراً . وهذا التعبير عن الشوق للمرسل إليه هو الموضوع الذي تبدأ به الرسائل عادة . على أننا نجد الهمداني قد عبر عن شوقه بما هو أبسط من ذلك ، مثال ذلك قوله : « معاذ الله أن أشتاق إلى حضرته ، لكنني أفقر إليها افتقار الجسد إلى الحياة ، والحوت إلى الفرات »^(٢) .

أما بعد ذلك فنجد الكتاب يعبرون عن الشوق ، وبالفون في التمثل بالحمام أو نحوه مما لم تجر به عادة .

فمثلاً يقول أبو العلاء : « وشوقي إليه وإلى الجماعة الذين عرفتهم بمدينة السلام كالنسيم لا يجمد ، ونار فارس ليس تخدم ؛ وفقرى إلى لقاءه ولقائهم فقرٌ الذي أملق إلى الصلة ، وبيت الشعر إلى القافية المتصلة » .

ويقول أيضاً : « شوقي إلى مولاي الشيخ مناسب طول الدهر لا ينفد بسنة وشهر ، وكلما ذهب زمان صادف ، أعقبه من الأزمنة رادف » .

ويقول : « شوقي إلى سيدي الشيخ شوق البلاد المحلة ، إلى السحابة المنسحلة ، وانتظاري لقدمه انتظار تاجر مكة وفد الأعاجم » .

(١) رسائل أبي العلاء نشرة مرجليوث ص ٤٦ - ٤٧ ، ص ٥٢ .

(٢) رسائل الهمداني ص ٨ .

ويقول أيضاً : « وأنا والجماعة نبعث إلى سيدي الشيخ مع راكب الطريق ونسيم الريح الخريق ، والعقيق المومض ، والخيال المتعرض ، سلاماً تأرجح رجال الرفقة إذا استودعته ، وتبتهج قلوب النفر إن الأذان منهم سمعته (١) » .

أو نجد في بعض الرسائل مبالغة في المجاملة والملاطفة لا حد لها ؛ فمن ذلك أن أحد الأدباء أهدى إلى أحد الأمراء مختصراً لكتاب مشهور في النحو ، فعبر المعري عن إعجابه بالمختصر بأن شبهه في دقته وإحاطته بما في الأصل بالفرات ، جرى من سم الخياط ؛ وأول ما نجده في رسائله رسائله التي بعث بها إلى رجل بمصر ، وفي أولها يقول : « إن كان للآداب ، أطل الله بقاء سيدنا ، نسيم يتضوع ، وللذكاء نار تشرق وتلمع ، فقد فغمنا على بعد الدار أرج أدبه ، ومحا الليل عنا ذكاؤه بتلهبه ، وخوّل الاسماع شنوفا غير ذاهبة ، وأطلع في سويداوات القلوب كواكب ليست بغاربة ؛ وذلك أنا معشر أهل هذه البلدة ومهب لنا شرف عظيم ، وألقي إلينا كتاب كريم ، صدر عن حضرة السيد الحبر ، ومالك أعنة النظم والنثر ، قراءته تشك ، وختامه ، بل سائره ، مسك ؛ وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ؛ أجل عن التقييل ، فظلاله المقبلة ، ونثره أن يتبدل ، فنسخه المبتذلة ؛ وإنه عندنا لكتاب عزيز . . . وإنما المنازل التي ينزلها السيد كالشهب الشامية الموفية على العشرين بثمانية ، نزل بها الزبرقان فتشهرت ، ونسبت العرب إليها كل سحابة أمطرت (٢) » . وكتب أبو العلاء إلى رجل أخبره بأنه سيزور بلدته المعرّة ، فوصفها له بقوله : « مثله بقدوم هذه الناحية مثل النسر الذي هو من ملوك الطير وعظماؤها ، تتصل من أوصاله رائحة المسك ، يهبط على نبيلة جد وبيلة ،

(١) رسائل أبي العلاء ص ٣٦ ، ٤٥ ، ٤٤ ، ٨٨ .

(٢) رسائل أبي العلاء ص ٣ وما بعدها .

وهذه جمل من صفة المعرّة : هي ضد ما قال الله عز وجل : (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن ...) اسمها طيّرة ، وعند الله ترجى الخيرة ؛ المورد بها محتبس ، وظاهر ترابها في الصيف ييس ؛ ليس لها ماء " جارٍ ، ولا تغرس بها غرائب الأشجار ، وإذا أبرز لأهلها ذِبح " ، يؤمّل به الريح ، تحسبه صبغ بخطر ، فكأنما يرمق به هلال الفطر ؛ وقد يحيئها وقت يكون فيها جدي المعز في العزة كجدي الفرقد ، ومثل حمل الكواكب حمل النقد ، ويكر فقيرها على الهداية قبل أبي الفرخين ابن دأية ، حتى يقف ببائع الرسل ، فكأنما وقف برضوان يستوّهه ماء الحيوان ^(١) » •

والفن العظيم الذي يتجلى في هذه الطريقة بما فيها من زخارف كثيرة تشبه « السواروخ » جعل اللغة سلسلة القياد إلى درجة نادرة ، قوية التعبير برغم الاختصار ، وهو الطريقة التي استند إليها كل الذين كانوا يريدون التعبير عما في نفوسهم مراعين في ذلك غاية ما أرادوا من الإيجاز والقوة والحرية في التعبير •

وقد بلغ أبو حيان التوحيدي (المتوفى حوالي عام ٤٠٠ هـ — ١٠٠٩ م) مرتبة الأستاذ لهذه الطريقة ، وكان على ذروة من ذراها • وأول ما نلاحظه أنه كان عالماً بدقائق الأسلوب الرائع ، وقادراً عليه ؛ غير أننا نكاد لا نلاحظ في أسلوبه ذلك التكلف الذي نجده عند غيره من الأدباء • ولم يكتسب في النثر العربي بعد أبي حيان ما هو أبسط وأقوى وأشدّ تعبيراً عن مزاج صاحبه مما كتب أبو حيان ؛ ولكن الجمهور كان يميل إلى طريقة الآخرين في البديع ، فيجري عليها ويعظم أصحابها ؛ ولقد كان أبو حيان فناناً غريباً بين أهل عصره ، وكان يعاني

(١) نفس المصدر ص ٥٥ •

وحشة من يرتفع عن أهل زمانه ، ويتقدم عليهم ؛ وهو يقول :
« فقدت كل مؤنس وصاحب ، ومرفق ومشفق ؛ والله لربما صليت في
المسجد ، فلا أرى إلى جنبي من يصلي معي ؛ فإن اتفق فبقال » ، أو
عصار ، أو نداف ، أو قصّاب ، ومن إذا وقف إلى جانبي أسدرني
بصنانه ، وأسكرني بنتنه ؛ فقد أمسيت غريب الحال غريب النحلة ،
غريب الخلق ، مستأنساً بالوحشة ، قانعا بالوحدة ، معتاداً للصمت ،
ملازماً للحيرة ، ومحتملاً للأذى ، يأساً من جميع من ترى ، متوقفاً ما
لا بد من حلوله ؛ فشمس العمر على شفا ، وماء الحياة إلى نضوب ،
ونجم العيش إلى أفول^(١) » .

وفي آخر حياته أحرق كتبه ، فلما عذّل في ذلك قال : « إني فقدت
ولداً نجياً ، وصديقاً حبيباً ، وصاحباً قريباً ، وتابعاً أديباً ، ورئيساً منيباً ؛
فشقّ عليّ أن أدعها لقوم يتلاعبون بها ، ويدنسون عرضي إذا نظروا
فيها ... وكيف أتركها لأناس جاورتهم عشرين سنة ، فما صح لي من
أحدهم وداد » ، ولا ظهر لي من إنسان منهم حفاظ ؛ ولقد اضطرت
بينهم ، بعد الشهرة والمعرفة ، في أوقات كثيرة إلى أكل الخضر في
الصحراء ، وإلى التكفّف الفاضح عند الخاصة والعامة ، وإلى بيع
الدين والمروءة^(٢) » .

وكتابه في ذم الوزيرين مشحون بالثلب المقذع ، وقد ظل الناس
زماناً طويلاً يعتقدون أن هذا الكتاب يجلب النحس على من يقرّنه .

وآخر مظهر لضعف الذوق العربي الأصيل أنه منذ القرن الثالث

(١) رسالة في الصداقة والصديق طبع القسطنطينية ١٣٠١ هـ ص ٥ - ٦ . ويقول
أبو حيان إنه كتب هذه الرسالة « لما بلغت شمس رأس الحائط » (ص ١٩٩) .
(٢) الارشاد لباقوت ج ٥ ص ٢٨٧ - ٢٨٨ .

الهجري بدأت قصص السمر الأجنبية تحتل مكاناً كبيراً في الأدب العربي^(١) . وكانت الإسرائيليات وقصص البحرين تقوم ، حتى ذلك الحين ، بحاجة من يريد التسلية . أما منذ القرن الثالث فقد أضيف إلى ذلك ما ترجم من قصص الهند والفرس ، وكان أهمها في ذلك العصر حكايات ألف ليلة وليلة أو « هزار أفسان » ، (ألف حكاية) ، وهو اسمها الفارسي ، وإن كانت هذه الحكايات دون المائتي سمر موزعة على ألف ليلة^(٢) .

غير أن هذه الحكايات لم تكن تروق الأدباء الذين يؤثرون قراءة النثر الفني الذي يهز أرجاء النفس والذي لا يخلو إلى جانب ذلك من زخرفة ، فكانوا يرون أنها « كتاب غث بارد الحديث »^(٣) ، وكذلك نجد أبا العلاء ، الفنان الكبير ، يتكلم عن كتاب كليله ودمنة كلام من لم يتحس له ، فيقول إنه لم يَفْتَنَ هذا الكتاب ، ولم يتمكن علمه بما فيه ، ولم يستكمله سماعاً^(٤) .

(١) جاء في أخبار العرب أن أحسن الناس جواباً واحضرهم قريش ثم العرب ، وأن الموالي تأتي أجوبة بعد فكرة وروية (أمالي المرتضى ج ١ ص ١٩٧ طبعة القاهرة ١٩٢٥ م) .

(٢) هل كانت قصص السندباد ضمن حكايات ألف ليلة وليلة ؟ كانت تلك القصص موجودة قائمة بذاتها ، على تفاوت في طولها ؛ وكذلك كان يعرف أنها من كتب الهند (مروج الذهب للمسعودي ج ٤ ص ٩٠ ، والفهرست لابن النديم ص ٣٠٥) . وقد ذكر الصولي في الأوراق (مخطوط باريس ص ٩) وابن الحجاج الشاعر (ديوان ابن الحجاج المتوفى عام ٣٩١ هـ - ١٠٠٠ م) (مخطوط مدينة جوتا ص ١١) أن هذا الكتاب ، كتاب السندباد من كتب الحكايات المحبوبة ، التي يميل إليها الناس ميلاً خاصاً . ويقال إن مؤلفه طبيب هندي يسمى سندباد ، وهو يحتوي على كتاب الوزراء السبعة والمعلم والفلام وامرأة الملك (مروج الذهب ج ١ ص ١٦٢) .

(٣) الفهرست لابن النديم ص ٣٠٤ .

(٤) رسائل أبي العلاء المرعي طبعة مرجليوث ص ١٠٢ .

ولكن روح ذلك العصر الجديدة التي خرجت عن النزعة العربية الأولى كانت تتجه إلى ما هو أجنبي ، وسرعان ما وجدنا حتى من العلماء والمعتبرين من الأدباء من لم يجد غضاضة على مكاتته أن يؤلف أسماراً من النثر السهل ، غايتها مجرد التسلية ؛ فمثلاً ابتدأ أبو عبد الله محمد بن عبدوس الجهشيارى ، صاحب تاريخ الوزراء ، بتأليف كتاب على نسق كتاب ألف ليلة وليلة ، فاختر ألف سمر من أسمار العرب وغيرهم ، وكتب منها أربعمئة وثمانين سمرًا ، ولكن المنيّة عاجلته قبل تسميه الألف . ومما يجب ملاحظته أن الجهشيارى لم يهتم لوصل قصصه بعضها ببعض ؛ ولهذا الوصل سحره وتأثيره الخاص فينا ، لأنه يجلبنا في مواصلة القراءة بل جعل الجهشيارى كل سمر قائماً بذاته ، ويكفي لليلة واحدة^(١) . ومن هذا النوع الكتبُ المسليّةُ التي ألّفها القاضي التنوخي (المتوفى عام ٣٨٤ هـ - ٩٩٤ م) . وأخيراً جاء المؤرّخ الكبير مسكويه (المتوفى حوالي عام ٤٢٠ هـ - ١٠٢٩ م) ، وكان أكبر مؤرّخي القرن الرابع ، فألّف كتاب « أنس الفريد » ، « وهو أحسن كتاب صنّف في الحكايات القصار والفوائد اللطاف^(٢) » .

وهذه القصص الجديدة هي من نوع يغيّر كل المغامرة القصص القديمة التي ألفها ابن قتيبة وصاحب العقد ؛ ففيها نجد لأول مرة تمام الأسلوب القصصي الإسلامي ، أعني طريقة القصص التي ليست عربية خالصة ؛ وإلى جانبها انتشرت كتب " شعبية كثيرة لا يُعرّف مؤلفوها ؛ منها قصص في الفروسية كالتي تحكي عن عروة بن عبد الله ، وأبي عمر الأعرج ، وكتب " في النوادر والحكايات مثل حكايات جحا وحكايات ابن المعاملي المغني المشهور ، وكتب " هزلية مثل قصة عاشق البقرة ،

(١) الفهرست ص ٣٠٤ .

(٢) تاريخ الحكماء للقفطي ص ٣٣١ - ٣٣٢ من الطبعة الأوروبية .

والسنور والفأر^(١) ، وخرء الطائر ، وكتاب ذات الطيب ، ثم مجموعة كبيرة من القصص الغرامية وخصوصاً حكايات الشعراء المشهورين وأهل الدهاء من النساء العاشقات . وكذلك شغلت قصص الحب بين الآدميين وبين الجن مكاناً كبيراً^(٢) ؛ وقد ذكر المؤرخ حمزة الأصفهاني حوالي عام ٣٥٠ هـ - ٩٦١ م أنه كان في عصره من كتب السمر التي تتداولها الأيدي ما يقرب من سبعين كتاباً^(٣) . وكان من بين هذه الكتب القصص التي كان يؤثرها أهل الطبقة الراقية والتي يغلب عليها الولع واللذة بسفح الدموع ؛ وكان يثير تولعه العشاق ما روي عن بني عذرة من أن أحدهم « كان يموت إذا عشق » ، وعن أبطال القصص الغرامية الذين يموتون من شدة الفقد ، وتتضعض أعضاؤهم من شدة الوجد^(٤) .

وإلى هنا وقف النشر العربي إلى اليوم .

٢- الشعر

كانت مدن العراق الكبرى مهداً لشعر المحدثين ؛ أما قائدهم فيعتبر بشار بن برد الذي نشأ بالبصرة ، وتوفي عام ١٦٨ هـ - ٧٨٤ م^(٥) .

(١) الأوراق للصولي ص ٩ .

(٢) الفهرست ص ٣٠٨ .

(٣) كتاب تاريخ سني ملوك الأرض والأنبياء عليهم الصلاة والسلام تأليف حمزة بن حسن الأصفهاني طبعة جوتفالد ص ٤١ - ٤٢ .

(٤) الموشى للوشاء ، طبعة ليدن ١٣٠٢ هـ ص ٦٤ وما بعدها .

(٥) ألف المرزباني (المتوفي عام ٣٧٨ هـ) كتاباً كبيراً في أخبار الشعراء المحدثين وجعل أولهم بشار بن برد وآخرهم ابن المعتز (الفهرست ص ١٣٢) . ويقول ابن خلدون الشاعر =

وكان أبوه طيئاً يضرب اللبن^(١) . وقد وُلد بشار أعمى ، وكان ضخماً طويلاً عظيم الخلق والوجه ؛ وقد سخر منه رجل بأن قال له كأنك فيل عرضك أثقل من طولك ؛ وذلك عندما روي له قول بشار :

في حُلَّتِي جسمٌ فتى ناحل لو هبَّت الريحُ به طاحا^(٢)

وكان بشار إذا أراد أن ينشد شعراً صفق يديه ، وتنحج ، وبصق عن يمينه وشماله ، ثم ينشد ، فيأتي بالعجيب^(٣) . ويحكى عن رجل أنه قال : « عهدي بالبصرة وليس فيها غَزَلٌ ولا غَزَلَةٌ » إلا يروي من شعر بشار ؛ ولا نائحة ، ولا مغنيّة إلا تتكسّب به ، ولا ذو شرف إلا وهو يهابه ويخشى معرفّة لسانه^(٤) . على أن بشاراً قصد بغداد وأنشد قصائده أمام الخليفة المهدي ؛ ويقال : إنه ألف اثني عشر

= في شطر بيت له : والآخرين يقودهم بشار (يتيمة الدهر ج ٣ ص ٢٢٥) ؛ وهو يسمي قائد المحدثين (حمزة الأصفهاني في ديوان أبي نواس طبعة القاهرة ١٨٩٨ م ، ص ١٠ - ١١ ، والحصري على هامش المقد ج ٢ ص ٢١) .

(١) الأغاني ج ٣ ص ٢٠ .

(٢) نفس المصدر ص ٢٢ و ٦٥ . ويحكى عن رجل أنه قال : مررت بشار ، وهو منبطح في دهليزه كأنه جاموس (نفس المصدر ص ٥٦) .

(٣) نفس المصدر ص ٢٢ . وكذلك كان البحري من أبغض الناس إنشاداً ، فكان يتشدق ويتزاور في مشبه مرة جانباً ومرة القهقري ، ويهز رأسه مرة ومنكبه أخرى ، ويشير بكفه ويقول : أحسنت ، والله ؛ ثم يقبل على المستمعين فيقول : ما لكم لا تقولون : أحسنت ، هذا والله ما لا يحسن أحد أن يقول مثله (الإرشاد لياقوت ج ٦ ص ٤٠٤) . وكان في بعض البلاد في أثناء القرن الرابع الهجري شعراء يظهرون شذوذ الشعراء كما كان الحال في المصور المتقدمة ؛ ويحكى عن أحدهم أنه دخل على بعض الولاة ، وقد طين وجهه بطين أحمر ، ولبس لبداً أحمر وعمامة حمراء ، وأمسك عكازاً أحمر ، ولبس في رجله خفين أحمرين (كتاب الديارات ص ٨٦ ب) .

(٤) الأغاني ج ٣ ص ٢٦ .

ألف قصيدة من الشعر ، وهو من أحسن ما يؤثر^(١) .

وكانت لغة شعر بشار هي لغة كل الشعراء القدماء ؛ ويذكر أنه كان ينزل بظاهر البصرة قوم^(٢) من أعراب قيس عيلان ؛ وكان فيهم بيان وفصاحة ، فكان بشار يأتيهم وينشدهم أشعاره^(٣) ؛ وكان بشار عليماً بأسرار اللغة حتى اعتبره اللغويون حجة . ولكن هذا كله كان على الطريقة القديمة ، فلم يتكرر الشعراء المحدثون صوراً جديدة ، ولا هم اكتشفوا مادة جديدة إلا نادراً ، وإن كانوا قد افتحوا قصائدهم بذكر الورد والنيلوفر وما أشبههما من أزهار الرياض والبساتين ، على حين كان أهل البادية يفتتحون قصائدهم بذكر الخزامى والبحار والعرار ونحوها من زهر البرية^(٤) ، وإن كانوا أيضاً تركوا وصف حمار الوحش إلى وصف البهائم ، كما فعل القاسم بن يوسف أخو أحمد بن يوسف الكاتب الذي كان يتولى ديوان الرسائل للمأمون^(٥) ، أو إلى وصف القطط المنزلية ، كما فعل ابن العلاف (المتوفى عام ٣١٨ هـ - ٩٣٠ م)^(٥) .

(١) وقد قتل بشار ، وهو يناهز الستين أو نيف على السبعين ؛ وقد نكبه الدهر بفقد جميع أصدقائه قبل ذلك . وقد قال في أشعاره إنه لم يبق إلا الناس الذين لا يعرفون ما هو الكلام ؛ وقد ذم المهدي ، فسُمي به إليه ، وقيل له إنه زنديق ؛ فأمر بضربه ضرب التلف حتى مات ؛ فألقيت جثته بالبطيحة ، فحملة الماء إلى دجلة البصرة ؛ فأخذ ودفن ، وأخرجت جنازته فما تبعها أحد إلا أمة له سواد سنديّة عجماء ما تفصح ؛ رؤيت تسير خلف جنازته وتصيح : وا سيداه وا سيداه ! (الأغاني ج ٣ ص ٧١ - ٧٢) .

(٢) كتاب الأغاني ج ٣ ص ٥٢ .

(٣) العمدة لابن رشيق ص ١٥٠ طبعة مصر ١٣٢٥ هـ - ١٩٠٧ م .

(٤) الأغاني ج ٢٠ ص ٥٦ .

(٥) الدميري ج ٢ ص ٣٢١ . لابن العلاف قصيدة طويلة رثى بها هراً ، وقد اختلف في سبب عملها ، فقيل : كان له قط حقيقة ؛ فقتله الجيران ، فرتناه . وقيل : بل رثى بها صديقه ابن المعتز ، ولم يصرح بذكره خوفاً من المقتدر ، فوردى بالقط . وقيل : بل هويت =

أمّا الجديد فكان هو البحث عن الطرائف البديعة التي تخالف
المألوف والتي تسمّى الطيّبة^(١) ، وهو أثر من آثار تدهور الحضارة
التي دخلت في الشعر العربي حينما آلت القيادة إلى الأخطا الذين
سكنوا المدن .

وحدث في الشعر ما حدث في النثر ؛ ذلك أن الميل إلى الطرائف
والمسلّيات قتل في الناس الميل إلى شعر البطولة القديم ؛ وقد امتدح
الجاحظ ، لأنه كان مؤسس الطريقة الجديدة التي تجمع بين الجد
والهزل ؛ وكذلك نال بشار^(٢) - زعيم الشعراء المحدثين - إعجاب أبي
زيد اللغوي والأصمعي . وأول ما أعجبهما فيه أنه كان يجلّد ويهزل ،
على حين أن منافسيه من المتمسكين بمذهب الأوائل لم يكونوا يحسنون
إلا واحداً من هذين^(٣) . وكذلك أعجب الأصمعي في بشار أنه كان
أكثر تصرفاً في فنون الشعر ، وأغزر وأوسع بديعاً من غيره^(٤) . أما
إسحاق الموصلي الذي كان يتحمس لمذهب القدماء فقد كان لا يعتدّ
بشعر بشار ، ويقول : هو كثير التخليط في شعره ، وأشعاره مختلفة لا
يشبه بعضها بعضاً ، فمنها المتناهي في الجودة ومنها غير الجيد ؛ وهو
يذكر لبشار هذين البيتين :

إنما عظم سليمي جبّتي قصب السكر لا عظم الجمل
وإذا أدنيت منها بصلاً غلب المسك على ريح البصل

= جارية لعلي بن عيسى الوزير غلاماً لابن العلاف؛ ففطن بهما علي بن عيسى، فقتلها جميعاً.
فرمى ابن العلاف غلامه وكنى بالهر (تاريخ أبي الفدا ج ٢ ص ٣٦١ - ٣٦٢ تحت عام ٣١٨) ،
وقد كتب صاحب بن عباد مرثية لقط عارض فيها ابن العلاف (بتيمة الدهر ج ٣ ص ٢٣) .
(١) أخذت كلمة « طيب » تظهر في صفة ذلك ، وهي من الكلمات المحبوبة عند الجاحظ ؛

انظر . Van Vloten, Livre des Avars, S. III.

(٢) الأغاني ج ٣ ص ٢٥ .

(٣) الأغاني ج ٣ ص ٢٤ .

ويقول إن هذا يزري بشعره ، مهما كان فيه من الجيد^(١) .
وكان « الطيب » ، وهو البديع المستطرف ، في نظر الشعراء
القدماء ، شيئاً زائفاً ، لا حقيقة وراءه ؛ ولكنه انتشر عند المحدثين ،
وكانت الكلمة الجارية في وصف الشعر الحسن في القرن الثالث هي
« البديع » ، أي الطريف المستحدث^(٢) . وقد كتب ابن المعتز (المتوفى
عام ٣٩٦ هـ - ٩٠٩ م) - وهو من أكبر الشعراء - كتاباً خاصاً
بهذا المعنى .

وقد تبوّأت المعاني المقام الأول ، كما هو الحال في كل شعر غايته
الجري وراء المستطرفات وكان الشعراء يتلمسون العبارات ذات المعاني
الرائعة والتنويع في تأليف الأبيات الشعرية وفيما تتضمنه من تشبيهات
وتصورات . ومن هنا جاءت المعاني التي زادها بشار بن برد وأصحابه ،
فإنهم أتوا « بمعانٍ ما مرت قط بخاطر جاهلي ولا مخضرم ولا
إسلامي »^(٣) . وقيل لبشار : بيمَ فتقتَ أهلَ عصرِكَ في حسن معاني
الشعر وتهذيب ألفاظه ؟ قال : « لأنني لم أقبل كل ما تورده عليّ قريحتي ،
ويناجيني به طبعي ، ويبعث به فكري ؛ ونظرت إلى مغارس الفطن ،
ومعادن الحقائق ، ولطائف التشبيهات ؛ فسرت إليها بفكر جيد ،
وغريزة قوية ؛ فأحكمت سبرها ، وانتقيت حررها ، وكشفت عن
حقائقها ، واحترزت عن متكلفتها »^(٤) .

(١) نفس المصدر ص ٢٨ .

(٢) وتتصل كلمة « بديع » من حيث الاشتقاق بمعنى ما هو فريد في بابه أو غريب
أو مستحدث .

(٣) العمدة ج ٢ ص ١٨٥ .

(٤) نفس المصدر .

ومن شعر بشار الذي يُعتبر « مستحدثاً » ومثالا للمعاني المبتكرة
والشعر الجيد قوله في وصف حبّه ، وهو المكفوف البصر ، لصوت
امرأة تكلمت معه :

يا قوم! أذني لبعض الحي عاشقة^(١) والأذن تعشق قبل العين أحيانا
قالوا: بمن لا ترى تهذي، فقلت لهم: الأذن كالعين توفي القلب ما كانا

وهو يزيد هذا المعنى بساطة ودقة في صورة أخرى له، حيث يقول :

قلت عقيل بن كعب إذ تعلقها قلبي ، وأمسى به من حبها أثر^(٢) :
أتى، ولم ترها، تهذي! فقلت لهم: إن الفؤاد يرى ما لا يرى البصر^(٣)

وكانت عادة الشعراء ، فيما سلف ، أنهم كانوا يشبهون الخدود
بالورد ؛ أما اليوم فإن الورد يشبه بالخدود يضاف بعضها إلى بعض .
وقد أنشد أحد الشعراء أمام رجل هذا البيت :

عشيّة حيّاني بورد كأنه خدود أضيفت بعضهن إلى بعض
فأعجب السامع حتى زحف إلى المنشد وطلب الزيادة^(٢) . وقد
نال أعظم الإعجاب ، واعتُبر من « البديع » قول ابن الرومي
(المتوفى عام ٢٨٠ هـ - ٨٩٣ م) :

يجذب من نقرته طرة إلى مدى يقصر عن نيله
فَوَجَّهه يأخذ من رأسه أخذ نهار الصيف من ليله

وهو يشير بالليل والنهار إلى لون الشاعر الأسود وجمال بياض
جلد الرأس^(٣) .

(١) الممددة ج ٢ ص ١٨٨ ؛ وتجد صورة أخرى لهذه الأبيات في الأغاني ج ٣ ص ٦٧ ،
وقد كان عمر بن أبي ربيعة هو صاحب طريقة قالوا وقلت في شعر الفول .

(٢) كتاب الديارات ص ٥ ب .

(٣) الممددة ج ٢ ص ١٨٨ .

وكان ابن الرومي هذا متطرفاً في حكمه على الشعراء المحدثين ، حتى كان يزعم أن بشاراً أشعر الناس جميعاً ممن تقدم وتأخر^(١) ، وهو حكم كان يقف له شعير الأدباء واللغويين في ذلك العصر .

على أن ابن رشيق ، ناقد الشعر المعروف (المتوفى عام ٦٣٣ هـ - ١٠٧١ م) ، قرر بعد ذلك بمائتي عام أن ابن الرومي نفسه أكبر الشعراء المحدثين . وهو يروي له البيت المتقدم ويقدمه بقوله : فقال ابن الرومي ، وأحسن ما شاء^(٢) .

وهذه الطريقة الجديدة قوّت ما عند الشعراء الموهوبين من ميل طبيعي إلى الاستقلال في رؤية الأشياء بعيونهم لا بعيون المتقدمين وإلى الابتكار في عبارتهم ، تقوية كبيرة ، وأصبح لا يحمد لهم أن يسيروا على المناهج السهلة المطروقة . ولهذه الطريقة الجديدة يرجع الفضل في هذه الملاحظة الطبيعية التي تشبه الكحل من غير تكحل والتي نجدها مثلاً في رثاء بشار لبثينة صغيرة له^(٣) :

يا بنت من لم يك يهوى بنتا	ما كنت إلا خمسة أو ستا
حتى حلت في الحشى وحتى	فتنت قلبي من جوى فانقتا
لأنت خير من غلام بتا	يصبح سكران ويمسي بهتا

أو ما قيل في وداع جارية^(٤) :

تقول غداة البين إحدى نسائهم :	لي الكبد الحري ، فسير أولك الصبر
وقد خنقتها عبرة ، فدموعها	على خدها بيض وفي نحرها صفر

(١) حمزة الأصفهاني في ديوان أبي نواس طبعة القاهرة ١٨٩٨ ص ١٠ .

(٢) العمدة ج ٢ ص ١٨٨ ، ١٩٤ (٤) .

(٣) الأغاني ج ٣ ص ٦٣ .

(٤) حلبة الكميت ص ١٩١ .

أو في أنواع التصوير القوية التي نجدها عند أبي نواس^(١) .
 (المتوفى حوالي عام ١٩٥ هـ - ٨١٠ م) والتي تذكّرنا بما في أغانيها
 الشعبية من نحو تشبيهه فعل الحب بالقلب بفعل القط بالفأر^(٢) .
 أو في التمثيل الرفيع الذي نجده عند ابن المعتز (المتوفى عام
 ٢٩٦ هـ - ٩٠٩ م) في قوله^(٣) :

وجلجل رعد من بعيد كأنه أمير على رأس اليفاع خطيب
 أو قوله^(٤) :

رددت إلى التقى نفسي، فقُـرَّتْ، كما رُدَّ الحسام إلى القراب
 أو قوله في إحدى الخمریات^(٥) :

فانتظرني إلى دنيا ربيع ! أقبلت مثل النساء تبرّجت لزناة
 والكمأة الصفراء بادٍ حجمها، فيكلّ أرضٍ موسمٌ لحياة
 أو قوله^(٦) :

زارني، والدجى أصم الحواشي، والثريّا في الغرب كالعنقود

(١) نشأ أبو نواس في البصرة ، وكثيراً ما كان يتبع بشاراً ويصب على قوالب معانيه ،
 كما يقول حمزة الأصفهاني (ديوان أبي نواس ص ١٠) . ويحكى عن الجاحظ المتوفى عام
 ٢٥٥ هـ - ٨٦٩ م أنه قال : لا أعرف بعد بشار مولداً أشعر من أبي نواس (ديوان
 أبي نواس ص ٩) .

(٢) ديوان أبي نواس ، مخطوط فينا رقم ٧٣٤ ص ١٦٧ ب (٤) .

(٣) ديوان ابن المعتز ج ١ ص ١٥ . وكذلك يقول أبو تمام (في الديوان طبعة بيروت
 ١٨٨٩ م ، ص ٣٧٠) :

فقام فيها الرعد كالخطيب وحتت الريح حنين النوب
 (٤) ديوان ابن المعتز ج ١ ص ١٦ .
 (٥) ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ٣٤ .
 (٦) نفس المصدر ج ٢ ص ١١٠ .

وهلال السماء طوق عروس بات يجلى على غلائل سود
أو قوله (١) :

أطال الدهر في بغداد همّي وقد يشقى المسافر أو يفوز
ظلمت بها على كثره مقيماً كعنين تعاقبه عجوز
وكثيراً ما يكون في شعر هؤلاء الشعراء ابتكار كبير فمن ذلك
قول أبي نواس :

تقول غداةً البين إحدى نسائهم لي الكبد الحرّي، فسر! أولك الصبر
وقد خضبتّها عبرةً ، فلدمعها على خدّها خدّ وفي نحرها نحر (٢)
أو قول ابن المعتز (٣) :

انتظر إلى حسن هلال بدا يهتك من أنواره الحندسا
كمنجلٍ قد صيغ من فضة يحصد من زهر الدجى نرجسا
أو قول ابن الرومي (٤) :

وقد نشرت أيدي السحاب مطارفا
على الأرض دكناً وهي خضر على الأرض
يطرّزها قوس الغمام بأصفر على أحمر في أخضر وسط مبيّض
كأذيال خود أقبلت في غلائل مصبغة، والبعض أقصر من بعض
ونجد هذا الجري وراء ما هو غير مألوف من المعاني الجديدة

(١) نفس المصدر ص ١٢٢ .

(٢) ديوان أبي نواس ص ٨ .

(٣) الديوان ج ٢ ص ١٢٢ .

(٤) الممددة ج ٢ ص ١٨٤ .

يتمشى في الشعر العربي طول القرن الرابع الهجري ؛ وهو قد أيقظ جميع حواس الشاعر ونبتها تنبيها كبيرا ، ليستخرج أعماق ما في باطن الأشياء من أسرار ، وليكشف عن أغرب خصائصها . وأول ما نلاحظه أن الشعر لم يكن له بدّ من أن يقوم مقام الفن التصويري ؛ فالكثير مما يعبر عنه الشعر ما هو إلا تصوير ورسم لما تجيش به نفس الشاعر ويضطر إلى إبرازه في صورة من الألفاظ . وقد قويت في الشعراء رغبة عظيمة للنظر بأعينهم ، وقامت في نفوسهم حاجة إلى النظر في الأشياء نظرة فنية ، وإلى الإبانة عنها إبانة توضحها لهم . وهذا ما لم يعرفه العرب الأولون ؛ فقد كان فنههم فنا لغويا أداته الألفاظ . وقد اتصل العرب بشعوب أخرى تختلف عنهم اختلافا تاما ؛ وقد كان لهذه الشعوب فنون غير الفنون الكلامية ، ولكن العرب لما غلبوا عليهم علموهم الكلام لا التصوير ، أي أنهم وضعوا في أيديهم القلم بدلا من ريشة الرسام المصور ؛ ولما آل الأمر إلى هذه الشعوب وأصبحت هي القابضة على زمام الفن الأدبي ، زاد الشعر التصويري زيادة كبيرة ، بعد أن لم يجد أبو تمام ما يصلح للاختيار في باب الأوصاف حتى يذكره في ديوان الحماسة إلا بضعة عشر بيتا . وكان شعراء العرب القدماء قد اختصروا دائما في وصف الطبيعة المحيطة بهم بنوع خاص ، وكانوا منذ القدم يذكرون شيئا من وصفها في شعر الشراب ، وخصوصا في وصف الأيام الممطرة المذججة التي كان يحلو لهم فيها الشراب عادة ؛ أما الشعراء المتأخرون فقد جاءوا في هذا الباب بأدق التشبيهات ؛ فيقول ابن الرومي مثلاً (١) :

يومئنا للنديم يوم سرور والتذاذ ونعمة وابتهاج

(١) ينمية الدر ج ٢ ص ٢٠ .

ذو سماء كأدكن الخز قد غيـمت وأرض كأخضر الديباج

ويقول الوزير أبو محمد المهلبى^(١) :

يوم كأن سماءه شبه الحصان الأبرش
وكان زهرة روضه فترشت بأحسن مفرش
فسماؤه دكن الخروز وأرضه حصر الوشي

وكان القدماء يفضلون الشراب في الليل أو عند طلوع الفجر
الأول ، في الوقت الذي قال فيه ابن المعتز^(٢) :

حان ركوع أبريق لكأس ونادى الديك حيّ على الصبح
وكذلك قال أبو نواس في قصيدتين له شيئاً من هذا ، فمن ذلك^(٣) :

قد هتك الصبح ستور الدجى فانحسرت أثوابه الجون
فأصبح نداماك سخامية أتى لها في دنتها حين

وبعد ذلك بنحو قرن نجد ابن المعتز قد جاء في هذا بالكثير المتنوع
فمن ذلك قوله^(٤) :

(١) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٢٠ .

(٢) الديوان ج ٢ ص ٣٦ .

(٣) ديوان أبي نواس ص ٣٤٩ ؛ وقد افتتح أبو نواس إحدى خمرياته بما هو
أكثر تواضعاً :

طاب الزمان وأورق الأشجار ومضى الشتاء وقد أتى آذار
وكسى الربيع الأرض من أنواره وشيا تحار لحسنه الإبصار (ص ٢٩٠) .
أما كلامه بعد ذلك عن الجنان الخضراء وغناء الأطياف فلا يتمشى مع بقية القصيدة ،
ولعله من وضع المتأخرين ؛ ومن هذا القبيل ما نسبته المسعودي (مروج الذهب ج ٨ ص ٤٠٧ -
٤٠٩) لأبي نواس من قتال بين الأزهار في قصيدة له ؛ فهو لا يوجد في الديوان ،
وأصله يرجع إلى المتأخرين .

(٤) ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ٣٧ .

قم يا نديمي نصطبج بسواد قد كاد يبدو الصبح أو هو باد
وأرى الثريا في السماء كأنها قدم تبدّت في ثياب حداد

وقوله (١) :

قد بدت فوق الهلال كرته كهامة الأسود شابت لحيته

على أنه في عصر ابن المعتز نفسه بدأ الناس ينصرفون عن الشراب
في هذا الوقت الغريب ، وابن المعتز يصفه أحيانا بعدم الملاءمة ، فمن
ذلك قوله (٢) :

إذا أردت الشرب عند الفجر والنجم في لجة ليل يسري
وكان برد بالنسيم يرتعد وريقه على الثنايا قد جمد
وللغلام ضجرة وهممه وشتمة في صدره مجممه
يمشي بلا رجل من النعاس ويدفق الكاس على الجلاس
أعجل من مساوكه وزينته وهيئة تنظر حسن صورته
فجاءهم بنسوة اللحاف محمولة في الثوب والأعطاف
فأي فضل للصبوح يعرف على الغبوق والظلام مسرف

وعند ابن المعتز نفسه نجد الشعور بجمال الطبيعة والتمتع به يظهر
قوياً في الخمریات ؛ فقد بدأ أصحاب الشراب يتمتعون بجمال الجنان
والأشجار ، ويشربون بين الورد والرجس والجلنار والأقحوان وغناء
الطيور ، وذلك كله في الربيع « وموسم الحياة » (٣) .

(١) ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ١١٠ .

(٢) ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ١١٣ .

(٣) ديوان ابن المعتز ج ٢ ص ٣٤ ، ٥١ ، ١١٠ ، ١١١ .

وفي النصف الأول من القرن الرابع الهجري نبغ شاعران شاميان ،
وكانا صديقين ؛ فأنشأ قصائد تغنيًا فيها بالبساتين وما لها من جمال
داني القطف متنوع النواحي يخلب الألباب ، وبلغا بذلك الشعر
إلى الذروة .

أما أولهما فهو أبو بكر محمد بن أحمد الصنوبري^(١) . ولد هذا
الشاعر بأنطاكية ؛ وكان أميناً على خزانة كتب سيف الدولة^(٢) . ويدل
لقبه ، « الصنوبري » ؛ على أنه هو أو أباه كان يتجر في خشب
الصنوبر^(٣) . ولما كان المخروط الشكل يسمى الصنوبري تشبيهاً له
بحمل شجرة الصنوبر^(٤) ، فقد يجوز أن يكون هذا الشاعر لقب بهذا
اللقب على سبيل الإشارة إلى صفته وصورته . وله لقب آخر هو
« الصيني » ، وليس في هذا ما يدعونا إلى الظن بأنه ذهب إلى الصين ؛
فقد كان بالكوفة مثلاً رجل " يسمى الصيني ، لأنه كان يتجر إلى الصين ،
فَنُسِبَ إليها^(٥) . وقد مات الصنوبري في عام ٣٣٤ هـ - ٩٤٥ م^(٦) ،
وهو يناهز الخمسين على الأقل^(٧) . ونعرف من حياته أنه كان صديقاً

(١) هكذا في الفهرست ص ١٦٨ ، وعند أبي المحاسن (ج ٢ ص ٣١٢ تحت عام ٢٢٤) :
أحمد بن محمد بن الحسن الضبي الحلبي ؛ وعند ياقوت (ج ٢ ص ٣١١) : محمد بن مرار ،
وعند الكشي (ج ١ ص ٦١) : أحمد بن محمد .

(٢) مطالع البدور للفرولي ج ٢ ص ١٧٦ .

(٣) يذكر ابن حوقل (ص ١٢١) أنه كان على شط البحر مكان يعرف بحصن التينات
فيه مقطع لخشب الصنوبر الذي كان ينقل إلى مصر والشام والثغور . ويقول الشريف
الإدريسي (نزهة المشتاق في اختراق الآفاق طبعة براندل ص ٢٣) إنه كان لبيروت غيضة
أشجار صنوبر مما يلي جنوبها تتصل إلى جبل لبنان ، وتكسر هذه الغيضة اثنا عشر
ميلاً في مثلها .

(٤) مفاتيح العلوم للخوارزمي ص ٢٠٧ .

(٥) معجم البلدان لياقوت ج ٣ ص ٤٤٤ .

(٦) أبو المحاسن ج ٢ ص ٣١٢ .

(٧) معجم البلدان لياقوت ج ٢ ص ٦٦٥ .

للشاعر كشاجم ، وأن كشاجم وصفه بأنه « بحر » ما له شط^(١) ، وأنه طلب يد ابنته^(٢) ، وعزاه عن فقد ابنة أخرى له توفيت بكر^(٣) .

وقد تغنى كثيراً بذكر حلب والرقّة ، وهما أكبر بلدين كانا مقرّ لسيف الدولة . على أنه سكن الرّثا ، وكان يجتمع في دكان ورّاق يقال له سعد بكثير من أدباء الشام ومصر والعراق^(٤) . وكانت له بمدينة حلب حديقة بها قصر فخم حوله الغروس والرياحين وشجر النارج^(٥) ، ولذلك يسمى الحلبي . وكان الصنوبري صغيراً فلم يَنكَل مكاناً في كتاب الأغاني ، وكان مسنّاً فلم يَنكَل مكاناً في يتيمة الدهر ؛ ولذلك بقي ديوانه مفزّقا ، ولم يوجد منه إلاّ أجزاء صغيرة ؛ وإن كان الصولي قد رتبّه على حروف الهجاء ، وجمعه في مائتي ورقة^(٦) ؛ فلا بد أن تُجمع بقاياه من كل ناحية . يقول الصنوبري في وصف سرير من الشقيق أحاط به ورد أبيض^(٧) :

قد أحلق الورد بالشقيق خلال بستانك الأنيق
كأن حوله وجوه مستشرقات إلى حريق

ويقول^(٨) :

وكان متحمراً الشقي ق إذا تصوّب أو تصعد

(١) ديوان كشاجم طبعة بيروت ١٢١٣ هـ ، ص ١١٦ .

(٢) نفس المصدر ص ٧٤ وما بعدها .

(٣) نفس المصدر ص ٧١ وما بعدها .

(٤) الإرشاد لياقوت ج ٢ ص ٢٣ .

(٥) ديوان كشاجم ص ٧٤ .

(٦) الفهرست ص ١٦٨ .

(٧) كتاب الديارات ص ١٩٧ .

(٨) ربحانة الالباب للخفاجي ص ٢٥٦ .

أعلام ياقوت نشر ن على بساط من زبرجد

ويقول (١) :

ياريم قومي الآن، ويحك! فانظري	ما للرّبي قد أظهرت إعجابها
كانت محاسن وجهها محجوبة	فالآن قد كشف الريح حجابها
ورَدَّ"بدا يحكي الخدود ونرجس	يحكي العيون إذا رأت أحبابها
وثياب باقلاء" يشبه نورُه	بلقّ الحمام مثيلة أذناها
والسرو تحسبه العيون غوانيا	قد شمرت عن سوقها أثوابها
وكان إحداهن من فتح الصبا	خود" تلاعب موهنا أترابها
لو كنت أملك للرياض صيانة	يوما لما وطىء اللثام ترابها

ويعتبر الصنوبريُّ النرجس ملكا للأزهار ، فمن قوله في
النرجس (٢) :

أرأيت أحسن من عيون النرجس	أم من تلاحظهن وسط المجلس
درر تشقق عن يواقيت على	قضب الزمرد فوق بسط السندس
أجفان كافور خفن بأعين	من زعفران ناعمات الملمس
فكانها أقمار ليل أهدقت	بشموس أفق فوق غصن أملس

والنرجس هو أعظم أزهار الشام ، وهو الذي يجعل مراعيها
بيضاء ناصعة (٣) .

(١) فوات الوفيات للكتبي ج ١ ص ٦١ ؛ وكتاب من غاب عنه المطرب للشمالي ،
طبعة بيروت ١٣٠٩ هـ ، ص ٢٥ .

(٢) فوات الوفيات للكتبي ج ١ ص ٦١ طبعة القاهرة ١٢٩٩ هـ .

(٣) رحلة ناصر خسرو (سفرنامه) ص ٣٩ من ترجمة شيفر (Schefer) . بعد
ذلك يذكرنا ناصر خسرو بجزيرة النرجس التي في طرابلس الشام .

وكذلك وصف هذا الشاعر معركة بين الأزهار فقال (١) :

خجل الورد حين لاحظته النر	جس من حسنه وغار البهار
فعلت ذاك حمرة وعملت ذا	صفرة واعتري البهار اصفرار
وغدا الأقحوان يضحك عجباً	عن ثايا لثامهن نضار
ثم نمّ النمام واستمع السو	سن لما أذيعت الأسرار
عندها أبرز الشقيق خدودا	صار فيها من لطمه آثار
سكنت فوقها دموع من الطل	كما تسكب الدموع الغزار
فاكتسى البنفسج الغض أثوا	ب حداد دخانها الاصطبار
وأضرّ السقام بالياسمين الغض حتى آذى به الإضرار	
ثم نادى الخيري في سائر الزهر فوافاه	جحفل جرّار
فاستجاشوا على محاربة النر	جس بالجحفل الذي لا يبار
فأتوا في جواشن سابغات	تحت سحف من العجاج يشار
ثم لما رأيت ذا النرجس الغ	ض ضعيفاً ما إن لديه انتصار
لم أزل أعمل التلطف للور	د حذاراً أن يغلب النوار
فجمعناهمو لدى مجلس في	تغني الأطيّار والأوتار
لو ترى ذا وذا لقلت خدود	تدمن اللحظ حولها الأبصار

(١) فوات الوفيات ج ١ ص ٦١ ؛ وينسب المسعودي (ج ٨ ص ٤٠٧) لأبي نواس قصيدة يصف فيها قتالا بين الزهور حيث نجد الزهور ، الحمراء مثل الورد والجلنار وتفتح لبنان تحارب الأزهار الصفراء مثل النرجس والبهار والأترج . وهذه النسبة لا يمكن أن تكون صحيحة لأسباب يقتضيها النقد الداخلي . ولا نجد هذه القصيدة في نسخة الديوان التي طبعت ببيروت ، ولا يمكن أن تكون هذه القصيدة من قول الصنوبري للذكر باطرنجي فيها ، ولأن الورد فيها يفضل على النرجس .

وفي القرن الثالث وصف البحثري بركة في دار الخلافة فقال :

تنصبّ فيها وفود الماء مُعْجَلَةٌ كالخيل خارجة من جبل مجريها
كأنما الفضة البيضاء سائلة من السبائك تجري في مجاريها
إذا النجوم تراءت في جوانبها ليلاً حسبت سماء ركبت فيها
لا يبلغ السمك المحصور غايتها لبعد ما بين قاصيها ودانيها
يَعْمَنُ فيها بأوساط مجنحة كالطير تنقض في جو خوافيها^(١)

والآن نجد الصنوبري يشبه بركة بموضع يصفه، تشبيها لا يخلو من تطرف ومبالغة ، فيقول^(٢) :

هي الجو من رقة غير أن مكان الطيور يطير السمك
ولكن لما كان الصنوبري شاعراً وصائفاً للجنان فهو يقول في تلك القصيدة :

وقد نظم الزهر^٣ نظم النجوم فمفترق النظم أو مشتبك

وكان الصنوبري ، وهو أول شاعر للطبيعة في الأدب العربي ، يجمع إلى ذلك ولوعاً شديداً بالسماء والضياء والهواء مع التطلع إلى أسرارها الجميلة ، فهو يقول في إحدى أغاني الربيع^(٤) :

إن كان في الصيف ريحان وفاكمة والأرض مستوقد والجو تنثور
وإن يكن في الخريف النخل مخترقا فالأرض عريانة والجو مقرر

(١) ديوان البحثري ج ١ ص ١٧

(٢) الحمصي على هامش العقد ج ١ ص ١٨٣ .

(٣) قارن الوفيات للكتبي ج ١ ص ٦١ ، ونثر النظم ص ١٤٥ .

وإن يكن في الشتاء الغيث متصلاً
 ما الدهر إلا الربيع المستنير إذا
 فالأرض محصورة والجو مأسور
 جاء الربيع أذاك النور والنور
 والنبت فيزوج والماء بلّور
 تغرر فقائسّه بالصيف مغرور
 تبارك الله ! ما أحلى الربيع ! فلا
 من شم طيب جنّيات الربيع يقل
 لا المسك مسك ولا الكافور كافور

وكان أول من تغنى بانقصائد الثلجيات ، ومن ذلك قوله (١) :

ذهب كؤوسك يا غلا م فإنه يوم مفضّض
 والجو يجلّ في البيا ض وفي حليّ الدرّ يعرض
 أنظنّ ذا ثلجاً وذا ورد على الأغصان ينفض
 ورد الربيع ملون والورد في كانون أبيض

وقد ترك الصنوبري آثاراً قوية في الأدب العربي ، وقد ظهر أول
 أثر له عند كشاجم (٢) شريكه في الوطن وصديقه الحميم ؛ وقد عبّر
 كشاجم عن هذه الصداقة بقوله (٣) :

أتسى زمناً كنا به كالماء في الخمر
 أليفين حليفين على الإيسار والعسر
 مكبّين على اللذّا ت في الصحو وفي السكر

(١) نثر النظم للشمس طبعه دمشق ١٣٠٠ هـ ، ص ١٣٧ .

(٢) كان كشاجم شاعراً كاتباً ؛ وإلى جانب ذلك كان منجماً وصاحب مطبخ لسيف
 الدولة ، (انظر ديوانه وبتيمة الدهر ج ٤ ص ١٥٧) .

(٣) ديوان كشاجم ص ٧٤ .

ترى في فلك الآدا ب كالشمس وكالبدر

وقد سار كشاجم في شعره على الطريق الذي رسمه صديقه
الصنوبري ، فاقتدى به ، في التغني بملذات العين ، فمن ذلك قول
كشاجم^(١) :

أقبلت في غلالة زرقاء زرقاة لقيت بجري الماء
فتأملت في الغلالة نهياً جسد النور في قميص الهواء
هي بدر ، وإن أحسن لون ظهر البدر فيه لون السماء

وهو يصف مليحة في لباس حداد بقوله :

في حداد كأنها وردة في بنفسج

ويقول في غلام :

كلف الفؤاد بشادن أبصرته في ماتم يبكي بطرف أدعج
ما زال يخمش خده بينانه حتى تنقب ورد بينفسج^(٢)

وقال يتغزل في نهر قويق بحلب^(٣) :

والأرض تكسى بزهر الر ياض وشيا معمد
كأن خرّد عينا بها يضاكن خرّد
.....
وحمرة في شقيق وخضرة في زبرجد

(١) ديوان كشاجم ص ٦ .

(٢) نفس المصدر ص ٢١ ، ٢٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٤٨ وما بعدها .

وأقحوان كعقد من لؤلؤ قد تبدد
والرجس الغض يرنو إلى البهار المنضد
كما أشار حبيب إلى حبيب بسوءد
والنهر بين اعتدال من سيره وتأود
كأفعوان تلوى ثم استوى وتمدد
كان فيه سيوفاً مهنّات تجرّد
فتارة هي تنضي وتارة هي تمد
كان لنيلوفر النهر فيه سراج توقد
طوراً تضيء وطوراً بشدة الريح تخمد

وهو يقول في وصف نيل مصر^(١) :

كان النيل حين أتى بمصر وفاض بها وكسرت التراع
وأحرق بالقرى من كل وجه سماوات كواكبها ضياع

وكذلك نظم قصيدة في وصف الثلج منها قصيدة أولها :

الثلج يسقط أم لجين يسبك أم ذا حصا الكافور ظل يفرك

على أنه في هذه القصيدة قال ما يدل على عدم انصقال الذوق ،
ومن ذلك قوله في وصف الثلج :

راحت به الأرض الفضاء كأنها من كل ناحية بشعر تضحك^(٢)

(١) كتاب الدبارات ص ١١٥ .

(٢) ديوان كشاجم ص ١٤٠ .

وكان لكشاجم كثير من المعجبين ، وقد قال أحدهم :

يا بؤس من يثمنى بدمع ساجم يهمي على حجب الفؤاد الواجم
لولا تعلله بكأس مدامة ورسائل الصابي وشعر كشاجم^(١)

وكان كشاجم يلقب في منتصف القرن الرابع الهجري « ريحانة أهل الأدب » في بلاد الموصل ؛ وكان الخالديان : أبو بكر محمد وأبو عثمان سعيد ابنا هاشم شاعرين كبيرين في الموصل ؛ وكان بهذه المدينة من الشعراء السريّ بن أحمد الكندي المعروف بالرفقاء . وكلهم - رغم ما كان بينهم من تناز وعداوة وكيد - كانوا يسIRON في طريق كشاجم ، وينهجون منهجه . وكان السريّ يشنّع على الخالدين ويفض منهما ؛ فكان ينسخ ديوان كشاجم ، ويدسّ فيه أحسن شعر الخالدين ، ليزيد من حجم ما ينسخه من شعر كشاجم ، ويظنّ صدق ما يدعيه على الخالدين من سرقة شعره ، ولذلك يقول الثعالبي : « فمن هذه الجهة وقعت في بعض النسخ من ديوان كشاجم أشعار » ليست في الأصول المشهورة منها ، وقد وجدتها كلها للخالدين »^(٢) .

وكان أبو الحسن محمد بن عبد الله السلامي (المتوفى عام ٣٩٤ هـ - ١٠٠٤ م) من أشعر أهل العراق ؛ وورد الموصل صبيّاً ، فوجد بها أبا عثمان الخالدي وشيوخ الشعراء ، فعجبوا منه ، واتهموه بأن الشعر

(١) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٢٤ .

(٢) يتيمة ج ١ ص ٤٤٠ - ٤٥١ . ومن رسائل الصابي رسالة بعث بها إلى الخالدين برّاً فيها نفسه مما ظناه به من مساعدة السري على عداوتهما والرضا بطفه عليهما . وقال فيها أيضاً إن السريّ سألته استماع شعر مدحه به ، فلم يجبه إلى ذلك إلا بعد أن شرط عليه ألا يعرض في ذلك ذكر للخالدين بسوء ولا غمز . ويذكر الصابي أيضاً أن السري أحضر قطعة من شعره فيها أشعار للخالدين ، فأخرج ما عنده من نسخ لشعرهما ، وناظر السري عليها ليثبت أنها ليست له : انظر رسائل الصابي مخطوط ليدن ص ١٣٤ - ٣٥ ب .

ليس له ، فاتخذ الخالدي دعوة ، وجمع الشعراء ، وحضر السلامي معهم ؛ فلما توسّطوا الشراب أخذوا في مثاحاته والتفتيش على قدر بضاعته ، فلم يلبثوا حتى جاء مطر شديد وبرّد " ستر الأرض ، فألقى أبو عثمان نارنجاً كان بين أيديهم على ذلك البرّد ، وقال : يا أصحابنا هل لكم في أن نصف هذا ، فقال السلامي ارتجالاً^(١) .

لله درّ الخالديّ الأوحـد النـدب الخطير
أهدى لماء المزن عند جموده نار السعير
حتى إذا صدر القتـا ب إليه عن حنق الصدور
بعثت إليه بمذره من خاطري أبدى السرور
لا تعذّله فإنه أهدى الخدود إلى الثغور

وقال أحد الخالدين في وصف الفجر^(٢) :

أرعى النجوم كأنها في أفقها	زهر الأقاحي في رياض بنفسج
والمشتري وسط السماء تخاله	وسناه مثل الزئبق المترجرج
مسمار تبر أصفر ركبته	في فص خاتم فضة فيروزج
وتمايل الجوزاء يحكي في الدجى	ميلان شارب قهوة لم تمزج
وتنقبت بخفيف غيم أبيض	هي فيه بين تحفز وتبرج
كتنفس الحسناء في المرأة إذ	كملت محاسنها ولم تتزوج

(١) يتيمة الدرّج ٢ ص ١٥٧ - ١٥٨ .

(٢) نفس المصدر ج ١ ص ٥١٤ .

ويقول أيضاً^(١) :

ومدامة صفراء في قارورة زرقاء تحملها يد بيضاء
فالراح شمس والحباب كواكب والكف قطب والإناء سماء

وكان الوزير المهلبّي شاعراً في مرتبة أرقى من مرتبة الطبقة الوسطى من الشعراء ؛ وقد أنشأ مجلساً حافلاً للأدباء ، وكان يحب الطبيعة والشراب ، فنشر طريقة الصنوبري ببغداد . ويحدثنا صاحب ابن عباد في كتاب الروزنامة ، وهو يوميات رحلته إلى بغداد ، أن الوزير المهلبّي كان كثير الإنشاد لشعر الصنوبري^(٢) ؛ بل نجد المهلبّي ينسج على منوال أستاذه ، فيصف الثلج ، وهو من الأعاجيب ببغداد ، ومن ذلك قوله^(٣) :

الورد بين مضمّخ ومضرّج والزهر بين مكلّل ومتوّج
والثلج يهبط كالنثار ، فقم بنا ! نلتذّ بابنة كرمة لم تمزج

وكذلك يقول القاضي التنوخي - وكان من ندماء المهلبّي - متأثراً بطريقة الصنوبري في وصف امرأة مسها خجل ، وقد بدت في رداء معصفر^(٤) :

لم أُنسَ شمس الضحى تظالغني ونحن من رقبة على فرق
وجفن عيني بدمعه شرق لما بدت في معصفر شرق

(١) نفس المصدر ص ٥١٩ .

(٢) يتيمة الدهر ج ٢ ص ١٢ .

(٣) نفس المصدر ج ٢ ص ٢٠ ؛ وتجد قصيدة أخرى للمهلبّي في كتاب من غاب عنه

الطرب للشمالي ، طبعة بيروت ١٣٠٩ هـ ، ص ٤٨ .

(٤) الارشاد لياقوت ج ٤ ص ٣٣٨ .

كانه أدمي ووجتها لما رمتنا الوشاة بالحدق
ثم تغطت بكمها خجلا كالشمس غابت في حمرة الشفق
ويقول^(١) :

لم أنس دجلة والدجى متصوَّب والبدر في أفق السماء مغرب
فكانها فيه بساط أزرق وكأنه فيها طراز مذهب
وإذا وجدنا سيف الدولة صاحب حلب يشبه نار الكانون والرماد
بوجنة عذراء مسها خجل فاستترت بحجاب أشهب ، فهو يرى ذلك بعين
الصنوبري^(٢) . وكذلك الواقفي يتأثر بالصنوبري حين يصف نار فحم
الغضا بقوله^(٣) :

وليلة شاب بها المفرق قد جمد الناظر والمنطق
كانما فحم الغضا بيننا والنار فيه ذهب محرق
أو سبج في ذهب أحمر بينها نيلوفر أزرق
ولما قال صاحب بن عبّاد بخراسان أواخر القرن الرابع في الثلج :

هات المدامة يا غلام معجلا فالنفس في قيد الهوى مأثورة
أو ما ترى كانون ينثر ورده وكانما الدنيا به كافورة

(١) يتيمة الدهر ج ٢ ص ١٠٩ والارشاد ج ٥ ص ٢٣٥ .

(٢) يتيمة الدهر ج ١ ص ٢١ :

كانما النار والرماد معا وضوؤها في ظلامه يحجب
وجنة عذراء مسها خجل فاستترت تحت منبر أشهب

(٣) اليتيمة ج ٤ ص ١١٢ .

لاحظ أبو بكر الخوارزمي أن هذه وأمثالها من الثلجيات كلها
عيال على قول الصنوبري^(١) .

وكان الشريف أبو الحسن العقيلي بمصر حوالي عام ٤٠٠ هـ
يمثل طريقة الصنوبري في الوصف ، وكان من أكبر المبرزين في هذا
الباب ، « وكان له منتزهات بجزيرة القسطنطين ، ولم يكن يشتغل بخدمة
سلطان ولا يمدح أحداً »^(٢) ، ومن شعره^(٣) :

ونهر من الأنهار ألقى يد الصبا عليه شقيقاً ناره تتضرّم
كأن ايضاض الماء تحت احمراره صفيحة سيف قد جرى فوقها الدم .

وقد أهمل وصف المسموعات إهمالاً شديداً ؛ فمثلاً وصف
السلامي الشاعر (المتوفى عام ٣٩٤ هـ - ١٠٠٤ م) السكر المبنّي
بشيراز من غير أن يذكر شيئاً عن خريير المياه أو صوتها^(٤) ؛ ولم أجد
من هذا القبيل إلا مثلاً في شعر للأمير البويهري عز الدولة ، وهو قوله
في سياق قصيدة له^(٥) ، وصف فيها مجلساً على شاطئ الدجلة :

والماء ما بين الفصون مصفق مثل القيان رقصن حول الزامر

وفي أواخر القرن الرابع الهجري أولع الأدباء بوصف جميع
الأمشياء على اختلافها ، فنجد وصف الميزاب إلى جانب وصف الشاعر
صورته في المرأة^(٦) ، وذلك إرضاءً لرغبة الناس في المستحدث .

(١) البيهقي ج ٣ ص ٩٥ .

(٢) الغرب لابن سعيد ص ٤٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٧٨ .

(٤) بيته الدهرج ٢ ص ١٧٨ - ١٧٩ .

(٥) نفس المصدر ج ٢ ص ٥ .

(٦) كما فعل القصار الشاعر المعروف بصريع الدلاء المتوفى عام ٤١٠ هـ . انظر تمة

البيته للشعالي مخطوط فيينا رقم ٦٦٨ ص ٢٨ ب (٤) .

وقد وصف المأموني الشاعر ببخارى جميع أصناف الأطعمة من جبن وزيتون والسّمك المشوي وماء الخردل والبيض المفلق والقالودج والهريسة وغيرها كثير^(١) . وقال أبو العباس الفضل بن علي الأسفراييني من كور نيسابور في وصف شمعة نصبت في بركة :

وشمعة وسط أيمن البرك تيمس في الماء ميس مرتبك
كأنها البدر في السماء سرى فحار في أوجه الفلك
وقال في فؤارة أقلت تفاحة :

وفؤارة سائل ماؤها بتفاحة مثل خد العشيق
كمنفخة من رقيق الزجا ج تدار بها كرة من عقيق^(٢)
وقال عبد الوهاب بن حسن بن جعفر الحاجب الشاعر المصري (المتوفى عام ٣٨٧ هـ - ٩٩٧ م) في وصف الهرمين^(٣) :

أنظر إلى الهرمين إذ برزا للعين في علو وفي صعد
وكانما الأرض العريضة قد ظمئت لطول حرارة الكبد
حسرت عن الشدين بارزة تدعو الإله لفرقة الولد
فأجابها بالنيل يشبعها ريتا وينقذها من الكمد
ومما هو عظيم الدلالة أننا لا نجد في الشعر العربي مكانا

(١) بيتمة الدهر ج ٤ ص ٩٤ - ١١٢ .

(٢) نفس المصدر ص ٣١٦ .

(٣) الخطط للمقريزي ج ١ ص ١٢١ .

للمكديّين الطوّافين قبل القرن الرابع ، فمن ذلك قول الأحنف العكبري
مفتخراً (١) .

على أني بحمد الله في بيت من المجد
ياخواني بني ساسا ن أهل الجد والجد
لهم أرض خراسا ن فقاشان إلى الهند
إلى الروم إلى الزنج إلى البلغار والسند
إذ ما أعوز الطرق على الطراق والجند
حذاراً من أعاديهم من الأعراب والكرد
قطعنا ذلك النهج بلا سيف ولا غمد
ومن خاف أعاديه بنا في الروع يستعدي

وقد دخل في الأدب على أيدي المكديّين شعر حر مژهر ترنموا
به ، كما دخل الشعر العاطفي الغنائي المرح الذي لا تكلف فيه . وأكثر
شعراء المكديّين وظيفهم هو الأحنف العكبري ، من مدينة عكبرى
بالعراق ؛ وهو لم يعبأ في خمرياته بوصف شيء من جمال الطبيعة الذي
يلتذ منه الشعراء ، فمن قوله (٢) :

شربت بماخور على دفّ وطنبور
وصوت الطبل كردم وصوت الناي طليّر
فصرنا من حمى البيت كأننا وسط تنّور

(١) يتيمة الدهر ج ٢ ص ٢٨٥ - ٢٨٦ .

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ٢٨٧ ، ويروى من الخليفة المتعمد انه قال :

ويعضي الأمير أبو أحمد ويضرب بالطلل كردم كدم

(انظر كتاب الديارات ص ٤٢ ب) .

وصرنا من أذى الصفع كمثل العمي والعور
لقد أصبحت مخموراً ولكن أيّ مخمور
وقال يصف آلام المكدين^(١) :

عشت في ذلة وقلة مال واغتراب في معتر أنذال
بالأمني أقول لا بالمعاني ففدائي حلاوة الآمال
لي رزق يقول بالوقف في الرأي ورجل تقول بالاعتزال
وقال :

العنكبوت بنت يتأ على وهن تأوي إليه ومالي مثله وطن
والخنفساء لها من جنسها سكن وليس لي مثلها إلف ولا سكن
ولا نجد في هذا الشعر صناعة لفظية ولا زخرفة ولا عبارات من
التي تجري مجرى الأمثال أو الحكم • هذا هو الأسلوب الذي جرى
عليه الأدب الفرنسي من عهد فيلون Villon إلى عهد فرلين Verlaine •
وقد جرى على هذه الطريقة الشاعر محمد بن عبد العزيز السوسي ،
أحد شياطين الإنس ؛ فقد قال قصيدة تربى على أربعمئة بيت ، وصف
فيها حاله وتنقله في الأديان والمذاهب والصناعات وقد افتتحها بقوله :
الحمد لله ! ليس لي بخت ولا ثياب يضمها تخت^(٢)

(١) البيتة ج ٢ ص ٢٨٦ ، وكتاب الامجاز للتعالي ص ٢٣٦ ، وكتاب نمار القلوب
في المضاف والمنسوب للمؤلف نفسه ص ٣٤٢ •
(٢) تجد القصيدة كاملة في البيتة ج ٣ ص ٢٢٧ •

وإلى جانب هذا الشاعر نجد الشعراء الشعبيين الذين ظهرُوا في مدن العراق الكبرى مثل أبي الحسن محمد بن لَسْكَك البصري ، « وما أشبه شعره في الملاحه وقلة مجاوزة البيتين والثلاثة إلا بشعر كَتَبَهُ أبي الحسن بن فارس ٠٠٠ إذا قال البيت والبيتين والثلاثة أغرب بما جلب وأبدع فيما صنع ؛ فأما إذا قصد القصيد فقلماً يفلح وينجح ^(١) » ؛ وابن سكرة الذي كان شاعراً متسّع الباع ، إذ يقال إن ديوانه يربي على خمسين ألف بيت ، منها أكثر من عشرة آلاف بيت قالها في قينة سوداء يقال لها خمرة ^(٢) .

وكان أكبر هؤلاء الشعراء الشعبيين غير مدافع ابن الحجاج الذي كان ببغداد ، وتوفي عام ٣٩١ هـ - ١٠٠١ م ^(٣) . وكان نحيفاً ولذلك يقول ^(٤) :

لا تخافي عليّ دقة كشحي لا تكال الرجال بالقفران

(١) البتيمة ج ٢ ص ١١٦ - ١١٧ ؛ وقد جمع ابن لَسْكَك ديوان نصر بن أحمد الخزازي البصري الشاعر المتوفى عام ٣٣٠ هـ - ٩٤١ م (المنتظم لابن الجوزي ص ٧٠ ب) ؛ وكانت أشعار الخزازي قصائد قصيرة في الفزل ، وكانت حرفته خبز الأرز ، فكان يخبز وينشد أشعاره والناس يزدحمون عليه ليسمعوها ؛ وكان معظمها في الغلمان ، وكان أحداث البصرة يتنافسون في ميله إليهم وذكره لهم ، ويحفظون كلامه لقرب ماخذه وسهولته (بتيمة الدهر ج ٢ ص ١٣٢) . ويقول المسمودي عام ٣٣٣ هـ - ٩٤٤ م (المروج ج ٨ ص ٣٧٤) « وأكثر الفناء المحدث في وقتنا من شعره » . وكان الخبز أرزي محبوباً حتى بعد موته .

(٢) البتيمة ج ٢ ص ١٨٨ .

(٣) هو أبو عبد الله الحسين بن أحمد ؛ توفي في طريق النبل بالعراق ، وهو عائد منها ، في ٢٧ جمادى الآخرة (وفي كتاب الوزراء ص ٤٣٠ لسبع بقين من سنة ٣٩١ هـ) ، ودفن إلى جانب قبر جعفر الصادق محبة منه للشيعة ؛ وقد أصر أن يكتب على قبره : وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد (سورة الكهف آية ١٧) . انظر الهمداني مخطوط باريس ص ٣٤٠ ب (٤) . وكان يسكن سوق يحيى ، وقد تفتى بها في شعره (انظر معجم البلدان لياقوت ج ٣ ص ١٩٥) .

(٤) البتيمة ج ٢ ص ٢٤٢ .

وقد قال مدافعاً عن نفسه ، لما خرج هارباً من غرَمائه^(١) :

هربت من وطني إلى بلد قد صفر الجوع فيه منقاري
يقول قوم : فرّ الخسيس ، ولو كان فتى كان غير فرار
لا عيب لا عيب في الفرار فقد فرّ نبي الهدى إلى الغار

ويظهر أنه قال في ذلك الوقت العصب هذين البيتين الآتين
مفتخراً^(٢) :

قد قلت لما غدا مدحي، فما شكروا وراح ذمي ، فما بالوا ولا شعروا
عليّ نحت القوافي من معادنها وما عليّ إذا لم تفهم البقر

وكان ابن الحجاج لسخفه ورداءة لسانه مَخْشِي الجانب ، مقضي
الحاجة ، مقبول الشفاعة ؛ ولم يزل أمره يتزايد حتى حصّل الأموال ،
وصار من أهل الجاه ؛ وقد قال ابن الحجاج نفسه لبعض الرؤساء ، حين
كتب إليه يذكر أن سخفه جاوز التناهي :

سيدي ! سخفي الذي قد صار يأتي بالدواهي
أنت تدري أنه يدفع عن مالي وجاهي^(٣)

وقد كان ابن الحجاج من أولاد العمال ، واشتغل بالكتابة في أول
أمره ، ثم ضمن فرائض الصدقات بسقي الفرات ، وصار أخيراً محتسباً

(١) نفس المصدر ص ٢٢٨ .

(٢) نفس المصدر ص ٢٦٠ .

(٣) نفس المصدر ص ٢١١ ؛ وديوان ابن الحجاج مخطوط بفسطاط (مرغانة) نسخة
المؤلف ص ٢٥٨ من ج ١٠ .

على مدينة بغداد . ولشدّ ما حسده ابن سكرة ، زميله في المذهب الشعري ، لأنه كان أقل نجاحاً من ابن الحجاج^(١) .

وكان ابن الحجاج في قصائده يستعمل عبارات المكدين وأهل الشطارة^(٢) . وقد أتاح هو وأمثاله فرصة لظهور الفحش المستبشع في المدن الشرقية ، فرفع هذا الفحش رأسه بعد أن كانت قد أخدمته الروح العربية وأخرجته من الأدب العربي ؛ لأن الذي كان يسيطر على النزعة الأدبية هم البدو الذين هم أكثر عفة واعتدالاً^(٣) . وما أشبه ابن الحجاج برجل كانت تقيده سلطة خارجية ، فتحرر منها وانطلق في السخف . وكان أساس مبالغته في ذلك أنه أراد أن يتخذ من الإسراف في الفحش طريقاً لمعارضة الشعراء الآخرين الذين كانوا يعالجون في شعرهم الموضوعات الحسنة ؛ وهو يقول^(٤) :

وشعري سخفة لا بد منها فقد طبنا وزال الاحتشام
وهل دار تكون بلا كنيف فيمكن عاقلاً فيها المقام

وهو يقول :

تراني ساكناً حانوت عطر فإن أنشدتُ ثار لك الكنيف

(١) ديوان ابن الحجاج ج ١٠ ص ٢٤٠، وكتاب الوزراء ص ٤٣٠ واليتيمة ج ٢ ص ٢١٩ .

(٢) اليتيمة ج ٢ ص ٢١١ .

(٣) ولو أراد الإنسان أن يفحص عن أصل هؤلاء المجان الذين يجاهرون بالفحش لوجد أكثرهم يقال عنه مثل ما قيل عن ابن الراوندي (المتوفى عام ٢٩٨ هـ - ٩١١ م) :
المجان المنسوب إلى الهزل والزندقة ، وكان أبوه يهودياً فاسلم (أبو المحاسن ج ٢ ص ١٨٤ من طبعة ليدن) .

(٤) اليتيمة ج ٢ ص ٢١٤ .

ومن قوله :

ومن كل يحوي العطرَ دكان شعره فإني كناس وشعري مخرج

ولهذا جاء في كتاب في الحسبة لمؤلف متأخر ما يقضي بمنع الصبيان من حفظ أشعار ابن الحجاج والنظر فيها وبضربهم على ذلك^(١) . ولكن يظهر أن ابن الحجاج لم يلحقه عند معاصريه ضرر بسبب ذكره للمقادير وإفصاحه عن السخف والفحش والمجون . فمثلا كان الشريف الرضي تقيب العلويين وأكبر أصحاب المكناة في الدولة العباسية من أكبر المعجبين بابن الحجاج والمتعصبين له ؛ وقد رثاه بقصيدة ، واختار من شعره السليم أشياء كثيرة . وقد حمل إليه الخليفة الفاطمي ، صاحب مصر عن مديح مدحه به ألف دينار مغربية على سبيل الصلة^(٢) . ويحكى أنه كثيراً ما بيع ديوان شعره بخمسين ديناراً إلى سبعين . وقد سأل الهنكري مثغني سيف الدولة ابن الحجاج أن يصنع شعراً ليغني به بين يدي سيده ، فألف له شيئاً^(٣) . ويقول ابن الحجاج نفسه^(٤) :

لو جدّ شعري رأيت فيه كواكب الليل كيف تسري
وإنما هزله مجنون يمشي به في المعاش أمري

وكان ابن الحجاج لا يني جُلَّ أقواله إلا على سخف ، « ولم يرَ كاعتقاده على ما يريده من المعاني مع سلامة الألفاظ وعذوبتها » ؛ وكان لا يبالي بالوزن والقافية ؛ وقد حوى ديوانه كثيراً من الكلمات غير

(١) مجلة المشرق السنة العاشرة ص ١٠٨٥ .

(٢) كتاب الوزراء ص ٤٣٠ ، وديوان ابن الحجاج ج ١٠ ص ٢٣٧ .

(٣) نبتة الدهر ج ٢ ص ٢١٥ ، ٢٢٦ .

(٤) نفس المصدر ص ٢١٣ .

المعروفة أخذها من لغة العامة ببغداد في القرن الرابع الهجري^(١) . وكان يعرف النماذج الشعرية المأثورة ، غير أنه يتجاهلها ويعارضها معارضة سخرية وهزل ، فمما قاله عند موت سبكتكين :

واستي تبكي بفرد عينن لفقد عيني سبكتكين
إلى أن قال :

ما لكنيف دفنت فيه لا زال يسقى غيث البطون^(٢)
ولكننا نرى بين حين وآخر من خلال هذا الضباب الذي يتكون من السخف والمجون معاني وألفاظاً مثل كواكب الليل ، ونستطيع أن ندرك لماذا كان معاصرو هذا الماخن يعدونه شاعراً كبيراً .

أما المتنبي الذي يرجع أصله إلى العراق أيضاً ، والذي نشأ في الشام ، فنجد أنه يتمسك بطريقة العرب القدماء ، خلافاً لهؤلاء الشعراء^(٣) المحدثين .

(١) ومن أسف أنها لم تشرح إلا شرحاً جزئياً وذلك في نسخة الديوان المحفوظة بالمتحف البريطاني .

(٢) ديوان ابن الحاج مخطوط ببغداد ص ٨٠ ؛ ومخطوط دار الكتب المصرية رقم ٧٣٤٢ ص ٦١ - ٦٢ .

(٣) وكذلك كان الشاعران الشاميان أبو تمام (المتوفى عام ٢٢٠ هـ - ٨٤٥ م) والبحتري (المتوفى عام ٢٨٤ هـ - ٨٩٧ م) محافظين ، وقد نهجا طريق أسلافهما من شعراء دمشق وهم الفرزدق وجريير والاخلط . على أنه قد بلغ من الحس الشعري عند البحتري أنه قال : إن إبا نواس أشعر من مسلم بن الوليد ، لأنه يتصرف في كل طريق ، إن شاء جد وإن شاء هزل . ومسلم يلزم طريقاً لا يتعداه ؛ فقليل له إن ثعلباً لا يوافقه فقال : ليس هذا من علم ثعلب وأضربه ممن يحفظ الشعر ولا يقوله ، وإنما يعرف الشعر من دفع إلي مضايقه (انظر : Goldziher, Abhandlungen Zur arabischen Philologie S. 164, Anm. 4) على أنه كان بالشام شاعر مشهور هو أبو حامد أحمد بن الأنطاكى المعروف بابن الرقعمق المتوفى عام ٣٩٦ هـ . وقد تصرف بالشعر الجزل في أنواع الجد والهزل ، وكان بالشام كاتب الحاج في العراق (بتيمة الدهر ج ١ ص ٢٣٨ - ٢٦١) ؛ انظر للاستزادة من أخباره معاهد التنصيص مخطوط برلين رقم ٧٢٢٤ ص ١٥٦ .

كان أولئك الشعراء واقعيين في نزعتهم الشعرية ، فكانوا يتغنون بما يرونه ويحسونه ويشاهدونه ؛ أما المتنبي فهو مثال للأستاذ العالم الذي يستهويه المعنى الكلي ؛ فمن ذلك أن رجلاً خرج للصيد مرة ، وكان معه كلب فطرد به ظبياً ، ولم يكن معه صقر ، فاستحسن صيد الكلب ؛ وقال للمتنبي : وَدِدْنَا يَا أَبَا الطَّيِّبِ لَوْ كُنْتَ معنا ! فقال له : أنا قليل الرغبة في مثل هذا ؛ فقال له الرجل : إنما اشتجيت أن تراه ، فتستحسنه ، وتقول فيه شيئاً ؛ فأجاب المتنبي إنه يستطيع أن يفعل ذلك من غير أن يحضر الصيد أو يرى الكلب ؛ وقال قصيدة وصف بها الكلب وسرعه ، على الطريقة المأثورة (١) .

وكان المتنبي كثير الأخذ من ابن المعتز على تركه الإقرار بالنظر في شعر المحدثين (٢) . وقد عاداه شعراء العراق كابن سكرة وابن لنك (٣) ، وابن الحجاج (٤) ، وعملوا على ثلبه والتماجن به والتنادر عليه ؛ وقد انتهى إلينا وصف محاورة جرت بينه وبين أحد الشعراء لما ورد المتنبي مدينة السلام . وتدل هذه المحاورة على سوء ما وقع بين المتنبي شاعر الملوك وبين أدباء بغداد ؛ ذلك أن المتنبي قدم إلى مدينة السلام ، وقد التحف رداء الكبر ، وصعّر خده ؛ فذهب إليه الحاتمي الشاعر ، فوجده يلبس سبعة أقبية ، كل قباء منها لون ، مع أن الوقت كان أحرّ أيام الصيف وأخلقها بتخفيف اللبس ؛ فأعرض المتنبي عنه ، وتجاهله ، ولم

(١) ديوان المتنبي طبعة القاهرة ١٣١٥ هـ - ١٨٩٨ م ص ٩٧ - ٩٨ .

(٢) البتية ج ١ ص ٩٨ .

(٣) نفس المصدر ج ١ ص ٨٥ - ٨٦ .

(٤) ديوان ابن الحجاج مخطوط بغداد ص ٢٧٠ .

يسأله عن قصده ، ثم كلمه الحاتمي وأغلظ له القول^(١) .

وكذلك كان أبو فراس الشاعر الشامي (المتوفى عام ٣٥٧ هـ — ٩٩٨ م) ينسج على منوال القدماء ، لم يجد عن ذلك قط . وأغرب ما نراه فيه قلة تعرضه في قصائده ، أو بالأحرى أنه لم يرد أن يتعرض في قصائده ، لذكر الحروب الشعواء التي كانت ناشبة في غرب المملكة الإسلامية ؛ ونظراً لأنه كان ابن خال سيف الدولة الأمير الحمداني ، فلا بد أن يكون قد ذاق الكثير من أثر حوادث ذلك العصر ، وإن كان الكثير من شعره في الفخر ليس إلا خيالا لا حقيقة وراءه . وقد يستحيل على من لم يكن ملما بحوادث ذلك العصر أن يستبطن من قصائده أن الروم والمسلمين والنصارى كانوا يتحاربون بجيوش جرّارة مسلحين بأكمل سلاح حربي عرفه ذلك العصر ؛ ولا يزيد وصفه لهذه الحروب الكبيرة في شعره عما يمكن أن يقال في وصف قتال بين قبيلتين من البدو . ولا أرى في القصائد التي قالها في سجنه ببلاد الروم إلا أنها نثر مسجوع ؛ وإذا وجدنا من يبالغ في امتداحها من المؤلفين كالصاحب والشمالي فهذا برهان جديد على ضعف الفارق بين الكاتب والشاعر .

وقد ولد الشريف الرضي عام ٣٦١ هـ — ٩٧٠ م ببغداد ؛ وكان في الثلاثين من عمره ، لما مات ابن الحجاج ؛ وكان الرضي شاعراً عظيماً ،

(١) الارشاد لباقوت ج ٦ ص ٥٠٥ وما بعدها ؛ وطرار المجلس للخفاجي طبعة مصر ١٨٩٤ م ، ج ٢ ص ٦٥ وما بعدها واليتيمة ج ١ ص ٨٥ ؛ وقد ترك أبو العلاء الشاعر الشامي مدينة بغداد في عام ٤٠٠ هـ ، وذلك لأن الرضي طعن في المتنبي ومدحه أبو العلاء ، فأخرجه الرضي من الغرفة (انظر مقدمة مرجليوث لرسائل أبي العلاء ص ٢٨ ، وقد ألف أبو العلاء شرحاً كبيراً لأشعار المتنبي سماه كتاب العلائق والنصوص انظر : Kremer, SWA, 117, S. 89 .

وقد اختار من شعر ابن الحجاج كتاباً سماه الحسن من شعر الحسين^(١) . وكان الشريف الرضي سيّداً كبيراً انحدر من شجرة عظيمة عريقة النسب ، فلم يستطع مخالفة التقاليد والنزول إلى ما نزل إليه ابن الحجاج من إسفاف ومعالجة لنواحي الحياة التي لا تليق بالرضي ؛ فقد كان أبوه تقيّاً للعلويين جميعاً ، فلما مات في سنة ٤٠٠ هـ — ١٠٠٩ م تولى الرضي منصب أبيه وجميع ما كان يتقلده ويعهد به إليه ، وإن لم يكن الشريف أكبر إخوته . وكانت داره مثال الأبهة في المظهر ، وقد اتخذ داراً لطلبة العلم سماها دار العلم ، وهياً لهم فيها ما يحتاجون إليه^(٢) . وكان الرضي مشهوراً بأنه لا يقبل من أحد شيئاً ، وقد رفض مرة هدية من وزير^(٣) ؛ وكان فخوراً بأنه قاضٍ على من تحت أمره من العلويين ؛ وكان ينسب إلى الإفراط في معاقبة الجاني منهم ، وله في ذلك حكايات مشهورة ؛ منها أن امرأة علوية شكت إليه زوجها ، وأنه يقامر بما يتحصل له من حرفة يعانيتها ، وأن له أطفالاً ، وهو ذو عيلة وحاجة ؛ وشهد لها من حضر بالصدق فيما ذكرت ؛ فاستحضر الرجل ، وأمر به فبطح ، وأمر بضربه ؛ فما زال يضربه ، والمرأة تنتظر أن يكف ، والأمر يزيد ، حتى بلغ ضربه مائة خشبة ، فصاحت المرأة : وايتّم أولادي ! كيف تكون صورتنا إذا مات ! فكلّمها الشريف بكلام فظّ ، وقال : ظنّنت أنك تشكينه إلى المعلم^(٤) ؟ وكان الشريف الرضي أول عظيم من عظماء العلويين ألقى سلاح النضال وغير لباس السواد بلباس البياض على الرسم العباسي

(١) ديوان الرضي طبعة بيروت ١٣٠٧ هـ ، ص ٢ .

(٢) نفس المصدر ص ٣ .

(٣) نفس المصدر ص ٢ ، ٣ .

(٤) ديوان الشريف الرضي ص ٣ و ص ٩٢٩ .

للعامل ورجال الخلافة تاركا الشعار الذي كان يلبسه آباؤه بكبرياء
يوازي ما كانوا يشعرون به من حزن . وهو يشير في بعض شعره إلى
أن حذره راجع إلى شيء من الكتابة والهم التي انطوت عليه نفسه ؛
فهو يقول مثلاً^(١) :

أروم اتصافي من رجال أباعد ونفسي أعدى لي من الناس أجمع
ويقول :

إذالم تكن نفسُ الفتى من صديقه فلا يحدثن في خلة الغير مطلباً
ويقول :

وقالوا : تعلق ! إنما العيش نومة تقضى ، ويمضي طارقُ الهم أجمع
ولو كان يوماً ساكناً لحمدته ولكنه نوم مروع متفزع

ولم يكن يخرج من فم هذا الرجل النبيل حقيقة كلمة واحدة من
الكلمات القبيحة التي يتلفظ بها العامة ، والتي نرى مثلها عند إبراهيم
الصابي صاحب ديوان الرسائل وعند الوزير المهلبي ، وعند الوزير ابن
عياد . وإذا كان غيره من الشعراء قد استباحوا لأنفسهم في الذم كل
قبيح فإننا لا نجد للشريف الرضي في باب الهجاء أقوى من ذمه لمغنّ
بارد قبيح الوجه ، وهو^(٢) :

تغنى بمنظره العيون إذا بدا وتقيء عند غنائه الأسماع

(١) ديوان الرضي ص ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، وكان الشريف لا ينشد شعره إلا للخلفاء ، حتى قال
أعداؤه لبهاء الدولة إنه يتكبر عليه بترك الانشاد بين يديه (الديوان ص ٩٥٤) . ومما يجب
أن يلاحظ من أسباب كآبته أنه ولد لابيه وهو في الخامسة والستين من العمر .
(٢) ديوان الرضي ص ٥٠٤ .

أشهى الينا من غنائك مسمعا زجل الضراغم بينهن قراع

وإذا كنا نجد رجلا كالشريف الرضي قد كلف نفسه مشقة قراءة ديوان ابن الحجاج وانتخاب أشعاره الخالية من السخف والمجون ، ثم ألف مرثية لهذا الشاعر^(١) فإن في ذلك شرفا لهذين الرجلين معا . على أن الرضي كان أكثر ميلا إلى المتنبي ، لأن ابن جني صاحب الشرح لديوان المتنبي كان أستاذه ؛ وهو يقول الشعر في كل ما كان يقرض الشعر فيه الشعراء المتمسكون بمذهب القدماء في ذلك العصر كالتهنئة بالنيروز ، وعيد الفصح ، وبشهر رمضان ، وباتتهاء شهر الصوم ، وبالمهرجان ، وبالتهنئة بمولد بنت أو ولد ، وبمدح الخلفاء والسلطين والوزراء ، وبرثاء من يموت من العظماء أو من المقربين إليه ، وخصوصا برثاء الحسين في عيد وفاته ، وهو يوم عاشوراء . وهو يفتخر بأهل بيته وبالأشراف ، ويشكو الزمان والشيب . وقد شكى المشيب وهو صغير ، كما جرى عرف الشعراء ؛ ولحسن الحظ حلق الشريف مقدم رأسه مرة وفاء يمين ، فوجد شعرا أبيض ، وكان إذ ذاك في العشرين من العمر ، فكان هذا على الأقل سبب شخصي يبرر له أن يبدأ الكلام في المشيب^(٢) .

(١) الديوان ص ٨٦٢ - ٨٦٤ .

(٢) ويرى مثل هذا عن أبي فراس الأمير الشامي الشاعر ، وقد لوحظ أنه اخذ ذلك من أبي نواس . أما أبيات أبي فراس فهي : (نقلا عن كتاب Dvorak : Abu Firas . 141 S. 1895) .

عديري من طوالع في عداري ومن رد الشباب المستمار
وثوب كنت البسه أنيق أجرر ذيله بين الجواري
وما زادت على العشرين سني فما عديري المشيب إلى عداري

ويعتبر الشريف الرضي في تاريخ الأدب العربي سيد أصحاب المراثي^(١) ، وهو يفعل ذلك متبعاً للطريقة المأثورة تماماً من غير تعرض لشخص المراثي ، وهذا غريب ومما لا يكاد يصدق .

وفي سنة ٣٩٢ هـ - ١٠٠٢ م فقد الشريف الرضي أستاذه وصديقه ابن جنّي اللغوي المشهور وقد بدأ رثاءه له بالشكوى من الفناء ، وهو يقول^(٢) :

كأنا قذى يرمي به السيل كلما تطاوح ما بين الربى والأبارق
ثم يمضي مكثراً من تساؤله أين ؟ مثل قوله :

فأين الملوك الأقدمون تساندوا إلى جذم أحساب كرام المعارق
.

وبعد هذا يذكر ما امتاز به الفقيه من المواهب فيقول :

فمن لأوابي القول يبلو عراكها	ويحذفها حذف النبال الموارق
إذا صاح في أعقابها اضطردت له	ثواني بالأعناق طرد الوسائق
وسومها مثلس المتون كأنها	نزائع من آل الوجيه ولاحق
تغلغل في أعقابهن وسومه	بأبقى بقاء من وسوم الأيانق
ومن للمعاني في الأكمة ألقيت	إلى باقر غيب المعاني وفاتق
يطوح في أثنائها بضميره	مرير القوى ولائج تلك المضائق
تسهم أعلى طودها غير عائر	وجاوز أقصى ضحضها غير زالق

(١) البتيمة ج ٢ ص ٣٠٨ .

(٢) ديوان الشريف الرضي ص ٥٦٤ .

وهنا ينتهي كلام الشريف الرضي عن صفات المرثي ؛ أما بقية القصيدة فهو مما يصلح أن يقال في كل رثاء .

ورغم أن الشريف الرضي كان يقيم ببغداد عاصمة المملكة ، وكان عالماً هادئاً ، فإنه تجاوز حياة المدن ، ومضى في شعر الفروسية الخيالي من كلام في الحرب والصحراء والجمال وكرام الخيل .

على أن الكثير من شعره ثمرة لتجربته الخاصة أحس به إحساساً عميقاً ، وعبر عنه تعبيراً خاصاً به ، بحيث نستطيع أن نستشف من وراء هذه الأشعار التي تجري على نسق واحد أنه تلميذ لابن الحجاج . ومن غرر قصائد الشريف الرضي القصيدة التي ألقاها في مجلس الخليفة القادر ، حينما جلس يحتفل بالحجيج من أهل خراسان ومطلعها^(١) :

لن الحدوج تهزّهن الأينثق	والركب يطفو في السراب ويفرق
يقطعن أعراض العقيق فَمُشْتَمٍ	يحدو ركائبه الغرام ومُعْرَق
أبقوا أسيراً بعدهم لا يفتدى	مما يجن وطالباً لا يلحق
يهفو الولوع به فيطرف طرفه	ويزيد جولان الدموع فيطرق

ومن أروع قصائده قوله في النسيب^(٢) بامرأة جميلة في قافلة تسير ليلاً :

طلعت والليل مشتمل	سابع الأذيال والأزر
من خصاصات الغبيط ، وقد	غرّد الحادي على أقر

(١) ديوان الشريف الرضي ص ٥٤١ .

(٢) نفس المصدر المتقدم ص ٣٩٤ .

ورقاب القوم مائلة من بقايا نشوة السهر
فاستقاموا في رحالهم يتبعون الضوء بالنظر
فامترينا ، ثم قلت لهم : ليس هذا مطلع القمر

وهكذا نجد الصنوبري والمتنبى وابن الحجاج والشريف الرضي
يقفون جنباً لجنب في القرن الرابع الهجري ، وكل واحد منهم يشبه في
الناحية التي نبغ فيها قِمةً تشرف على كل القرون التالية للأدب العربي .



(تمت فصول المجلد الأول)

الفهارس

فهرست الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٣٢ - ١٩	الفصل الاول : المملكة الاسلامية
٢١ - ١٩	أجزاء المملكة ، سيادة الخليفة ، تعدد الخلفاء
٢٢	حدود المملكة ، الوحدة الاجتماعية والدينية
٢٣ - ٢٢	الفاطيون والعباسيون
٢٤ - ٢٣	النزاع حول مكة والمدينة
٢٤	العلويون
٢٦ - ٢٤	زحف الروم
٢٥	منديل المسيح
٢٧	ضعف المسلمين واختلافهم
٢٨	الحدود الجنوبية
٢٩ - ٢٨	اتساع المملكة نحو الشرق
٢٩	نظرة إلى انقسامها
٣٢ - ٢٩	تدهور مدينة بغداد
٤٤ - ٣٣	الفصل الثاني : الخلفاء
٣٣	الاعتبارات الخفية في اختيار الخلفاء ببغداد

الصفحة	الموضوع
٣٥ — ٣٤	أم المقتدر وسلطانها ، شخصية المقتدر واستشهاده
٣٦ — ٣٥	القاهر وخلعه
٣٨ — ٣٦	الراضي وصفاته وأعماله
٣٩ — ٣٨	المتقي وملازمة البؤس له
٤٠ — ٣٩	المستكفي
٤٢ — ٤٠	الخلفاء المتأخرون : المطيع ، الطائع ، القادر
٤٣ — ٤٢	خلفاء الفاطميين ، شخصية العزيز
٤٤ — ٤٣	الحاكم بأمر الله

٧٤ — ٤٥ الفصل الثالث : الامراء

٤٥	لقب الأمراء وعلامتهم الرسمية
٤٦ — ٤٥	ال خليفة وإدارة العراق
	بنو حمدان وخصالهم : علي بن حمدان وناصر الدولة
٤٧ — ٤٦	ابن حمدان
٤٨	البريديون
٤٩ — ٤٨	قواد الشمال : السامانيون
٥٠ — ٤٩	عضد الدولة وتعرضه للسامانيين
٥٢ — ٥٠	قواد الجبل : مرداويج وآماله ومشروعاته
٥٥ — ٥٢	بنو بويه وخصالهم
٥٦ — ٥٣	عماد الدولة
٥٨ — ٥٤	علي بن بويه ، ركن الدولة
٥٤	فخر الدولة
٥٩ — ٥٨ ، ٥٥	معز الدولة

الصفحة	الموضوع
٥٨ — ٥٤	ركن الدولة
٥٧	ابن العميد
٦٠ — ٥٩	عز الدولة بختيار
٥٧ — ٦٠ ، ٥٥ ، ٥٤	حكم عضد الدولة
٧٠ — ٦٨	أمراء الترك : بجكم
٧٤ — ٧٠	الإخشييد محمد بن طغج

الفصل الرابع : اليهود والنصارى ٧٥ — ١١٨

	أهل الذمة وبناء الدولة ، التسامح وشنوء علم مقارنة
٧٥	الأديان
٧٦ — ٧٥	تغيير الدين
٧٨ — ٧٧	الزواج والميراث
٧٨	الصابئون ، حماية المجوس
٧٩ — ٧٨	الحكم بين اليهود والنصارى
٨٠ — ٧٩	عهد تولية الجاثليق والبطريق
٨١ — ٨٠	رأسر الجالوت
٨٣ — ٨١	توزيع اليهود وعددهم في المملكة الاسلامية
٨٥ — ٨٣	عدد النصارى ، عدد المجوس
٨٦ — ٨٥	الصابئة
٨٧ — ٨٦	أهل الذمة والعمل ، دم الذمي
٨٩ — ٨٧	حرية أهل الذمة في شعائهم ، أديرتهم وازدهارها
	الإسلام أكثر تسامحاً مع طوائف النصارى من الدولة
٩٠ — ٨٩	الرومانية الشرقية

الصفحة	الموضوع
٩١ — ٩٠	الدولة الإسلامية تحمي بعض طوائف النصارى من البعض الآخر
٩٢	بناء الكنائس ، معاملة الذميين في المستشفيات
٩٣ — ٩٢	دفن المسلمين والنصارى معاً ، لم يكن للذميين أحياء خاصة
٩٤ — ٩٣	قضاة النصارى منهم ، قضاء بعض قضاة الإسلام بين النصارى
٩٥ — ٩٤	نوع العقوبة بين النصارى ، نصارى الأندلس يفصلون في خصوماتهم بأنفسهم
٩٥	شهادة الذميّ
٩٨ — ٩٦	الجزية من أهل الذمة ومن المسلمين
٩٩ — ٩٨	مقدار الجزية وتقسيمها
١٠٠ — ٩٩	أصل علامة دفع الجزية أو الضريبة
١٠١ — ١٠٠	الإعفاء من الجزية
١٠٤ — ١٠١	لباس أهل الذمة وارتفاع ييوتهم
١٠٥ — ١٠٤	حكم المسلمين على الذميين بحسب المثل الأعلى لهؤلاء
١٠٦ — ١٠٥	كثرة العمال والمتصرفين من أهل الذمة
١٠٦	كانت مقاومة النصارى درءاً لتسلطهم على المسلمين
١٠٩ — ١٠٦	سلطان النصارى
١١٢ — ١٠٩	رد فعل من جانب المسلمين
١١٥ — ١١٢	تسامح الفاطميين وسببه وسلطان النصارى في عهدهم
١١٧ — ١١٥	الحاكم
١١٨	سلطان اليهود

الفصل الخامس : الشيعة ١١٩ - ١٤٦

١١٩	التشيّع من مميزات القرن الرابع
١٢٠ - ١١٩	التشيّع ليس رد فعل إيراني
	مراكز الشيعة : الكوفة ، البصرة ، الشام ، طرابلس ،
	جزيرة العرب ، فارس ، قم ، أصفهان ، نيسابور ،
١٢٤ - ١٢٠	قهستان ، هراة
١٢٤	الشيعة والمعتزلة ، الفاطميون ، الزيدية
١٢٦ - ١٢٤	الشيعة والزندقة ، لاهوتية عليّ
١٢٧ - ١٢٦	ملابس الفرق
١٢٨ - ١٢٧	عليّ مصدر الأخبار
١٢٨	وضع الأخبار ، وضع حديث لرفع شأن معاوية
١٢٩ - ١٢٨	المتوكل يبغض عليّاً
	الهمداني والتشيّع ، تبادل الاضطهاد بين الشيعة
١٢٩	وغيرهم
١٣١ - ١٣٠	العلويون ، صيحة أهل السنة
١٣٢ - ١٣١	اعتدال الفاطميين ، الخليفة الحاكم
١٣٣	التشيّع لم ينتشر ، مكانة بغداد
	جميع الحركات الروحية في الإسلام تتلاطم أمواجه
١٣٣	في بغداد
١٣٦	الحمدانيون ، الديلم
١٣٩ - ١٣٦	استغلال الأعياد في المنافسات المذهبية
١٤١ - ١٣٩	مشاهد الشيعة وقبر عليّ

الموضوع	الصفحة
الفرق بين الشيعة وأهل السنة	١٤٢ — ١٤٤
أخطاء في الحكم على الشيعة	١٤٤ — ١٤٦

الفصل السادس: الإدارة ١٤٧ — ١٦٧

دولة الخلفاء أشبه باتحاد ، الإدارة مركزية	١٤٧
أقسام الديوان	١٤٧ — ١٤٨
أهم الدواوين : ديوان الجيش ، ديوان النفقات ، ديوان بيت المال ، ديوان المصادرين ، ديوان الرسائل ، ديوان البريد ، ديوان التوقيع ، ديوان الخاتم ، ديوان الفض ، ديوان الجبهة ، ديوان البر والصدقات	١٤٨ — ١٥٥
طبقات أصحاب الدواوين وأرزاقهم	١٥٥ — ١٥٦
رؤساء الولاية ، كثرة عدد العمال	١٥٦ — ١٥٨
أول ترتيب الرواتب ، العمال في العهد الفاطمي	١٥٨ — ١٥٩
كثرة العمال من الفرس	١٥٩ — ١٦٠
الفرق بين العمال والعلماء	١٦٠ — ١٦١
سطحية عمال الدواوين ، شروط عمر على العامل	١٦١
المال يلعب دوراً سيئاً في حياة عمال الدواوين	١٦١ — ١٦٢
مسلك المتورعين إزاء العمال	١٦٢ — ١٦٤
أول مصادرة العمال ، ظهور الألقاب	١٦٤ — ١٦٦
الحاكم بأمر الله يحاول إلغاء الألقاب	١٦٦
إغلاق الدواوين في يومي الجمعة والثلاثاء في عهد المقتدر	١٦٧

الفصل السابع : الوزارة والوزراء ١٦٨ - ٢٠٦

١٦٨ - ١٦٩	نشأة الوزارة ، الوزير والقواد
١٦٩ - ١٧٠	لباس الوزير ، حفل تقليد الوزير
١٧٠	العمل اليومي للوزير
١٧١	السجلات ، دار الوزير
١٧١	حرس الوزير
١٧٢ - ١٧٣	الوزير ودار الخلافة ، تعيين الوزير
١٧٣ - ١٧٤	الوزارة في الأسر الأرستقراطية
١٧٥	أثر البويهيين
١٧٦	الفاطيون واستوزارهم لليهود
١٧٦ - ١٧٧	مهمة الوزير في إمارات الأطراف
١٧٧ - ١٧٨	سقوط هيئة الوزراء
١٧٩ - ١٨٠	الوزراء النصارى ، مساومة حول الوزارة
١٨٠	الألقاب
١٨١ - ١٨٥	الوزراء في القرن الرابع الهجري : علي بن الفرات
١٨٥ - ١٨٧	علي بن عيسى
١٨٨ - ١٨٩	الخاقاني
١٨٩ - ١٩١	حامد بن العباس
١٩١ - ١٩٣	ابن متقلة
١٩٣ - ١٩٧	الخصيبي ، المهلبى
١٩٨ - ٢٠٣	الصاحب بن عباد ، الصاحب والتوحيدى
٢٠٣ - ٢٠٦	ابن العميد

الفصل الثامن : المسائل المالية ٢٠٧ - ٢٥٤

٢٠٧	تشعّب التشريع في أمر الضرائب
٢٠٧ - ٢٠٩	الضرائب الثابتة ، موعد افتتاح الخراج
٢٠٩ - ٢١٠	دواوين الخراج تقوم مقام الخزائن
٢١٠ - ٢١١	دفاتر الدواوين ومواضعها
٢١١ - ٢١٢	أبواب ميزانية عام ٣٠٦ هـ - ٩١٨ م
٢١٢ - ٢١٤	الإقطاع ، خراج التكملة
٢١٤ - ٢١٥	الضياع السلطانية ، إلجاء الأرض إلى الأقوياء
٢١٥ - ٢١٦	بعض الأخماس التي ترد إلى بيت المال
٢١٦	التركات التي لا وارث لها
٢١٧ - ٢١٩	ديوان الموارث ، تعرض الأقوياء للتركات
	الاستغلال والمصادرات للعمال : الأخشيد ، معز
٢١٩ - ٢٢٣	الدولة ، فخر الدولة ، المتقي ومصادروهم
٢٢٣ - ٢٢٥	الرسوم الجمركية
٢٢٥ - ٢٢٧	ضرائب الصادرات
	استقلال بيت المال العام عن خزانة الخليفة (بيت
٢٢٧	مال الخاصة)
٢٢٧ - ٢٣٢	بيت مال الخاصة ومهامه وما يحمل إليه
٢٣٢ - ٢٣٣	تشعّب ديوان فارس
٢٣٣ - ٢٣٤	الضرائب غير القانونية
٢٣٤ - ٢٣٥	استمرار الوسائل القديمة وثقلها
	الاحتكار ، شمول الضرائب لأدوات الترف
٢٣٦ - ٢٣٧	والضروريات

الصفحة	الموضوع
٢٣٨ — ٢٣٩	الضرائب في الشام ، بيت المال في المسجد
٢٣٩ — ٢٤١	جوزر بني حمدان
٢٤١ — ٢٤٢	عدل السامانيين
٢٤٣ — ٢٤٤	خراج مصر ، أذربيجان ، العراق
٢٤٤ — ٢٤٦	إقراض الحكومة
٢٤٦ — ٢٥١	وسائل تحصيل الخراج
٢٤٦ — ٢٤٨	تضمين الخراج ، وصورة ظهوره
٢٥١ — ٢٥٤	التعذيب لاسترداد أموال الدولة المنهوبة

الفصل التاسع: رسوم دار الخلافة ٢٥٥ — ٢٧٨

٢٥٥ — ٢٥٨	لون شعار الخلفاء ولباسهم
٢٥٨ — ٢٦٠	ظهور ألقاب الخلفاء ، ألقاب الأمراء
٢٦٠ — ٢٦١	لقب السلطان ، لقب ملك الملوك
٢٦١ — ٢٦٢	شراء الألقاب وقيمتها
٢٦٢ — ٢٦٣	صور الأدب في الخطاب
٢٦٤ — ٢٦٥	تقييل الأرض ، حفلة تنويع عضد الدولة
٢٦٥ — ٢٦٧	إجلال خلفاء الفاطميين ، أدب أحد رجال الحاشية
	كلام الأمراء عن الخليفة ، ضعف الخلافة وسقوط
٢٦٨ — ٢٧٠	هيبتها
٢٧٠ — ٢٧٢	طبقات الحاشية
٢٧٢ — ٢٧٣	زواج الخلفاء بأجنبيات وتناجه
٢٧٣ — ٢٧٧	الندماء ، نفقات دار الخلافة
٢٧٧ — ٢٧٨	الخليفة ورياسته الروحية كالبابا

الفصل العاشر : الاشراف ٢٧٩ — ٢٩٤

- أصل الشرف عند العرب ، خصال الشريف وعلاماته ٢٧٩ — ٢٨٠
طبقات الناس ، إهمال مسألة الدم ، شرف " مصدره
الدين ٢٨٠
أهل البيت : الطالبيون ، الهاشميون وغيرهم ،
رواتهم وأحوالهم ٢٨٠ — ٢٨٨
الحمدانيون والبويهيون والاششيديون واحترامهم
لأبناء النبي عليه السلام ٢٨٩
وساطة العلويين في الخصومات بين الأمراء ٢٨٩ — ٢٩٠
أبناء الخلفاء الراشدين الثلاثة ٢٩٠ — ٢٩١
أشرف ما قبل الإسلام ٢٩١ — ٢٩٢
المهالبة ، البنيويون ، أصل بعض البيوت ٢٩٢ — ٢٩٤

الفصل الحادي عشر : الرقيق ٢٩٥ — ٣١٨

- الرقيق عند جميع أهل الديانات ، ولد الأمة وأم
الولد وحقوقها ، الاسترقاق بين الديانات الأخرى ٢٩٥ — ٢٩٦
أكبر أسواق الرقيق ٢٩٦ — ٢٩٧
قيمة الغلمان والجواري ٢٩٨ — ٢٩٩
القرامطة ورأيهم في الاسترقاق ٢٩٩ — ٣٠٠
طرق جلب الرقيق ، وصف سوق للرقيق ٣٠٠ — ٣٠٢
خداع النخاسين ٣٠٢ — ٣٠٣
خصائص أنواع النساء ٣٠٣ — ٣٠٦

٣٠٧ — ٣٠٦	تسمية الرقيق في الإسلام وتوصية النبي بحسن معاملته
٣٠٨ — ٣٠٧	الإسلام والنصرانية والرقيق
٣١١ — ٣٠٨	ترف الجواري ومنزلة بعض العلماء
٣١٣ — ٣١١	علو شأن العبيد ، حال العبيد بالإجمال وثورتهم
٣١٤	الحرب ونشأة الرقيق ، مَنْ العبد في الإسلام ؟
٣١٥ — ٣١٤	الرق عند بني إسرائيل
٣١٧ — ٣١٦	الرقيق عند البابليين ، معاملة الرقيق في الإسلام
٣١٨ — ٣١٧	تحرير العبيد في الإسلام

الفصل الثاني عشر : العلماء ٣١٩ — ٣٥٠

٣٢٠ — ٣١٩	نشأة التمييز بين الأدباء والعلماء ، تكون المناهج العلمية
٣٢٠	الفقهاء والعلماء على الحقيقة وقيمة علم الفقه في الحياة العملية
٣٢١ — ٣٢٠	نهوض علم الكلام وارتفاع شأن العلماء
٣٢٢ — ٣٢١	لباس الكتاب ولباس العلماء
٣٢٣ — ٣٢٢	المكتبات وتنافس الملوك في اقتناء الكتب
٣٢٤ — ٣٢٣	مقارنة مع مكتبات الغرب
	عشاق الكتب : الجاحظ ، الفتح بن خاقان ،
	إسماعيل بن إسحاق ، السجستاني ، البرقاني ،
	أبو يوسف القزويني ، علي بن يحيى المنجم ،
	محمد بن نصر الحاجب ، ابن العميد ، صاحب
٣٢٧ — ٣٢٤	ابن عباد ، أبو المطرف قاضي قرطبة

٣٢٨ — ٣٢٧	تزئين الكتب عند المانوية وأصحاب الحلاج ، زخرفة خطابات الملوك وعهودهم
٣٣٢ — ٣٢٩	تأسيس دور العلم والكتب للطلبة
٣٣٣ — ٣٣٢	التدريس في المساجد
٣٣٤ — ٣٣٣	كثرة طلاب الفقه
٣٣٦ — ٣٣٤	الإملاء
٣٣٧ — ٣٣٦	نشأة المدارس ، نيسابور
٣٣٨ — ٣٣٧	وصف الدرس
٣٤٠ — ٣٣٨	احترام علم الحديث
٣٤١ — ٣٤٠	السن عند التصدي للتدريس أو سماع الحديث
٣٤٦ — ٣٤٢	حرفة النسخ ، حرفة التعليم
٣٤٧	الفقهاء والعلماء من أهل الأرزاق
٣٤٩ — ٣٤٧	العلماء والصناعة
٣٥٠ — ٣٤٩	ألقاب العلماء ، خصال بعض العلماء

الفصل الثالث عشر : علوم الدين ٣٥١ — ٣٨٦

٣٥٣ — ٣٥١	تحرر علم الكلام من الفقه ، عداة الصوفية للفقه وللعلم الديني : ابن خفيف ، الحلاج ، الجنيد
	دراسة القرآن والحديث ، رواية الحديث دون لقاء حلول دراسة الكتب محل الأسفار : ابن يونس
٣٥٥ — ٣٥٣	الصفدي ، ابن مندة ، السرخسي ، الغزالي ، أبو الفرج الأصفهاني
٣٥٦ — ٣٥٥	شأن علماء الحديث وسعة حفظهم

الموضوع	الصفحة
الخطيب البغدادي، الدارقطني، الحاكم النيسابوري وتأليفهم الجديدة : المستدركات ، والمخرجات ، معرفة الرجال والجرح والتعديل ، تواريخ المدن ونحوها	٣٥٩ — ٣٥٦
قيمة الدراسات التاريخية ، أصول نقد الحديث وألفاظه	٣٥٩ — ٣٦٠
مقرئو القرآن : ابن مجاهد ، ابن شنبوذ ، أبو بكر الطار والقراءات الشاذة	٣٦٠ — ٣٦٢
تفسير القرآن واتجاهاته : ابن عباس ، الأصمعي ، الشعبي والسدي ، الطبري ، السمرقندي ، الجبائي ، الأشعري وقبول تفسيره في المغرب ، ابن تومرت ، الرمانى ، النقاش ، أبو بكر الأدفي ، القزويني ، الأسدي	٣٦٣ — ٣٦٦
تأويلات الشيعة والصوفية	٣٦٦
المفسرون العلماء ، أبو زيد البلخي	٣٦٦ — ٣٦٧
الظاهرية، التأليف في المعجزات، الولوع بالفرائب، الرازي الطبيب وإنكاره للمعجزات	٣٦٧ — ٣٦٨
التأويل العقلي	٣٦٨ — ٣٦٩
معجزات النبي وتأويلها	٣٦٩ — ٣٧٠
المطهر المقدسي ودفاعه عن بعض المعجزات	٣٧٠ — ٣٧١
مجددو الملة ، خلاف المعتزلة مع أهل السنة	٣٧١ — ٣٧٢
بعض رجال الاعتزال والشيعة	٣٧٢ — ٣٧٣
أثر الغنوسية في بعض المعتزلة ، المعتزلة والفلسفة	

الموضوع	الصفحة
والنصرانية	٣٧٣ — ٣٧٤
أثر الاعتزال في سبينوزا ، اختراع المعتزلة للفظ	
الصفات ، خصال المعتزلة	٣٧٤ — ٣٧٥
نقد الفلاسفة للمتكلمين ، المتكلمون دعاة إلى حرية	
الفكر والاستنارة	٣٧٥ — ٣٧٦
كبار المتكلمين : الجاحظ ، اللطفي ، البلخي	
ونظراؤهم من الأوروبيين	٣٧٦ — ٣٧٧
ثمامة بن أشرس ، ظهور الأشعري ، معاداة الحنابلة	
للأشعري	٣٧٧ — ٣٧٨
ميل تلاميذ الأشعري إلى المذهب العقلي : الباقلاني ،	
عبد الحبار	٣٧٨ — ٣٧٩
اضطهاد مذهب الأشعري وانتشار مذهبه ببطء	٣٧٩ — ٣٨٠
تدخل الحكومة لفض المنازعات المذهبية : القادر	
وكتبه المعتزلة ، الاعتقاد القادري	٣٨١ — ٣٨٤
تسامح المسلمين مع اليهود والنصارى ، وظهور علم	
مقارنة الملل : النوبختي ، المسعودي ، المسبّحي ،	
البغدادي ، ابن حزم ، البيروني ، الشهرستاني	٣٨٤ — ٣٨٦

الفصل الرابع عشر : المذاهب الفقهية ٣٨٧ — ٣٩٥

مسألة ركود الاجتهاد ، أثر التشريع الأجنبي	
ومعارضة أصحاب الحديث	٣٨٧ — ٣٨٨
أهم مذاهب أصحاب الحديث : الحنابلة الأوزاعية ،	
الثورية ، الحنابلة غير فقهاء ، إحصاء المذاهب	

الموضوع	الصفحة
وأحوالها ، اضطهاد الطبري	٣٨٨ — ٣٨٩
الظاهرية وخصالهم وتقدهم للشافعي	٣٨٩ — ٣٩٠
الطبري وابن شجرة	٣٩٠ — ٣٩١
ابن حربويه ، استقرار المذاهب ، انتشار مذهب	
الشافعي ومركزه	٣٩١ — ٣٩٢
المالكية والشافعية وتنافسهم بمصر	٣٩٢ — ٣٩٣
محاربة الفاطميين للمالكية ونصر الأيوبيين للشافعي،	
مركز مذهب أبي حنيفة ، مذهب مالك في المغرب	٣٩٣ — ٣٩٤
الحنابلة يرهجون بغداد ويعادون الشيعة	٣٩٤
التنقل بين المذاهب	٣٩٤ — ٣٩٥
تنافس المذاهب بعد المسألة	٣٩٥

الفصل الخامس عشر : القضاة ٣٩٦ — ٤٣٣

عدم الفصل بين السلطين التنفيذية والقضائية ،	
اصطدام الوالي والقاضي	٣٩٦ — ٣٩٧
القضاء على الإدارة الإقطاعية وتعيين الخليفة للقضاة	٣٩٧ — ٣٩٨
عظم شأن القاضي وخروجه عن السلطان الوالي	٣٩٨ — ٣٩٩
ابن حربويه وقوة شخصيته وعدالته	٣٩٩ — ٤٠٠
أبو حامد الاسفرائيني ، رهبة منصب القضاء وندرة	
تعرض القاضي لما يتعرض له الأمراء والوزراء ،	
أبو أمية القاضي	٤٠٠ — ٤٠٢
الرهبة من تولي القضاء : ابن ضنّة ، ابن حجيرة ،	
أبو قلابة ، سفيان الثوري ، أبو حنيفة ، أبو	

الصفحة	الموضوع
٤٠٣ — ٤٠٢	يوسف ، شريك ، إسماعيل بن إسحاق وابن أبي الورد وغيرهم
٤٠٥ — ٤٠٣	قبول الحنفية للقضاء ، هل يأخذ القاضي رزقا ؟ ، مرتب القاضي
٤٠٦	اشتغال القاضي بمناصب أو أعمال أخرى ، تحرز بعض القضاة ، أبو خزيمة
٤٠٧ — ٤٠٦	رفع العباسيين لمنصب القاضي ورزقه ، تغير القيم عند قاض
٤٠٨ — ٤٠٧	الحاكم ورفع رزق القضاة دخل القاضي بمصر وغيرها ، تعفف بعض القضاة
٤١٠ — ٤٠٨	عن الرزق : الحسن ابن عبد الله ، محمد بن صالح الهاشمي وغيرهما
٤١٠	مرتب القاضي في عهد الترك وفي مراكش قاضٍ سيئ السير يدفع مالا لأجل منصبه : ابن
٤١١ — ٤١٠	أبي الشوارب
٤١٢ — ٤١١	تولي القاضي للأوقاف الأحباس والأموال اليتامى ضياح مال اليتامى ، القاضي ينظر في الموارث ويتولى الإشراف على السجون وعلى المحبوسين
٤١٢	للدين ، رقاع الدعوى وقبولها
٤١٣	الجلسات علنية
٤١٣	رجل يخاصم المأمون فيقضي يحيى ابن أكرم بينهما في دار الخلافة في جلسة علنية يتقضي فيها للعامة أولا
٤١٣	مكان القضاء : المسجد ، دار القاضي

- ٤١٣ - ٤١٤ علامة السخط على القاضي
العدول (الشهود) ، مجلس القضاء في مصر
الفاطمية
٤١٥ المتحاكمون يبسطون قضيتهم وقوفاً ثم جلوساً متساوين
حتى لو كان الخليفة نفسه خصماً
٤١٥ - ٤١٦ تفادي ما يؤثر على عدالة القاضي : التحية . الكلام ،
المسارعة ، المزاح
٤١٦ القاضي يتجنب كل تأثير على المتخاصمين
٤١٧ لباس القاضي ، قضاة الفاطميين يحملون سيوفاً ،
موظفو مجالس القاضي
٤١٧ - ٤١٩ ظهور جماعة الشهود الدائمين والسؤال عنهم
٤٢٠ - ٤٢٠ بطانة القاضي
٤٢١ عيسى بن المنكدر القاضي واهتمامه بالشهود
عضد الدولة والشفاعات ، الحاكم بأمر الله ومسألة
العدول
٤٢١ عزل العدول بعزل القاضي ، جاوس الشهود مع
القاضي
٤٢٢ القاضي التميمي يعين ستة وثلاثين ألف شاهد
بالبصرة
٤٢٢ الشاهد ينوب عن القاضي في القضايا الصغيرة
٤٢٣ وصية الخليفة الطائع في عهده لقاضي القضاة
٤٢٤ - ٤٢٥ توارث منصب القضاة : أسرة أبي الشوارب ،
بنو أبي بردة ، آل النعمان
٤٢٥ - ٤٢٦

الموضوع	الصفحة
الدوائر القضائية	٤٢٧ — ٤٢٧
النظر في المظالم واختصاص القاضي	٤٢٧
الفقهاء والإشراف على أعمال الشرطة ، الوزير	
يجلس للمظالم ، اصطدام القاضي بصاحب	
المظالم	٤٢٨
ابن طولون والأخشيدي يجلسان للمظالم	٤٢٩
النزاع بين صاحب الشرطة والقاضي	٤٢٩ — ٤٣٠
تقديم الظلامات وإصدار الأحكام كتابة ، الخلفاء	
يجلسون للمظالم	٤٣٠ — ٤٣٢
قهرمانة تجلس للمظالم ، مقارنة بين القاضي	
وصاحب المظالم	٤٣٢ — ٤٣٣
الفصل السادس عشر : علم اللغة	٤٣٤ — ٤٣٨
الفتح في علوم اللغة كان في النحو وعمل المعاجم ،	
والإملاء	٤٣٤
معارف المتقدمين مفككة	٤٣٤ — ٤٣٥
أثر علم اليونان وتأليف « مقدمة في النحو » ،	
تحديد معاني الكلمات وعمل المعاجم	٤٣٥ — ٤٣٦
الجوهرية وشأنه ، ابن جني والاشتقاق ، دراسة	
لغة العامة	٤٣٦ — ٤٣٨
الفصل السابع عشر : الأدب	٤٣٩ — ٥٠٩
أثر المجتمع الجديد في الأدب	٤٣٩

- أولاً : النشر
- ٤٤٠ — ٤٤١ قيمة النشر قديماً ، الخطابة والرسائل
- دراسة أخلاق العامة ووصف حياة المدن كموضوعين
- ٤٤١ للأدب
- ٤٧٢ — ٤٤٣ ، ٤٤١ مكانة الجاحظ وأسلوبه
- ٤٤٢ أبو حيان ومكانته
- ٤٤٤ — ٤٤٣ أثر التصوف في نشر الأدب بين العامة
- ظهور السجع نشأ عن اضمحلال الروح العربية ،
- ٤٤٥ — ٤٤٤ أسباب كراهية السجع
- ٤٤٥ الرسائل الديوانية مقياس العرف اللغوي
- ٤٤٦ — ٤٤٥ السجع منذ حوالي عام ٣٠٠ هـ هو الطريقة الجديدة
- ٤٤٧ — ٤٤٦ ولع ابن عباد بالسجع
- قيمة رسائل القرن الرابع من حيث ما فيها من فن ،
- ٤٤٨ — ٤٤٧ وكبار كتاب الرسائل
- ٤٥٠ — ٤٤٨ ديوان الرسائل وشأنه ، ابن هلال الصابي
- استعمال الأساليب المحلاة في الرسائل الإخوانية
- ٤٥١ — ٤٥٠ واستقرار السجع فيها
- ٤٥٢ — ٤٥١ أبو بكر الخوارزمي أشهر كتاب الإخوانيات
- الخوارزمي والصابي ، صفات أسلوب الخوارزمي
- ٤٥٤ — ٤٥٢ ونموذج من رسائله
- ٤٥٥ — ٤٥٤ رأي الهمداني في الخوارزمي
- ٤٥٦ — ٤٥٥ أبو الفضل الهمداني : حياته وفنه ورأيه في الجاحظ

الموضوع	الصفحة
بعض التجديد على يده (التمثيل والقصص)	٤٥٧
مقارنة الهمذاني بالصاحب	٤٥٨
الاهتمام بالحوالين والمكدين	٤٥٨ - ٤٥٩
أبو دلف وقصيدته في أصناف المكدين ، وتأثير	
الأحنف العكبري في ذلك	٤٥٩ - ٤٦٠
مقامات الهمذاني والتمهيد للكتابة الروائية	٤٦٠ - ٤٦١
شعر الهمذاني	٤٦١ - ٤٦٢
أبو العلاء ونثره وخصائصه	٤٦٢ - ٤٦٥
التوحيدي	٤٤٢ ، ٤٦٥ - ٤٦٦
ضعف الذوق العربي ودخول قصص السمر الأجنبي	
في الأدب ونقد الأدباء لذلك	٤٦٦ - ٤٦٧
الاتجاه إلى ما هو أجنبي ، والتأليف في قصص السمر :	
الجهشياري والتنوخي وابن مسكويه وقصصهم	
ومخالفتها للمقدمين ، كتب السمر الشعبية	٤٦٨ - ٤٦٩
ثانياً : الشعر	
مدن العراق مهد الشعراء المحدثين	٤٦٩
بشار بن برد	٤٦٩ - ٤٧٤
ظهور الطرائف البديعة الطيبة بسبب تدهور الحضارة	
على أيدي أخلاط المدن	٤٧٢ - ٤٧٤
بعض الملاحاة في الطريقة الجديدة	٤٧٤ - ٤٧٥
ناحياتها الابتكارية وظهور الشعر التصويري على يد	
غير العرب	٤٧٥ - ٤٧٦
أمثلة من ذلك	٤٧٦ - ٤٨٠

الموضوع	الصفحة
شاعران شاميان : أبو بكر الصنوبري وتغنيه	
بالبساتين والزهور والطبيعة	٤٨٦ — ٤٨١
الصنوبري أول منشيء للثلجيات	٤٨٦
كشاجم وترسمه لأثر صديقه الصنوبري	٤٨٩ — ٤٨٦
الخالديان والسري الرفاء وسيرهم على طريقة	
كشاجم	٤٨٩
أبو الحسن السلامي والخالديان	٤٩١ — ٤٨٩
الوزير المهلب كشاعر ، نشره طريقة الصنوبري	
ببغداد ، وتأثر آخرين كالقاضي التنوخي وسيف	
الدولة والصاحب بن عباد بطريقة شعراء الشام	٤٩٣ — ٤٨٩
إهمال وصف المسموعات	٤٩٣
اتساع دائرة الموصوفات ، أمثلة	٤٩٥ — ٤٩٣
الأحنف العكبري ووصف المكدين	٤٩٦ — ٤٩٥
مادة شعر المكدين ومقارنته بالأدب الفرنسي ،	
الشاعر محمد بن عبد العزيز السوسي وقصيدته	٤٩٦
الشعراء الشعبيون : ابن لنكك وابن سكرة وابن	
الحجاج ، ابن الحجاج والفحش الغريب عن	
الروح العربية	٥٠١ — ٤٩٧
المتنبي وأبو فراس مثلان لطريقة القدماء	٥٠٣ — ٥٠١
الشريف الرضي	٥٠٣
نشأته ومكانته ، عفة اسلوبه ، مقارنة بينه وبين	
إبراهيم الصابي ، ميل الشريف الرضي للمتنبي	
بتأثير ابن جني	٥٠٦ — ٥٠٣

الموضوع	الصفحة
الشریف الرضی سید أصحاب المراثی ، رثاؤه لابن جني	٥٠٧ — ٥٠٨
شعره فی الفروسية ، تأثير ابن الحجاج فی شعره ، شذرات من غرر قصائده ، الشریف الرضی أحد أربعة	٥٠٨ — ٥٠٩

* * *

(١)

ابراهيم بن محمد بن نفطويه — أنظر
ابن نفطويه

ابراهيم بن المهدي ٢٥٨ — ٢٥٩

ابراهيم السلار — أنظر السلار

ابراهيم بن يزيد الرعيني — أبو خزيمه
(القاضي) ٤٠٦

إبليس ٣٧٠

ابن أبي حاتم ٣٦٠

ابن أبي دهل — أبو عبد الله ١٦٠

ابن أبي الساج ٥٠ — ٢٤٨

ابن أبي السلاسل ٢٤٩

ابن أبي شبيب ٢٥٣

ابن أبي الشوارب — أبو العباس —

(القاضي) ٤١٠ — ٤١١

ابن أبي الشوارب — أبو الحسن

(الكاتب) ١٦٦ — ١٦٧

— ٤٠٤

ابن أبي واصل ٣٢٣

ابن أبي الورد — أبو الحسن ٤٠٣

آل أبي دلف ٢٩٤

آل أبي طالب ٢٨٢

آل بني الشوارب ٢٩٢

آل بويه ٤٥٤

آل الجراح ٤٥٤

آل الجهم ٢٩٣

آل سامان ٤٩ — ١٧٧

آل المنجم ٢٧٤

آل المهلب ٢٩٣

آل النعمان ٤٢٦

ابراهيم — (عليه السلام) ٣٦٨ —

٣٦٩

ابراهيم بن جابر (القاضي) ٤٠٧

ابراهيم بن الجراح (القاضي) ٤١٣

ابراهيم بن سيابة (الكاتب) ٤٤٥

ابراهيم بن العباس الصولي — أنظر

الصولي

٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ -

٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ -

٥٠٦ - ٥٠٨ - ٥٠٩ -

ابن الخداد ٩٢

ابن حربويه - أبو عبيد - ٣٩١ -

٣٩٩ - ٤٠٠ -

ابن حزم الأندلسي ٨٦ - ٣١١ -

٣٧٤ - ٣٨٥ -

ابن حمدان ١٢٦ - ٣٢٩ -

ابن حمدون (النديم) ٢٩٨

ابن حمدي (اللص البغدادي) ٣٠ -

٣١

ابن حوقل ٢٢ - ٢٣٨ - ٢٤١ -

٢٩١ - ٣٤٥ -

ابن الخاضبة - انظر أبو بكر الدقاق

ابن خاقان (الوزير) ٤٤٦

ابن خالويه ٣٥٠ - ٤٣٨ -

ابن خرداذبة ٩٦ - ٢٤٣ -

ابن خفاجة ٤٤٦

ابن خفيف - أبو عبد الله ٣٥٢

ابن خيران (الفقيه) ٤٠٣ - ٤٠٤ -

ابن الداية - أحمد بن أبي يعقوب

ابن يوسف بن إبراهيم ٢٨٥

ابن دريد ٣٢٢ - ٣٤٧ - ٤٣٦ -

ابن رائق ٣٩ - ٤٦ - ٤٧ - ٦٨ -

٦٩ - ٧٠ - ١٩٢ - ٢١٧ -

٢٨٩ - ٢٩٨ -

ابن راهويه ١٢٧

ابن اسحاق - اسماعيل (القاضي)

١٢٧ - ٣٢٤ - ٣٥٩ -

٤٠٣ -

ابن اسراييل - أبو نصر ١١٠

ابن الأشعث ١٢٢

ابن الأنباري ٣٧

ابن بابويه القمي ١٢٤ - ١٢٦ - ١٣٨ -

ابن بسم (الشاعر) ١٨٩

ابن بشار ٤١

ابن بطلان (الطبيب النصراني) ٣٠٣

ابن بطوطة ١٤١

ابن بقية (الوزير) ٦١ - ١٧٨ - ٤٤٨ -

ابن بلبل (الوزير) ٢٥٠

ابن تومرت - محمد - ٣٦٥ - ٣٨٠ -

ابن تيمية ١٤١

ابن ثوبة (الكاتب) ٢٠٠ - ٢٠١ -

٤٥٥

ابن جبير (الرحالة) ٢٢٦

ابن جرير ٢٠١

ابن الجوزي (المؤرخ) ٥٥ - ٢٤٢ -

٣٤١ - ٣٧٨ -

ابن جنّي الموصلي ٤٣٧ - ٥٠٦ -

٥٠٧

ابن حبان (القاضي) ٣٢٩

ابن حبيب ٣٤٥

ابن الحجاج - محمد بن جعفر الحجاج

(الشاعر) ١٩٧ - ٢٥٣ -

٢٥٤ - ٢٨٦ - ٤٩٧ -

٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٦ -

٢٨٩ - ٣٩٨ - ٤٣١ .

ابن الطوير ٣٢٣

ابن عباس ٣٦٣

ابن عبد البر ٣٥٩

ابن عبدان (المصري) ٤٥٤

ابن عبدون ٣٠٢

ابن عساكر ٣٨٠

ابن عقدة ٣٥٥

ابن العلاف ٤٧١

ابن العميد - أبو الفتح ١٧٤ - ١٧٨

ابن العميد - أبو الفضل محمد بن

الحسين (الوزير) - ٥٧ - ١٩٩ -

٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ -

٢٢١ - ٢٤٣ - ٣٢٥ -

٣٢٦ - ٤٤١ - ٤٤٢ -

٤٤٦ - ٤٤٧

ابن فارس - أبو الحسن (اللغوي)

٣٤٩ - ٣٩٥ - ٤٣٥ -

٣٤٦ - ٤٩٧

ابن الفرات - أبو الحسن علي (الوزير)

٣٣ - ١٠٧ - ١٧٠ - ١٧١

١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ -

١٨٤ - ١٨٥ - ١٨٦ -

١٨٨ - ١٨٩ - ١٩١ -

٢٤٨ - ٢٥٢ - ٢٥٣ -

٢٥٤ - ٢٧٢ - ٣٤٢ -

٤٠٠ - ٤٠١

ابن رسته ٢٩٣

ابن رشيق ٤٧٥

ابن الرومي ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٧ -

٤٧٨

ابن سبكتكين - محمود - ٢٣ - ٢٩ -

ابن سريج ٤٠٤

ابن سعد ٣٥٨

ابن سعدان (الوزير) ١٦٥

ابن سعيد - عريب بن سعيد القرطبي

٧٢ - ٢٨٢

ابن سعيد الفارقي (القاضي) ٤٢٩

ابن سكرة (الشاعر) ١٢٦ - ١٩٧ -

٤٩٧ - ٤٩٩ - ٥٠٢

ابن سمعون (الواعظ) ٣٠٨

ابن سهلان - أبو محمد (الوزير) ١٤٠

ابن سوار - أبو علي (الكاتب) ٣٢٩

ابن سيرين ٢٠١

ابن شجرة ٣٩١

ابن شيرزاد ٣٠ - ٣١ - ٤٠ -

ابن الصابي ٥٤

ابن طباطبا - أبو القاسم أحمد بن

محمد بن اسماعيل (الشاعر)

٢٨١

ابن طفج - محمد بن الاخشيد - ١٧

٣٠ - ٣٩ - ٦٧ - ٧٠ -

٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ -

٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ١٥٨ -

١٦٤ - ٢٢٠ - ٢٦٢ -

٣٨ - ٥٦ - ١٧٤ - ١٨٤

١٨٦ - ١٩١ - ١٩٢ -

٢١٩ - ٣٦١ - ٤٤٧

ابن المنجم - أبو عيسى ٢٠٠

ابن مسندة (الرحالة) ٣٥٤

ابن نباتة ١٩٧

ابن نفطويه ٣٣٢ - ٣٥٠

ابن نوبخت ٢٠٠

ابن يونس الصفدي ٣٥٤

أبو أحمد عبد الواحد - بن المقتدر

٢٥٥

أبو أحمد الموسوي - (أبو أحمد

الحسين بن موسى) ٢٨١-

٣٩٨

أبو اسحق ابراهيم المتقي (الخليفة) -

أنظر المتقي

أبو إسحاق الصابي - أنظر الصابي

أبو أمية (القاضي) ٤٠٠ - ٤٠١

أبو بشر عمر بن أكرم (القاضي) -

أنظر عمر بن أكرم .

أبو بكر الإدقوي ٣٦٥ -

أبو بكر البستي ٣٣٧ -

أبو بكر بن الحداد ٩٢ - ٣٩٨

أبو بكر الخطيب البغدادي - أنظر

الخطيب البغدادي .

أبو بكر الدقاق - ابن الخاضبة -

٣٤٣

أبو بكر الرازي - أنظر الرازي

ابن الفرات - أبو الخطاب بن أبي

العباس ٢١٩

ابن قتيبة ٣١٩ - ٣٤٥ - ٣٧٦ -

٣٧٧ - ٤٦٨

ابن كلّس (الوزير اليهودي) ١١٣

١٧٦ - ٢٤٣ - ٣٣٠

ابن كيسان (النحوي) ٣٣٧

ابن لنكك - أبو الحسن محمد بن

لنكك البصري (الشاعر)

٤٩٧ - ٥٠٢

ابن مجاهد ٢٠١ - ٣٦٠

ابن المدبّر ٢٣٤

ابن مسروق - محمد - ٤١٦

ابن مسعود ٣٦٢

ابن مسكويه ٥٧ - ٢٠٣ - ٢٠٥ -

٢١٩ - ٣٢٥ - ٣٢٦

ابن المسيّب ٧٢

ابن مشادة ٥٠

ابن المعتز - (الوزير الشاعر) ٣٣ -

١٠٣ - ١٣٦ - ١٦٢ -

١٨٥ - ٢١٧ - ٢١٩ -

٢٥٠ - ٤٥٠ - ٤٧٣ -

٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٩ -

٤٨٠ - ٥٠٢

ابن المعامل (المغني) ٤٦٨

ابن معروف - أبو محمد ٤٢٤

ابن المقفع - البصري ٤٥٤

ابن مقلة بن شنبوذ - أبو علي (الوزير)

- أبو بكر الصبغي — ٣٤٨
أبو بكر الصديق (رضي الله عنه)
— ١٢٩ — ١٣١ — ١٣٢ —
— ٢٩١ — ٢٢٧ — ١٣٨ —
٣٨٣
أبو بكر الصولي — أنظر الصولي .
أبو بكر عبد الغفار بن عبد الرحمن
الدينوري — أنظر عبد الغفار .
أبو بكر العطار — ٣٦١ —
أبو بكر محمد بن أحمد الصنوبري —
أنظر الصنوبري .
أبو بكر محمد بن الحسن الزبيدي
الأندلسي — أنظر الزبيدي
أبو بكر محمد بن العباس الخوارزمي —
أنظر الخوارزمي
أبو بكر محمد بن المظفر الشامي
(القاضي) — أنظر محمد بن المظفر
أبو بكر محمد بن هاشم — أنظر
الخالدي .
أبو بكر النقاش (المعتزلي) — ٣٦٥ —
أبو بكر النعماني — ٣٩٣ —
أبو بكر الهذلي — ٢٦٦ —
أبو تمام الطائي — ٤٥١ —
أبو جعفر الصيمري — أنظر الصيمري
أبو جعفر محمد بن جرير الطبري —
أنظر الطبري .
أبو جعفر المنصور (الخليفة) — ٣١١ —
٣٩٧ — ٤١٥ —
أبو حاتم السمرقندي — ٣٥٤ —
أبو حامد أحمد بن بشر المروزي
(القاضي) — أنظر المروزي
أبو الحسن الباهلي — ٣٤٠ —
أبو الحسن الراوندي — أنظر الراوندي
أبو الحسن علي بن الحسين بن عبد الأعلى —
أنظر علي بن الحسين .
أبو الحسن علي بن عيسى الرماني —
أنظر علي بن عيسى .
أبو الحسن علي بن محمد بن الفرات
(الوزير) — أنظر ابن الفرات
أبو الحسن علي الدارقطني (المحدث)
— أنظر الدارقطني .
أبو الحسن الماوردي — أنظر الماوردي .
أبو الحسن محمد بن عبد الله السلامي —
أنظر محمد بن عبد الله
أبو حسين علي بن عبد الملك الرقي —
القاضي — ٢١٧ — ٢١٨ —
أبو حمزة العلوي — ٣٢٦ —
أبو حنيفة — ٨٧ — ٣٢٠ — ٣٩٢ —
٣٩٣ — ٤٠٢ — ٤٠٤ —
أبو حيان التوحيدي — ١٩٨ — ١٩٩ —
— ٢٠٢ — ٢٠٣ — ٣٥٨ —
٤٤٢ — ٤٤٦ — ٤٤٧ —
٤٦٥
أبو خراسان (الخازن) — ١٨٤ — ١٨٥ —

- أبو دلف الخزرجي (الشاعر) — ٤٥٩ — ٤٦٠
- أبو ذر الغفاري — ١٢٩
- أبو زرعة محمد بن عثمان الدمشقي — ٣٩٢
- أبو زكريا السوسي — ١٩٤
- أبو زيد البلخي — ٣٦٦ — ٣٤٤ — ٤٧٢ — ٣٦٧
- أبو السائب (قاضي القضاة) — ١٩٦
- أبو سليمان بن يونس — ٧٢
- أبو سليمان السجستاني — ٤٣٥
- أبو سهل الصعلوكي — أنظر الصعلوكي
- أبو الشمقمق — ٣٤٦
- أبو الشوارب — ٤٢٥
- أبو صالح منصور بن نوح — أنظر منصور بن نوح
- أبو طالب العلوي — ٤٤٧
- أبو طالب المأموني — ٢٨٣
- أبو طالب المكي — ٤٠٣
- أبو طاهر القرمطي — ١٧
- أبو الطيب الصعلوكي — أنظر الصعلوكي.
- أبو الطيب الطبري (القاضي) — ٤٠٩
- أبو الطيب العلوي — ٢٨٩
- أبو العباس بن الحسن (الوزير) — ٣٣ —
- أبو العباس الخصبي — أنظر الخصبي.
- أبو العباس الكافي (الوزير) — أنظر الكافي
- أبو عبد الرحمن النسائي — أنظر النسائي .
- أبو عبد الله البصري — ٣٧٢
- أبو عبد الله الداعي — ٣٧٢
- أبو عبيدة (اللغوي) — ٣٣٨
- أبو عثمان سعيد بن هاشم الخالدي — أنظر الخالدي
- أبو عقّال (الكاتب) — ٤٤١
- أبو العلاء صاعد بن ثابت — أنظر صاعد بن ثابت
- أبو العلاء المعري (الشاعر) — أنظر المعري .
- أبو علي (الخازن) — ٢٢٢
- أبو علي محمد بن عبيد الله الخاقاني — أنظر محمد بن عبيد الله
- أبو علي النحوي — ٦٥
- أبو عمر الأعرج — ٤٦٨
- أبو عمر محمد بن الحسين البسطامي (القاضي) — أنظر محمد ابن الحسين .
- أبو عمرو محمد بن عبد الواحد — أنظر غلام ثعلب .
- أبو عمرو بن العلاء — ٢٠٠
- أبو عمرو المطرز — أنظر المطرز
- أبو العيناء — ٢٠١
- أبو الغطاريف عملاق بن غيداق العثماني — أنظر عملاق .
- أبو الفتح الاسكندري — ٤٦٠

- أبو الفدا - ٤٧
أبو فراس (الشاعر) - ٤٧٦ - ٤٧٧
أبو الفرج الأصفهاني - ٣٥٥ - ٤٤٦
أبو الفضل السلمي (الوزير) - ١٧٥
أبو القاسم (بن الوزير الحاقاني) - ٣٤٧
أبو القاسم الزجاجي - أنظر الزجاجي
أبو القاسم الزعفراني - ١٩٨
أبو القاسم الزنجي - ٣٥٩
أبو القاسم عبيد الله بن سلمان (الوزير) - أنظر عبيد الله .
أبو قلابة - ٤٠٢
أبو محمد بن حمدان - أنظر ناصر الدولة .
أبو محمد الحسن المهلي (الوزير) - أنظر المهلي .
أبو هب - ٢٧٤
أبو محمد الوثاقي - ٢٨٣ - ٢٨٥
أبو المطرف (القاضي) - ٣٢٦
أبو المعالي بن سيف الدولة بن حمدان - ٤٧
أبو معشر المنجم - ٣٢٥
أبو منصور البغدادى - ٣٨٥
أبو منصور نصر بن هارون - أنظر نصر .
أبو موسى الأشعري - ١٠٥
أبو نصر سابور بن أردشير (الوزير) - أنظر سابور
- أبو نصر صدقة بن يوسف الفلاحى - أنظر صدقة
أبو نصر محمد الفارابي (الفيلسوف) - أنظر الفارابي
أبو نعيم الأصفهاني (المحدث) - ٣٥٨ - ٣٤١
أبو نوح الأهوازي (الطبيب) - ١١٠
أبو الهذيل العلاّف - ٣٧٢
أبو الهيجاء عبد الله بن حمدان - المناصح - أنظر عبد الله بن حمدان
أبو يعقوب السرخسي - ٣٥٤
أبو يوسف (القاضي) - ٩٩ - ٢٠٠
٢٠٧ - ٤٠٢
أبو يوسف (المؤرخ) - ٢١٢
أبو يوسف القزويني - ٣٢٧
أبيّ بن خلف - ٣٨٤
أحمد بن اسماعيل - ٤٩
أحمد بن بويه - ٤٠
أحمد التنوخي - أنظر التنوخي .
أحمد بن سيار (القاضي) - ٤١٨
أحمد بن طولون - ١٥١ - ١٥٧
٢٤٣ - ٢٨٥ - ٤٢٩
٤٣١
أحمد بن حائط - ٣٧٣

اسحاق الموصلبي ٤٧٢
 اسرائيل - أبو الفرج ١٩٣
 الاسفراييني - أبو حامد أحمد بن
 محمد بن أحمد (القاضي)
 ٣٣٣ - ٤٠٠
 الاسفراييني - أبو اسحاق (الأصغر-
 ركن الدين) ٣٣٦ - ٣٣٧
 ٣٤١ - ٣٤٨
 الاسفراييني - أبو العباس الفض بن
 علي ٤٩٤
 الاسكاني (الوزير) ٢٠٠ - ٤٤٧
 الاسكندر الأكبر ٢٠ - ٢٥
 الاسكندر همبولت ٣٧٦
 اسماعيل بن اسحاق (القاضي)
 أنظر ابن اسحاق
 اسماعيل بن عبد الواحد (القاضي)
 ٤٢٢
 اسماعيل بن غزوان ٣٧٦
 أشجع السلمي ٢٠٠
 الأشعث بن معدي كرب ٢٩٣
 الأشعري (أبو الحسن) ٣٦٤ -
 ٣٦٥ - ٣٧١ - ٣٧٧
 ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠
 الأشوريون ٩٩
 الإصطخري - أبو سعيد ٨٥
 إصطفن بن يعقوب ١٠٧ - ١٠٨
 الأصفهاني - أبو الفرج (صاحب
 الأغاني) ١٩٤

أحمد بن حرب ١٦٣
 أحمد بن حسان ٢٢٦
 أحمد بن حنبل (الإمام) ٨٧ - ٣٣٤ -
 ٣٤٣ - ٣٧٨ - ٣٨٨ - ٣٩١
 أحمد بن علي الجرجاني ١٧٦
 أحمد بن فارس - أنظر ابن فارس
 أحمد بن محمد الديلمي - أبو العباس
 ٣٤٨
 أحمد بن محمد العروضي ٢٧٤
 أحمد بن يحيى الأندلسي (القاضي)
 ٤١٠
 أحمد بن يحيى ثعلب - (النحوي)
 ٣٤٦ - ٣٥٠
 أحمد بن يوسف (الكاتب) ٤٥٤ -
 ٤٧١
 الأحنف العكبري (الشاعر) ٤٥٩ -
 ٤٩٥
 الأخشيد محمد بن طغج - أنظر بن طغج
 الأخشيدي - كافور - ٢٨٦ - ٢٩٧
 الأخفش (اللغوي) ١٨٦
 أداالبرت (القديس) ٣٠٢
 إدريس (عليه السلام) ٣٧٠
 أردشير بن بابكان ٤٥٤
 ارستس ١١٣
 أرسططاليس ٢٠١
 أرمانوس - المطران ١١٣
 الأزهرى (اللغوي) ٣٠٠
 اسحاق بن المعتمد (الأمير) ٢٧٤

١٧٧ - ٢٥٤ - ٢٨٤
 بدر (قائد المعتضد) ٤٣٢
 بدر بن حسنويه - الكردي ٦٦
 بديع الزمان الهمداني - أبو الفضل ٣٥٦
 البرامكة ١٥٩
 البرهاري (رئيس الحنابلة) ١٣٤
 البرقاني ٣٢٧ - ٣٣٨
 البريدي - أبو عبد الله ٤٨ - ٦٩ - ١٨٧
 البريديون ١٩٥ - ٢٧٤
 بزرجمهر بن البختكان ٤٥٤
 بشار بن برد (الشاعر) ٤٦٩ - ٤٧٠ -
 ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ -
 ٤٧٤ - ٤٧٥
 بشر بن عبد الله (الكاتب) ١٠٨
 بشر الحافي ٣٣٢
 البطالسة ٢٣٤ - ٢٣٥
 بطريك يعاقبة ٨٩ - ٩٠
 بغراخاقان ٢٨٣
 بغراخان التركي (شهاب الدولة)
 ٢٩ - ٢٦٠
 البلخي ٢٣٢
 البلعمي - أبو علي ٤٥٣
 بنان (الحمال الصوني) ١٠٩
 بنو أبي بردة ٤٢٦
 بنو إسرائيل ٣١٥
 بنو أمية ٢٠ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٧
 ١٦٨ - ١٧٧ - ٤١٧
 بنو أيوب ١٣٨

الأصم - أبو العباس - ٣٤٤
 الأصمعي ٣٦٣ - ٤٧٢
 الأفضل بن أمير الجيوش ٣٣١
 إقليدس ٦٥
 الأكراد ٢٤٣
 الامبراطورية الجرمانية المقدسة ٢٤٨
 أمير الجيوش ٦٧
 الأمين (الخليفة) ٢٨٥ - ٢٩٠
 إنوسنت الثالث (البابا) ١٠٤
 الأوزاعي (الإمام) ٣٨٨ - ٣٩٢
 أو نوجور (ابن الأخشيد) ٢٦٤

(ب)

باسيليوس - (الامبراطور) ٢٦ - ١١٤
 الباقلاني ٣٧٨
 بايلو مارسيليوس جورجيو ٨٢ -
 ٩٦
 بتاحيا - (الربتي) ٨١ - ٨٢ - ٩٥
 بجكم - (القائد التركي) ٣٠ - ٤٧ -
 ٦٨ - ٦٩ - ٧٠ - ١٣٥
 ١٥٧ - ١٩٢ - ٢٢١ -
 ٢٢٢ - ٢٥٢ - ٢٦٣ -
 ٢٦٨ - ٢٧٣ .
 البحري ٤٥١ - ٤٨٥
 البخاري ٣٤٠ - ٣٥٨ - ٣٦٤
 بختيار بن معز الدولة بن بويه - (الأمير)
 ٢٧ - ٥٩ - ٦١ - ١٥٩ -

١٧٩ - ٢٩٠ - ٣٩٨
 البوزنطيون ٢١٥ - ٢٣٤ - ٢٣٥
 بولس الثاني (القديس) ٢٧٨
 البويهيون ٢٤١
 بيترمان ٤١٠
 البيروني - أبو الريحان ١٠٥ - ١٣٧
 - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٣٢٦
 ٣٨٥
 البيهقي ٤٥٩

(ت)

التستري - أبو سعد (اليهودي) ١١٨
 التلمود ٩٩
 تليماكوس ٢٦٣
 التميمي (القاضي) ٤٢٢
 التنوخي - أبو علي (القاضي)
 - ١٩٦ - ٢١٣ - ٣٤١
 ٤١٨ - ٤٦٨ - ٤٩١
 التوحيدي - أنظر أبو حيان التوحيدي
 توزون (القائد التركي) ٣٠ - ٣١ -
 ٣٩ - ٤٧ - ٧١ - ٢٦٨
 التوراة ٣١٥
 تيموتيوس (الجاثليق) ٩٣

(ث)

ثابت بن سنان (الطبيب) ٢٦٢

بنو البريدي ١٩٥ - ٢٧٤
 بنو بويه ١٩ - ٣٠ - ٤٠ - ٥٢
 - ٥٣ - ٥٤ - ٥٥ - ٦٠
 - ٦٧ - ١٧٤ - ١٧٥
 - ١٧٧ - ١٩٧ - ٢٦٠
 ٢٩٠ - ٣٢٩
 بنو حبيب ٢٤٠
 بنو حمدان ٤٦ - ٤٧ - ٢٣٩
 ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٩٠

بنو الخصيب ٤٥٤
 بنو رائق ١٠٧
 بنو ساسان ٤٨
 بنو سامة بن لؤي القرشي ٢٩٤
 بنو الصفار ٤٩ - ٢١٤
 بنو طاهر ٥٠
 بنو العباس ٢٢ - ٤٢ - ٤٦ - ١٦٦
 - ١٦٨ - ١٨٥ - ٢٦٠
 ٢٩٢ - ٤١٧

بنو عمار ١٢١
 بنو الفرات ١٧٤
 بنو المدبر ٤٥١
 بنو مقلة ٢٩٣ - ٤٥٤
 بنو هاشم ٢٧٢ - ٢٨٠ - ٢٨٢
 ٢٨٥ - ٢٨٦
 بنو وهب ١٧٤
 بنيامين - الربّي ٨١ - ٨٢ - ٨٣
 ٨٧ - ٩٦
 بهاء الدولة (الأمير) ٥٥ - ٦٧ -

١٨٠ - ٢٥٨ - ٢٦١ -

٢٧٨

الجماز ٣٧٦

الجنيد ٣٥٣

الجهشياري - أبو عبد الله محمد بن

ابن عبدوس ٤٦٨

الجهم بن بدر بن جهم بن مسعود

٢٩٣

الجوجري ٤٣٧

جورجيس بن جبريل (الطبيب)

٢٩٦

جورجيوس المصري (البطريرك) ٩٧

الجوزقي - أبو بكر ٣٤٤

جولد تزير ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ -

١٤٦

جوهر - القائد ٤٢ - ١٣١ - ١٧٥

٣١١

الجوهري ٣٥٠ - ٤٣٦ - ٤٣٧

الجويني ٣٣٣ - ٣٣٤

الجيهازي ٣٧٦

(ج)

الحاتمي (الشاعر) ٥٠٢ - ٥٠٣

الحارث بن مسكين ٤١٨

الحاكم بأمر الله (الخليفة) - ٢٣ -

٤٣ - ٤٤ - ١١٥ - ١١٦ -

١١٧ - ١٣٢ - ١٦٤ -

ثابت بن قرة (الطبيب) ٤٤٢

الثعالبي ٦٥ - ١٩٢ - ٤٤١ -

٤٨٩ - ٥٠٣

ثمامة بن أشرس ٣٧٧

ثمل (القهرمان) ٤٣٢

ثوبة بن نمر الحضرمي (القاضي)

٤١١

(ح)

الحاثليق النسطوري ٧٩ - ٨٠

الحافظ - أبو عثمان ١٠٠ - ١٠٢ -

١٠٥ - ٢٨٢ - ٢٩٧ -

٣٢٠ - ٣٢٤ - ٣٤٤ -

٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٧٤ -

٣٧٦ - ٤٤١ - ٤٤٢ -

٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ -

٤٧٢ - ٤٥٩

الحبائي - أبو علي ١٦٣ - ٣٣٤ -

٣٦٤ - ٣٧٢

جبريل (عليه السلام) ٧٣ - ٣٨٢

جعفر بن الفرات - أبو الفضل ١٧٥ -

٣٥٧ -

جعفر بن مبشر ١٦٢

جعفر بن محمد بن حمدان الموصل -

أبو القاسم ٣٢٩

جعفر بن يحيى البرمكي ١٥٣

جلال الدولة (السلطان) ١٦٦ -

الحسين بن محمد (أبو عبد الله) -
العميد - ٥٣

الحسين بن محمد الحشامي (أبو علي)
٤٥٥ -

الحسين بن علي المروروزي - ٣٧٦
الحسين بن علي بن النعمان - ٤٠٧
الحصري ٤٦٢

الحلاج ٣٢٧ - ٣٥٢ - ٣٥٣

الحمدانيون ١٣٦
حمزة الأصفهاني (المؤرخ) - ٤٣٥
٤٦٩ -

الحموي ٢٣٧
الحميدي - المحدث - ٣٤١
حمير - ٣٠٧
الحواريون - ٨٥

(خ)

خالد بن صفوان الأهم ٢٩٣
الخالدي - أبو بكر محمد بن هاشم -

٤٨٩
الخالدي - أبو عثمان سعيد بن هاشم
٤٩٠ - ٤٨٩ -

الخصاف (الفقيه) ٤٠٥
الخصيبي - أبو العباس - (الوزير)
١٩٣ - ٤٤٧

الخطاني ٣٦٠

١٦٦ - ١٧٦ - ١٨٠

٢٣٣ - ٢٦٥ - ٢٦٦

٣٣١ - ٤٠٧ - ٤١٢

٤٢١ - ٤٢٨

حامد بن العباس (الوزير) - ١٨٩
١٩٠ - ١٩١ - ٢٤٧

حبشي بن معز الدولة - ٣٢٥

حجر بن عدي - ٣٥٩

الحريري - ٤٣٨

حُسْن (محظية المستكفي) - ٣٩ -
٢٦٨

الحسن البصري ٣٧٣ - ٤٤٢

الحسن بن بشر (الشاعر) ١١٣

الحسن بن بويه - أبو علي - ٥٣

الحسن بن خاقان - ١١٨

الحسن بن القاسم - ١٠٧

الحسن بن عبد الله (القاضي) - ٤٠٨

الحسن بن علي (رضي الله عنه) ١٢٩
١٣٧ -

الحسن بن عمار - أبو محمد - ٢٦٦

الحسن بن مخلد - ١٧٦

الحسن بن وهب - الحارثي - ٤٥٤

الحسن العسكري - ٤٣٦

الحسين بن حمدان (الأمير) ٤٧ - ٢٧٢

الحسين بن طاهر بن يحيى - ٢٨٩

الحسين بن علي (رضي الله عنه) -

١٢٦ - ١٣٦ - ١٣٨

١٤٠ - ١٤١

الديلم ١٧ - ٤٩ - ٥٠ - ٥٢ - ٥٧

٥٨ - ٥٩ - ٦٨ - ١٣٦ -

٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٢٥ -

٢٤٣ - ٢٦٤ - ٢٦٩ -

٢٨٤

الدينوري (الزاهد) ٢٣٧

ديونيسيوس (المؤرخ) ٩٧ - ٩٩ -

١٠٠ - ١٥٧ - ٢٤٩ - ٢٦٣

(د)

ذكاء (مولى الراضي) ٤٠

(د)

الرازي أبو بكر - (الطبيب) ٣٦٨

٤٠٤ -

الراضي بالله (الخليفة) ٣٤ - ٣٦ -

٣٧ - ٤٠ - ٤٦ - ٥٦ -

٦٨ - ٦٩ - ١٣٥ - ١٩٢ -

٢١٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ -

٢٦٣ - ٢٦٨ - ٢٧٣ -

٢٧٤ - ٢٧٥ - ٣٢٧ -

الراوندي - أبو الحسن - ٣٧٢

الرشيد - هارون - (الخليفة) ٩١ - ١٠٦ -

٢١٣ - ٢٢٩ - ٢٣١ -

٢٤٩ - ٢٧٥ - ٣٩٨ -

٤٢٠

الخطيب البغدادي - أبو بكر - ٢١٦

٣٣٢ - ٣٤١ - ٣٤٤ -

٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ -

٣٥٩ - ٣٧٩ -

الخليل بن أحمد ٣٢٢

خمارويه ١٠٩ - ٢٧١ - ٢٧٦

الخوارزمي - أبو بكر - ١٢٠ -

١٦٦ - ٢١٠ - ٢٧١ -

٢٩٨ - ٣٠٠ - ٣٣٤ -

٣٧٣ - ٣٧٥ - ٤٥١ -

٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ -

٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٦٠ -

٤٩٣

خير بن نعيم الحضرمي (القاضي)

٩٤ - ٤٠٦ - ٤١١ -

٤١٣ - ٤١٥ -

(د)

الدارقطني - أبو الحسن علي (المحدث)

٣٣٩ - ٣٥٥ - ٣٥٦ -

٣٥٧ - ٣٦٠ -

دانيال - النبي - ١٠٠

داود الأصبهاني ٣٣٢ - ٣٨٩ -

دعلج بن أحمد بن دعلج أبو محمد

السجزي (المحدث) ٣٤٨ -

دليل بن يعقوب ١٠٦

الرضى الموسوي ٢٩٠

الرقاشي ٣٤٥

ركن الدولة بن بويه (الخليفة) ٥٤

٥٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٥٨

١٧٤ - ٢١٨ - ٢٤٣

ركن الدين يبرس المنصوري الدوادار

٤٢٨

الرماني اللغوي ٣٧٢

الروم ٧٨

الرومان ٢٣٤ - ٢٣٥

(ز)

الزبرقان - ٤٦٤

زبيدة - (زوجة الرشيد) - ٤١٦

الزبيدي - أبو بكر محمد بن الحسن

الأندلسي - ٤٣٨

الزجاجي - أبو القاسم - ٣٣٥ -

٤٣٤

الزعفراني - أبو القاسم - ١٩٨

الزنادقة - ١٢٥

زيد بن علي - ٣٧٣

زيدان (القهرمانة) - ٢٧٢

زيمسكيس (القائد) - ٢٦ - ٢٧

(س)

سابور بن أردشير - أبو نصر - ٢٧٥

٣٢٩

الساسانيون - ٧٨ - ٩١ - ٢٣٢

الساماني (الأمير) - ١٧٣

السامانيون - ٣٠ - ٤٨ - ٤٩ -

٢٤١ - ٢٤٨ - ٢٦٠

سبك الطولوني (الأمير) - ٢٨٧

سبكتكين (القائد) - ٤٩ - ٦٤ -

١٩٦ - ٢٨٤ - ٣١١ -

٥٠١

السبكي - ٣٥٨ - ٣٩١

سبينوزا - ٣٧٤

السجستاني - ٣٢٤

السدي - ٣٦٣

السري بن أحمد الكندي (الرقاء)

٤٨٩

سعيد بن هاشم الخالدي - ٣٠٩

السفاح - ٢٦٦

سفيان الثوري - ٣٤٣ - ٣٨٩ -

٤٠٢

السلامي - ٤٩٣

سليمان (عليه السلام) - ٣٦٩

سليمان بن وهب - ١٧١

السمرقندي - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٤٠١

سنان بن ثابت (الطبيب) - ٦٨ -

٩٢ - ٢٢٢

السنة النبوية - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦

السندي - ٣٤٥

سهل بن هارون - ٤٥٤

(ص)

- الصائبة — ٧٨ — ٨٥ — ٨٦ — ١٠٤
 — ٣٨٥ — ٤٤٨ —
 الصاحب بن عباد (الوزير) — ١٦٥ —
 — ١٧٧ — ١٧٩ — ١٩٧ —
 — ١٩٨ — ١٩٩ — ٢٠٠ —
 — ٢٠٢ — ٢٢١ — ٢٦٧ —
 — ٢٨٦ — ٢٩٧ — ٣٢٦ —
 — ٣٢٨ — ٣٣٥ — ٣٣٩ —
 — ٣٦٥ — ٣٧٩ — ٤٤٦ —
 — ٤٤٧ — ٤٥٤ — ٤٥٥ —
 — ٤٥٨ — ٤٥٩ — ٤٦١ —
 ٤٩١ — ٤٩٢ — ٥٠٣ — ٥٠٥ —
 الصابي — أبو الحسن الهلال بن المحسن
 بن ابراهيم — ٣٢ — ٦٥ —
 — ١٧٥ — ١٨٠ — ١٩٧ —
 ٢٦١ —
 الصابي — أبو اسحاق ابراهيم بن
 هلال — ٢٠٩ — ٤٢٤ —
 — ٤٤٦ — ٤٤٨ — ٤٤٩ —
 ٤٥٢ — ٥٠٥ —
 صاعد بن ثابت — أبو العلاء — ١٠٨ —
 صاعد بن مخلد (الوزير) — ٢٤٤ —
 ٢٤٥ —
 الصبني — أبو بكر — ٣٤٨ —
 صدقة بن يوسف الفلاح — أبو نصر
 — ١١٨ —

- سيف الدولة بن حمدان (الأمير) —
 ٤٧ — ٦٩ — ٢١٧ — ٢١٨ —
 — ٢٣٩ — ٢٨٩ — ٣٤٧ —
 — ٣٥٠ — ٤٨١ — ٤٨٢ —
 ٤٩٢ — ٥٠٠ — ٥٠٣ —
 السيوطي — ٣٣٥ — ٣٦٣ — ٣٦٤ —
 — ٣٩٣ — ٤٣٤ — ٤٣٦ —
 ٤٣٧ —

(ش)

- شارلمان ٢٤ —
 الشافعي ١٣٦ — ٣٩٠ —
 شبرويه بن أبرويز — ٢٦٧ —
 الشريف الادريسي — ٢٩٧ —
 الشريف الرضي — ٣٣٠ — ٣٩٨ —
 — ٥٠٠ — ٥٠٣ — ٥٠٤ —
 — ٥٠٥ — ٥٠٦ — ٥٠٧ —
 ٥٠٨ — ٥٠٩ —
 الشريف العقيلي — أبو الحسن — ٤٩٣ —
 شريك (القاضي) — ٤٠٣ —
 شعبان بن حسين (السلطان) — ١٢٧ —
 الشعبي — ٣٦٣ —
 شغب (أم المقتدر) — ٣٤ —
 الشهرستاني — ٣٨٦ —

طغج - ٢٨٩

(ف)

الظاهر (الخليفة) - ١١٧ - ١٧٦
ظفرل بك - ٣٧٩

(ع)

عائشة (رضي الله عنها) - ٣٨٣
العباس بن الحسن (الوزير) - ٤٧
العباس بن الحسين - ٦٣
العباس بن الفرات (الوزير) - ١٨١
عبد الجبار (القاضي) - ٣٢٨ -
٣٣٩ - ٣٧٨ - ٣٧٩

٤٢٦

عبد الحاكم بن سعيد الفارقي (القاضي)
٤٠٨

عبد الرحمن بن حجيرة (القاضي)
٣٠٧ - ٤٠٢ - ٤٠٥

عبد الرحمن بن سالم (القاضي)
٤٠٥

عبد الرحمن الثالث (الخليفة) -
٢٤١

عبد الرحمن الناصر الأموي (الخليفة)
١٩ - ٢١ - ٣٤٨

عبد السلام القزويني - (أنظر
القزويني)

الصعلوكي - أبو سهل - ٣٣٨

الصعلوكي - أبو الطيب - ٣٣٣

الصفار - ٢٤٤

الصقر بن محمد - ٢٥٣

صمصام الدولة بن عضد الدولة - ٢٣٦

الصنوبري (أبو بكر محمد بن أحمد)

٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣

٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧

٤٩١ - ٤٩٢ - ٥٠٩

الصولي (أبو بكر) - ٣٤ - ٣٧

١٢٠ - ١٨١ - ١٨٥

٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٧٤

٢٧٥ - ٢٩٨ - ٤٨٢

الصيمري - أبو جعفر - ١٩٤

(ط)

الطائع لله - فخر الدولة - (الخليفة) -

٤٠ - ٤١ - ٥٤ - ٩٨

١٠٨ - ١٧٩ - ١٩٧

٢٢١ - ٢٦٤ - ٢٦٧

٢٦٨ - ٢٨٦ - ٤١٤

٤٢٤

طاهر بن الحسين (ذو اليمينين) -

٤٥٧

الطبري - أبو جعفر محمد بن جرير -

٢٨٢ - ٣٦٣ - ٣٩٠

٤٠٢

عبد الغفار بن عبد الرحمن الدينوري -
أبو بكر - ٣٨٩
عبد الله بن حمدان - أبو الهيجاء
(الناصح) - ١١٠ - ١١١
١١٤ -
عبد الله بن سبأ - ١٤٥
عبد الله بن سعد - ٢٨
عبد الله بن سليمان بن الأشعث - ٣٥٥
عبد الله بن طاهر - ٣٤٦ - ٤٠٧
عبد الله بن طباطبا - ٢٨٩
عبد الله بن عبد المطلب - ١٤٣
عبد الله بن لهيعة (القاضي) - ٩١ -
٤٠٦
عبد الله بن المبارك - ٣٣٣
عبد الله بن المسيّب (أنظر ابن
المسيّب)
عبد الملك بن مروان (الأمير) - ٤١٥
عبد الواحد بن الناصر - ٢٨٣
عبد الوهاب بن حسن بن جعفر
الحاجب (الشاعر) - ٤٩٤
عبيد الله الأسدي - ٣٦٦
عبيد الله بن زياد - ١٣٨
عبيد الله بن سلمان - أبو القاسم -
٢٤٦
عبيد الله بن سليمان - ١٠٧ - ٤٣٢
عبيد الله بن محمد الكلوزاني - ٢٥٣
عبيد الله علي بن المعتز (الأمير) - ٤٥٠
العتبي (الوزير) - ١٦٠

عثمان بن عفان (رضي الله عنه) -
١٢٠ - ١٢٧ - ١٣٢ -
٢٩١ - ٢٩٤ - ٣٦١ -
٣٨٣
عرفان - ٢٥٤
عروة بن عبد الله - ٤٦٨
عريب بن سعيد القرطبي - ٣٣ -
١٠٨ - ٢٨٢
عز الدولة بن معز الدولة (الأمير) -
أنظر بختيار بن معز
العزیز بالله (الخليفة) - ٤٢ - ٤٣ -
١٠٧ - ١٠٨ - ١١٣ -
١١٤ - ١٧٦ - ١٨٠ -
٣٢٢ - ٣٣٠
العصفري (الشاعر) - ٤٠٤
عضد الدولة بن بويه (الخليفة) -
٢٠ - ٢٣ - ٤٩ - ٥٤ -
٥٥ - ٥٦ - ٦٠ - ٦١ -
٦٣ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ -
٨٥ - ١٠٨ - ١٤٠ -
١٥٨ - ١٧٨ - ٢٠٥ -
٢٣٢ - ٢٣٦ - ٢٤١ -
٢٤٢ - ٢٤٤ - ٢٥٨ -
٢٦٠ - ٢٦٤ - ٢٦٥ -
٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٩٢ -
٣٢٣ - ٣٢٩ - ٣٩٠ -
٤٢١ - ٤٣٥ - ٤٤٩ -
٤٥٠

عبد الغفار بن عبد الرحمن الدينوري -
أبو بكر - ٣٨٩
عبد الله بن حمدان - أبو الهيجاء
(الناصح) - ١١٠ - ١١١
١١٤ -
عبد الله بن سبأ - ١٤٥
عبد الله بن سعد - ٢٨
عبد الله بن سليمان بن الأشعث - ٣٥٥
عبد الله بن طاهر - ٣٤٦ - ٤٠٧
عبد الله بن طباطبا - ٢٨٩
عبد الله بن عبد المطلب - ١٤٣
عبد الله بن لهيعة (القاضي) - ٩١ -
٤٠٦
عبد الله بن المبارك - ٣٣٣
عبد الله بن المسيّب (أنظر ابن
المسيّب)
عبد الملك بن مروان (الأمير) - ٤١٥
عبد الواحد بن الناصر - ٢٨٣
عبد الوهاب بن حسن بن جعفر
الحاجب (الشاعر) - ٤٩٤
عبيد الله الأسدي - ٣٦٦
عبيد الله بن زياد - ١٣٨
عبيد الله بن سلمان - أبو القاسم -
٢٤٦
عبيد الله بن سليمان - ١٠٧ - ٤٣٢
عبيد الله بن محمد الكلوزاني - ٢٥٣
عبيد الله علي بن المعتز (الأمير) - ٤٥٠
العتبي (الوزير) - ١٦٠

١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٧ -

١٨٨ - ١٨٩ - ٢٢٨ -

٢٣٣ - ٢٣٨ - ٢٤٩ -

٢٥٣ - ٢٧٢ - ٢٨٥ -

٢٨٧ - ٣٥٥ - ٣٦٥ - ٤٤٥ -

علي بن يحيى المنجم - ٣٢٥ -

علي بن يلق - ١٣٤ -

علي الرضا - ١٤١ -

عمر بن الأكهم أبوبشر (القاضي) -

٤٠٩ - ٤١١ -

عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) -

٨٤ - ١٠٥ - ١٢٤ -

١٢٩ - ١٣٢ - ١٦١ -

٢٢٧ - ٢٧٥ - ٢٩٠ -

٢٩١ - ٢٩٣ - ٣٦٣ -

٣٨٣ - ٤٠٢ - ٤٠٥ -

٤٤٢ -

عمر بن سعد - ١٣١ -

عمرو بن العاص - ٣٦٦ - ٤٠٢ -

العُمري (القاضي) - ٢٩٠ - ٤٢٠ -

عملاق بن غيداق العثماني - أبو

الغطاريف - ٢٩١ -

عميد الجيوش - الحسين بن أبي جعفر

- ٢١٨ -

عميد الدولة بن بويه - محمد بن

الحسين - ١٤١ -

عوانة بن الحكم - ١٢٧ -

العيّارون - ٣٠ -

عفان بن سليمان - البراز - ٢٢٠ -

العلويون - ٢٥٦ -

علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) -

١٢٠ - ١٢١ - ١٢٣ -

١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٧ -

١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ -

١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٩ -

١٤٠ - ١٤٢ - ١٤٣ -

١٤٤ - ١٤٥ - ٢٨٨ -

٣٧٦ - ٣٨٣ -

علي بن بويه - عماد الدولة (الخليفة)

٥٣ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٦ -

١٠٨ - ٢٤٨ -

علي بن جعفر بن فلاح - ١٨٠ -

علي بن الحسن التنوخي - ٤٠٩ -

علي بن الحسين بن عبد الأعلى -

أبو الحسن - ٢٥٢ -

علي بن سليمان - ٩١ -

علي بن الفرات (الوزير) - ١٨١ -

١٨٧ - ١٩٠ -

علي بن عبد الله بن حمدان - ٤٦ -

٤٧ -

علي بن عبد الملك الرقي - أبو حسين

(القاضي) - ٢١٧ - ٢١٨ -

علي بن عيسى - أبو الحسن الرماني

(الوزير) - ٢٥ -

٣٥ - ٥٢ - ٩٢ - ١٧١ -

١٧٢ - ١٨٣ - ١٨٤ -

الفاطميون - ١٩ - ٢٠ - ٢٢ - ٢٤
 ٤٢ - ٨١ - ١١٢ - ١١٩
 ١٢٤ - ١٢٧ - ١٣١ -
 ١٣٣ - ١٣٤ - ١٥٠ -
 ١٥٨ - ٢٣٤ - ٢٥٦ -
 ٢٥٧ - ٢٦٠ - ٢٨١ -
 ٢٨٨ - ٢٩٠ - ٣٩٣ -
 ٤١٥ - ٤٢٦

الفتح بن خاقان - ٣٢٤
 فخر الدولة (الخليفة) - أنظر الطائع
 لله .

الفراعنة - ٢٣٥
 فردريك الأكبر - ٤٣٠
 الفردوسي - ٣٢٦
 الفرزدق - ٢٧٩
 فرعون - ٣٨٤
 الفراري - ٢٠
 الفضل بن ربيع - ١٠٦
 الفضل بن سهل (الوزير) - ١٦٥ -
 ١٧٦

الفضل بن غانم (القاضي) - ٤٠٧
 الفضل بن يحيى - ٢٨٠
 فلهاوزن (المؤرخ) - ١٢٠ - ١٤٥
 فهد النصراني (الكاتب) - ١٠٩ -
 ٤١٢
 فولتير - ٣٧٦
 فيلون (الشاعر) - ٤٩٦

عياض (القاضي) - ٣٤٠
 عيسى (عليه السلام) - ٢٥ - ٢٧ -
 ٨٥ - ١٢٥ - ١٢٦ -
 ٣٢٨ - ٣٥٢ - ٣٧٣
 عيسى بن كعب - ٢٠١
 عيسى بن المنكدر (القاضي) - ٤٠٧
 ٤٢١ -
 عيسى بن نسطورس - ١١٤ - ١٨٠

(غ)

غريب (خال المقتدر) - ٢٧٢
 الغزالي - ١٤٦ - ٣٥٢ - ٣٥٤
 غصن (أم المستكفي) - ٣٩
 الغطريف بن عطاء - ٢٧٢
 غلام ثعلب - أبو عمرو محمد بن عبد
 الواحد - ٤٠٤ - ٤٣٥
 غوث بن سليمان (القاضي) -
 ٤١٦ - ٤١٩

(ف)

الفارابي - أبو نصر - (الفيلسوف)
 ٣٤٧ -
 فاطمة - السيدة (رضي الله عنها) -
 ١٢٣ - ١٢٥ - ١٢٦ -
 ١٢٩ - ١٤٠ - ١٤١

(ق)

القائم بأمر الله (الخليفة) ١٦٧ -
قابوس بن مرداويج - ٥٢
القادر بالله (الخليفة) - ٢٣ - ٤١ -
١٢٤ - ١٦٦ - ٢٥٩ -
٢٦٠ - ٣٨١ - ٣٩٨ -
٥٠٨
قارون - ٣٨٤
القاسم بن يوسف ٤٧١
القالبي - أبو علي - ٣٣٤ - ٤٣٥
القاهر (الخليفة) - ٣٥ - ٣٦ -
٣٧ - ٨٥ - ١٩٢ - ٢٥١ -
٢٧٤ - ٢٧٦ - ٤٣٢ -
قبس بن عاصم بن سنان - ٢٩٣
القبط - ٨٤ - ١١١ - ١١٢ -
قتادة السدوسي - ٣٥٠
قدامة بن جعفر - ٤٢١
القرامطة - ٤٨ - ١١٩ - ٢٢٥ -
٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٩ -
القرآن الكريم - ١٤٤ - ٣١٦ -
٣١٨ - ٣٢٩ - ٣٣٨ -
٣٣٩ - ٣٤٠ -
قرواش بن المقلد (الأمير) - ٢٣
قريش - ٣٦٩ - ٤٢٠
القزويني (المؤرخ) - ٣٦٥
قسطنطين الأكبر (الملك) - ١٥١ -
٣٢٨

قسطنطينوس - ١٠٥

القشيري - ٣٨٠

قيس عيلان - ٤٧١

القلقشندي - أحمد بن علي -
(المؤرخ) - ١٧٦

(ك)

كافور بن عبدالله الاخشيدي - ٣٠
٤٥ - ٢٦٦ - ٢٨٦ -
٢٨٩ - ٢٩٧ - ٣١١ -
٤٢٩ - ٤٣١ -
الكافي - أبو العباس (الوزير) -
١٤١
الكرابيسي - ٣٥٩
كرادفو (البارون) - ١٤٥
كريمة (بنت أحمد المروزي) - ٣٥٦
كسرى - أنو شراون - ٥١ - ٢١٢ -
٢٦٦ -
كشاجم (الشاعر) - ٣١٠ - ٤٨٢ -
٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٩ -
كعب بن ضنّة - ٤٠٢
الكندي - ٢٠١ - ٣٦٦ - ٣٩٦ -
٤٠٨

(ل)

لهيعة بن عيسى - ٤٢٠
الليث بن سعد - ٩١
الليث السمرقندي - ٣٠٦
لين - ٤٢٤

(م)

المجسّمة - ٣٤٩
 المجوس - ٧٨ - ٨٣ - ٨٥ - ٨٧
 ٩٦ -
 محسن بن بدوس - ١١٦
 المحسن بن علي بن الفرات - ١٨٤
 محمد بن أحمد بن ابراهيم أبو الفرج
 الشنوذى - ٣٦١
 محمد بن إدريس - ٣٩٢
 محمد بن إسحاق الصيمري (القاضي)
 ٤٤١ -
 محمد بن الأشعث - ٣٠٢
 محمد بن إلياس - ١٧ - ١٩
 محمد بن أيوب - ٣٦١
 محمد بن جرير الطبري - ٣٣٤ -
 ٣٨٨ -
 محمد بن جعفر الحجاج - ٢٥٣ -
 ٢٥٤
 محمد بن الحسين البسطامي - أبو عمر
 (القاضي) - ٤١٤
 محمد بن خاقان - ٢٦٤
 محمد بن سبكتكين (يمين الدولة) -
 ٢٨٣
 محمد بن سليمان - ٢٣٨
 محمد بن صالح بن أم شيبان الهاشمي
 (القاضي) - ٤٠٩ - ٤٢٦
 محمد بن طغج - ١٩
 محمد بن عبد العزيز السوسي (الشاعر)
 ٤٩٦

المأمون - عبدالله بن هارون - (الخليفة)
 ٩٠ - ٩١ - ١٠٨ -
 ٢٦٢ - ٢٧٣ - ٢٨٥ -
 ٣٤٧ - ٣٧٢ - ٤٠٧ -
 ٤١٣ - ٤١٦ - ٤٣١ -
 ٤٤١ - ٤٤٥ - ٤٧١ -
 المأموني (الشاعر) - ٤٩٤
 ما كان بن كاكي الديلمي - ٥٣ - ٦٨
 مالك بن أنس - ٣٩٣
 مالك بن سعد الفارقي - ٢٦٥
 ماني (الفيلسوف) - ٣٢٧
 الماوردي - أبو الحسن - (القاضي)
 ١٠٤ - ١٦٦ - ٢٠٧ -
 ٢٦٠ - ٢٦١ - ٤٣٢ -
 الميرد - ٣٥٠ - ٤٣٥
 المتقي - أبو اسحاق ابراهيم (الخليفة)
 ٢٦ - ٣٨ - ٣٩ - ٤٠ -
 ٤٦ - ٧١ - ١٣٥ - ٢٢١ -
 ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٧٤ -
 المتنبي (الشاعر) - ٣١١ - ٣٥٠ - ٥٠١ -
 ٥٠٢ - ٥٠٦ - ٥٠٩ .
 المتوكل (الخليفة) - ١٠٢ - ١٠٣ -
 ١٠٦ - ١٢٨ - ١٢٩ -
 ١٣٠ - ١٣٤ - ١٤٠ -
 ٢٠٨ - ٢٥٧ - ٢٧١ -
 ٢٧٣ - ٢٨٢ - ٣٢٤ .

محمد بن عبد الله (عليه الصلاة والسلام)	٣٢٥ - محمد بن نصر الحاجب
٢٠ - ٦٢ - ٧٣ - ٧٤	١٠٩ - محمد بن النعمان (القاضي)
٧٨ - ١٢٣ - ١٢٨	٤١٢ - محمد بن الهيثم الغنوي
١٣١ - ١٣٥ - ١٣٧	٤٥١ - محمد بن وهب
١٣٨ - ١٤٢ - ١٤٣	٣٣٦ - محمد بن ياقوت
٢١٦ - ٢٥٦ - ٢٨٠	٤٦ - محمد بن يوسف (القاضي)
٢٨٥ - ٢٨٨ - ٢٨٩	١٦٠ - محمود بن سبكتكين (السلطان)
٢٩١ - ٣٠٦ - ٣١٧	٢٣ - ٢٦٠ - ٣٢٦
٣٣٢ - ٣٣٧ - ٣٣٨	٣٨٠ - ٣٨١
٣٥٣ - ٣٦١ - ٣٦٧	المدائني ١٢٨
٣٦٩ - ٣٧١ - ٣٧٦	المرتضى (الخليفة) ٢٥٩
٣٨٠ - ٣٨٢ - ٣٨٣	المرتضى - الشريف ١٣٩
٣٨٤ - ٣٩١ - ٣٩٢	مرداويج الديلمي ٥١ - ٥٠ - ٥١
٣٩٦ - ٤٠١	٥٢ - ٥٣ - ٥٤ - ٦٨
محمد بن عبد الله بن حمدون ٢٧٤	٦٩ - ١٧٧ - ٢٥٢
محمد بن عبد الله بن طاهر ١٠٧ - ٣٤٦	المروزي - أبو حامد أحمد بن بشر -
محمد بن عبد الله السلامي - أبو الحسن ٤٨٩ - ٤٩٠	(القاضي) ١٧٣ - ٣٥٨
محمد بن عبيد الله الخاقاني - أبو علي ١٨٨	مريم - السيدة - (عليها السلام) -
محمد بن علي بن أبي طالب ١٢٤	١٢٦
محمد بن علي المادراي ٧٣ - ٩٢	المسبحي ٣٨٤ - ٣٨٥
محمد بن المستكفي ٢٨٤	المستعين بالله (الخليفة) ٢٨٢
محمد بن مسروق الكندي (القاضي) ٩٤ - ١٠٢ - ٣٩٨ - ٤١٦	المستكفي بالله (الخليفة) ٣٦ - ٣٩ - ٣٩
محمد بن المظفر الشامي - أبو بكر - (القاضي) ٤١٠	٤٠ - ٧١ - ١٣٦ - ٢٦٨
محمد بن موسى (القاضي) ٤٢٣	٢٦٩ - ٣٩٧
	المسعودي (المؤرخ) ١٧ - ٢١ - ٢٥ - ٢٨ - ١٣٩
	٢٦٦ - ٢٧١ - ٢٨٥

المعتمد (الخليفة) - ٢١٧ - ٢١٩ -	٣٠٨ - ٣٨٤ - ٤٠٧ -
٢٧٣ - ٢٨٢ - ٣٢٨	٤٤٣
المعري - أبو العلاء - ٢٨٦ - ٣١١ -	مسكويه (المؤرخ) - ٦٥ - ٦٦ -
٤١٥ - ٤٦٢ - ٤٦٣ -	٦٨ - ١٩٥ - ١٩٦ -
٤٦٤ - ٤٦٧ -	٢٠٤ - ٤٦٨ -
معروف الكرخي - ٤١ -	مسلم بن عبد الله الحسيني - ٧٢ -
معز الدولة (الخليفة) - ٤٨ - ٤٩ -	٣٦٤
١٢٩ - ١٣٦ - ١٣٧ -	المسيح (عليه السلام) - أنظر
١٧٧ - ١٩٤ - ١٩٦ -	عيسى
٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٦٩ -	مصعب بن الزبير - ١٣٨ -
٢٧٦ - ٤١١ -	المطرز - أبو عمرو - ٣٣٥ - ٣٤٨ -
المعز لدين الله (الخليفة) - ٤٢ -	المطهر بن عبد الله (الوزير) - ٦١ -
١١٣ - ٢٦٥ -	١٧٩ -
معن بن زائدة - ١٩٨ -	المطهر بن طاهر - أنظر المقدسي .
المفضل بن فضالة (القاضي) -	المطيع لله (الخليفة) - ٢٧ - ٤٠ -
٤٠٧ - ٤١٧ - ٤٢٠ -	٤١ - ٢٨٤ - ٢٨٦ -
مفلح الأسود (الخادم) - ١٠٨ -	معاوية بن أبي سفيان - ١٢٣ -
المقتدر بالله (الخليفة) - ٣٣ - ٣٤ -	١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ -
٣٥ - ٣٦ - ٧٧ - ١٠٦ -	١٣١ - ١٣٢ - ١٣٤ -
١٠٧ - ١٠٩ - ١٥٩ -	٣٦٦
١٦٠ - ١٦٧ - ١٧٢ -	المعتصم بالله (الخليفة) - ٧٠ -
١٨٣ - ١٨٩ - ١٩٠ -	المعتضد بالله (الخليفة) - ١٠٧ - ١٣٤ -
٢١٦ - ٢٢٨ - ٢٢٩ -	١٤٧ - ١٥٥ - ١٧٦ -
٢٣١ - ٢٤٧ - ٢٥١ -	١٨٤ - ٢٠٨ - ٢٢٨ -
٢٥٥ - ٢٦٢ - ٢٦٣ -	٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٤٦ -
٢٧٠ - ٢٧٢ - ٢٧٣ -	٢٦٢ - ٢٧٠ - ٢٧١ -
٢٧٣ - ٢٨٧ - ٣٤٧ -	٢٧٤ - ٢٨٢ - ٤١٤ -
٣٩٩ - ٤٢٨ - ٤٣٢ - ٤٥٥ .	٤٣٢

المهلبي - أبو محمد الحسن (الوزير) -

٥٨ - ١٢٥ - ١٧٧ - ١٩٣

١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦

٢٠٣ - ٢٢٠ - ٢٢٢

٢٨٧ - ٢٨٨ - ٤٤٧

٤٧٩ - ٤٩١ - ٥٠٥

مؤنس (القائد) - ٣٤ - ٣٥ - ٣٦

٤٥ - ١٠٧ - ١٠٨

١٦٩ - ١٧٤ - ٢٥٥

٢٦٣ - ٣١١ - ٣٩٩

موسى (عليه السلام) - ١٤٣ - ٣١٥

موسى بن خلف - ٢٥٤

موسى بن القطريف - ٢٧٢

الموفق بالله (ال خليفة) - ١٥١ -

٢٢٤ - ٢٤٥

الميداني - ٤٣٦

ميسر (الحافظ) - ٣٥٦

(ن)

وابليون الأول - ٢١٩

نازوك (قائد الشرطة) - ٢٦٣ -

٣١٢

النسائي - أبو عبد الرحمن - ١٢١

ناصر خسرو (الرحالة) - ٢٢ -

١٢١ - ٤٠٧ - ٤٦٢

ناصر الدولة - أبو محمد بن حمدان

٤٧ - ٢٤٠

المقدسي - المطهر بن طاهر - ٢٢ -

٢٩ - ٣١ - ٤٩ - ٨٣

١٢٣ - ١٢٨ - ١٣٣

٢١٨ - ٢٢٥ - ٢٣٢

٢٣٤ - ٢٣٥ - ٢٨٨

٣٢٠ - ٣٢٣ - ٣٣٢

٣٦٠ - ٣٦٧ - ٣٦٨

٣٧٠ - ٣٧٤ - ٣٨٩

٣٩٠ - ٣٩٣ - ٣٩٤

٣٩٥

المقريزي ١٤١ - ١٧٦ - ٣٢٣

المكتفي بالله (ال خليفة) - ٣٣ -

٢٢٨ - ٢٣٠ - ٢٣١

المناصح أبو الهيجاء - أنظر أبو الهيجاء .

المنتصر - ١٣٠

منشا (اليهودي) - ١١٤

المنصور بالله (ال خليفة) - ٢٩٦ -

٤٠٦ - ٤٠٩

منصور بن سعدون (الوزير) - ١١٥

منصور بن نوح - أبو صالح - ٢٤١

المهالبة - ٣٩٢

المهتدي (ال خليفة) - ٢٨٢ - ٤٣١

المهدي (ال خليفة) - ٢٧٢ - ٤٠٢ -

٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤١٥

٤١٦ - ٤١٧ - ٤٣١

٤٧٠

المهلب بن أبي صفرة - ٢٩٢ - ٢٩٣

هارون بن الغطريف بن عطاء - ٢٧٢
هارون - الرشيد - ١٠١ - ١٠٢ -
١٣٥ - ١٥٣ - ١٩٧ -
٢٩٠ - ٢٩٨ -

هاشم بن أبي بكر البكري (القاضي)
٢٩٠ -

هامان - ٣٨٤

هتلر - ٢١

الهمذاني - أبو الفضل - ١٢٣ -
٤٥٤ - ٤٥٦ - ٤٥٧ -

٤٥٨ - ٤٦٠ - ٤٦٣

الهنكري (المغني) - ٥٠٠

هوميروس - ٣١٢

(و)

الواثق بالله (الخليفة) - ٢٧٥ - ٢٨٢

الواثقي (الشاعر) - ٤٩٢

الواقدي - ٢٠١

وردة بنت معدي كرب - ٢٩٣

وشكمير - الديلمي - ٥٢ - ٥٣

(ي)

ياقوت - ٣٧٦ - ٣٨٦

يحيى بن آدم ٩٩

يحيى بن أكرم - (القاضي) - ٤١٣ - ٤١٦

يحيى بن خالد البرمكي ٤٤٥

النصارى - ٤٤ - ٧٥ - ٧٨ - ٨٠

٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ -

٨٧ - ٨٨ - ٩٠ - ٩١ -

٩٣ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦ -

١٠١ - ١٠٢ - ١٠٣ -

١٠٤ - ١٠٥ - ١٠٦ -

١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ -

١١٠ - ١١٣ - ١١٤ -

١١٥ - ١١٦ - ١١٧ -

٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٩ -

٣٨٤

نصر بن أحمد الساماني - ١٧ - ١٩ - ٥٠

نصر بن هارون - أبو منصور -

(الوزير) - ٦٥ - ٧٩ - ١٠٨

نظام الملك (الوزير) - ٣٢٨

نقفور فوكاس - ٢٦ - ٨٩ - ١١٢

النوبختي - ٣٥٥ - ٣٨٤

نوح بن منصور الساماني (السلطان)

٣٢٦ -

النوي - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٤ - ٣٥٩

النيروز - ٢٠٨

النيسابوري - الحاكم - (المؤرخ) -

٣٣٦ - ٣٥٦ - ٣٥٧ -

٣٥٨ - ٣٦٠

(هـ)

هارون بن عبد الله (القاضي) -

٣٩٧ - ٤١٤

١٠١ - ١٠٤ - ١٠٥ -	يحيى بن داود الخراسي ٣١١
١٠٦ - ١١٠ - ١١٣ -	يحيى بن سعيد ٤٤ - ١٧٦
١١٤ - ١١٥ - ١١٦ -	يحيى بن عديّ - أبو زكريا - ٣٤٢
١١٧ - ٢٩٥ - ٢٩٦ -	يحيى بن كتان ٣٥٧
٢٩٩ - ٣٠١ - ٣١٥ -	يزدجرد ٢٧٥ - ٣٢٢
٣١٨ - ٣٨٤ - ٣٨٧ -	يزيد بن معاوية ١٣٤ - ١٣٨
يوحنا المعمدان - القديس - ٢٦ -	اليعاقبة - النصارى - ٧٨ - ٨٠ -
١٠٠	٨٩ - ٣٤٢
يوسف بن أبي الساج - أنظر ابن	عمر الطولوني ٤٢٨
أبي الساج .	اليهود ٤٤ - ٧٥ - ٧٨ - ٨٠ - ٨١ -
يوسف بن فيجاس - الجهبذ اليهودي	٨٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ -
٢٤٥ -	٨٦ - ٨٧ - ٨٨ - ٩١ -
يونس (عليه السلام) - ٣٧٠ -	٩٣ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٩ -

* * *

فهرست المُدُن وَالْأَمَاكِن

— ٣٨٩ — ٣٧٣ — ٣٥٨	(١)	آمد — ٩٠
٤٥١ — ٤٤٦		أبريم — ٢٨
٢٨ — ٢٢ — ٢١ — ١٩ — افريقية		أذربيجان — ٢٤٨ — ٢٤٣
٣١١ — الأفغان		أرجان — ٥٥ — ٢٤٤
اكسفورد — ١٦		أرمينية — ٩٠ — ٢٤٨ — ٢٩٩ — ٣٠٨
— ٨٢ — ٢٢ — ٢٠ — ٩ — ألمانيا		اسبانيا — ١٥٨
٣٠١ — ٣٠٠		أسييجاب — ٢٩ — ٢١٢
الأنبار — ٢٣ — ٦٩		أسد آباد — ٦٦
الأندلس — ١٩ — ٢٠ — ٢١ — ٩٥ —		الاسكندرية — ٨٣ — ١١٦ — ٢٢٤ —
— ٣٠٠ — ٢٩٩ — ٩٨		— ٢٢٦ — ٢٣٥ — ٢٣٦ —
— ٣٨٠ — ٣٢٦ — ٣٢٢		٤٠٦ — ٣٥٤
٣٩٣ — ٣٨٩		أسوان — ٢٨
أنطاكية — ٢٦ — ٨٩ — ٩٠ — ٤٨١		أصبهان (أصفهان) — ١٩ — ٦٩ —
— ١٢١ — ٦٠ — ١٩ — الأهواز		— ٨٣ — ١٢٣ — ١٢٨ —
— ٢٤٥ — ٢٣١ — ١٥٧		— ١٥٨ — ١٩١ — ٢٢٥ —
٤٢٦ — ٤٠١ — ٢٨١ — ٢٤٦		— ٢٤٧ — ٢٥٢ — ٣٢٥ —

— ٤٠١ — ٣١٣ — ٢٩٤

— ٤٢٢ — ٤٠٤ — ٤٠٢

٤٧١ — ٤٧٠ — ٤٦٩

بعلبك — ٢٧

— ٢٤ — ٢٣ — ٢٠ — ١٩ — بغداد

— ٣٢ — ٣١ — ٣٠ — ٢٧

— ٤٩ — ٤٨ — ٤٦ — ٤٠

— ٥٦ — ٥٢ — ٥١ — ٥٠

— ٦٢ — ٦١ — ٥٩ — ٥٨

— ٦٦ — ٦٥ — ٦٤ — ٦٣

— ٧٠ — ٦٩ — ٦٨ — ٦٧

— ٨٢ — ٨١ — ٨٠ — ٧١

— ٨٨ — ٨٦ — ٨٥ — ٨٤

— ١٠٣ — ٩٣ — ٩٢

— ١٣٠ — ١٢٩ — ١٠٨

— ١٣٦ — ١٣٥ — ١٣٣

— ١٤٨ — ١٤٧ — ١٣٧

— ١٥٦ — ١٥٠ — ١٤٩

— ١٦٠ — ١٥٨ — ١٥٧

— ١٧٥ — ١٧١ — ١٦٩

— ١٨٠ — ١٧٩ — ١٧٧

— ١٩٤ — ١٩٢ — ١٨٢

— ٢١٠ — ٢٠٩ — ١٩٧

— ٢٢٨ — ٢١٨ — ٢١٤

— ٢٤٧ — ٢٤١ — ٢٣٦

— ٢٥٤ — ٢٥٢ — ٢٤٩

— ٢٦٩ — ٢٦٠ — ٢٥٧

أودغشت — ٢٨

— ١٧ — ١٣ — ١٢ — ١١ — أوروبا

٣١١ — ٣٠١ — ١٦٠ — ٧٥

— ٥٢ — ٥٠ — ٤٩ — ٤٨ — إيران

٣٩٠ — ٢١١ — ٥٤

إيطاليا — ١٢ — ٣٠٠

(ب)

الباب — ٢٠

بابل — ٤٤

٢٤٩ — ٢١٠ — ١٨٨ — بادوريا

— ١٧ — ١٦ — ١٢ — ١١ — باريس

١٨

١٥ — ١٣ — ١٢ — بازل

٣٢٣ — بامبرج

٢٤ — البحر الأبيض المتوسط

٦٠ — بحر الخزر

٢٢ — بحر فارس

١٩ — البحرين

— ٢٦٦ — ١٧٣ — ٤٩ — بخارى

٤٩٤ — ٤٥١ — ٢٨٣

٣٠٢ — ٣٠١ — براغ

١٧ — ١٦ — برلين

١٢ — بروكسل

— ١٠٨ — ٨٣ — ١٩ — البصرة

— ١٩٤ — ١٣٣ — ١٢٠

— ٢٧٧ — ٢٥٠ — ٢٢٥

— ٢٩٢ — ٢٨٧ — ٢٨١

بولونيا - ٣٠١	٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٣
بيروت - ٢٧	٢٧٧ - ٢٨١ - ٢٨٢
(ت)	٢٨٣ - ٢٨٥ - ٢٨٧
تركستان - ٧٠	٢٨٨ - ٢٩٠ - ٢٩٢
تكريت - ٨٤ - ٩٢	٢٩٨ - ٣١٢ - ٣٢٢
تنيس - ٩٠ - ٩١ - ٩٧ - ٢٣٥	٣٢٥ - ٣٢٧ - ٣٢٩
٢٣٦	٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤
تهامة - ١٢١	٣٣٥ - ٣٤٧ - ٣٤٨
تونس - ١٣٣	٣٥٥ - ٣٥٧ - ٣٥٨
(ج)	٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٧٩
الجامع الأزهر - ١١٥ - ٢٦٥	٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٩
جامع عمرو (بن العاص) - ٢٣٩ -	٣٩٢ - ٣٩٤ - ٤٠٠
٤١٥ - ٢٨٥	٤٠٤ - ٤٠٧ - ٤٠٩
جامع المنصور - ٣٦ - ٢٨٤	٤١٠ - ٤١١ - ٤١٤
جامع المهدي - ٤١	٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٢
جبال أطلس - ٢١	٤٢٣ - ٤٢٥ - ٤٢٨
جبال الألب - ٥٠	٤٣٧ - ٤٤٢ - ٤٤٥
جبال القفص - ٤٤٩	٤٤٦ - ٤٧٠ - ٤٩١
جبل طارق - ١١٩	٤٩٧ - ٤٩٩ - ٥٠١
جبل المقطم - ٤٤ - ١١٥	٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٨
جدة - ٢٠ - ٢٢٤	بلغاريا (بلاد البلغار) - ٨٩
جرجان - ١٩ - ٢٦٨ - ٣٥٤	٣٠٠
٤٥٥	بلوخستان - ٢٨
جرش - ٢٧٢	بورة - ١٠٨
الجزائر - ١٣٣	بوزنطة - ٢٤١ - ٢٦٣ - ٢٧٨
جزيرة ابن عمر - ٨٢	٢٩٩
جزيرة أفريطيش - ٢٦ - ١١٢	بوشنج - ٤٥٧

— ٢٩٤ — ٢٩٢ — ٢٠٧

— ٢٢٦ — ٢١٥ — ٢١٠

— ٢٨٣ — ٢٤٦ — ٢٤١

— ٣٢٥ — ٣٢١ — ٢٨٨

— ٣٤٤ — ٣٣٦ — ٣٣٣

— ٤٥٥ — ٤٥١ — ٣٤٩

٥٠٨ — ٤٩٢ — ٤٥٧

خوارزم — ٣٨٦ — ٤٥١

خور — ٣٠١

خوزستان — ٨٣ — ١٢١ — ١٩١

٢٤٧ — ٢١١

(د)

دار السلام (مدينة السلام) — ٣٢

٥١ — ٦١ — ٧٩ — ١٠١

١١٠ — ٢٠٩ — ٢٣٧

٥٠٢

الدلتا — ٨٤

دمشق — ٢ — ٣ — ٤ — ٢٧ — ٧٠

٨٢ — ١٠٩ — ١٢١

١٣٢ — ٢٩٩ — ٣٨٩

٣٩٢ — ٤١٠

دمياط — ٧٣ — ٧٤ — ٢٣٥

ديار بكر — ١٩ — ٢٥ — ٢٦

ديار ربيعة — ١٩ — ١١٩ — ٢٣٣

ديار مضر — ١٩ — ٨٦

ديالي — ٦٩

جزيرة العرب — ٤٨ — ٦٢ — ٨٣

١٢١ — ٢٢٦ — ٢٩٦

٢٩٩

جزيرة الفسطاط — ٤٩٣

جسر النهر وان — ٢٧٠ — ٣٦٢

جنيف — ٣٠٠

جيحون — ٣٠٠ — ٤٥٧

(ح)

الحبشة — ٣٠٥

الحجاز — ٨٣ — ٣٩١

حرّان — ٨٥ — ٨٦ — ٣٨٥

حربة — ٨٢

الحضرة — ٤٥٣

حلب — ٢٦ — ٨٢ — ٢١٧ — ٢٣٩

٤٠٧ — ٤٣٨ — ٤٨٢

٤٨٧ — ٤٩٢

الحلة — ٨٣

حلوان (بالعراق) — ١٨٨

حمّة — ٢٦

حمص — ٢٦

حيدرآباد — ٧

الحيرة — ٢٩٣ — ٢٩٤

(خ)

خُتَن — ٣٩

خراسان — ١٩ — ٢٠ — ٤٩ — ٨٣

١٤١ — ١٦٠ — ١٧٣

دير الأعلى - ٤٦

دير انطانيوس - ٨٨

دير البندكتيين - ٣٢٣

دير قنّي - ٨٨

الدينور - ٥٠ - ٦٦ - ٣٨٩

(و)

الرافقة - ٧١

رام هرمز - ٣٢٩

الرقّة - ٧١ - ٨٦ - ١٥٧ - ٢٦٢ -

٤٨٢ - ٢٦٣

الرملة - ١٠٩ - ١٢١

الرها - ٢٥ - ٨٤ - ٩٩ - ٤٣٠ -

٤٨٢

روسيا - ٢١٤ - ٣٠١

الريّ - ١٩ - ٥٤ - ٥٥ - ٥٧ -

٦٩ - ١٠٨ - ١٤١ -

١٩٧ - ٢٥٢ - ٢٦٨ -

٣٧٨ - ٤٢٦ - ٤٤٦

(ز)

زمزم (بئر) - ٧٢ - ٣٣٢

(س)

سالونقي - ٢٤

سامراً - ٣٢ - ٣٠٢

سجستان - ٤٨ - ١١٩ - ٣٥٥ -

٤٥٥

سجلماسة - ٢١

سر من رأى - ٦٩ - ١٣٠

سكسونيا الشرقية - ٣٠١

سمرقند - ٨٣ - ٣٠٠

السند - ٢٢٥ - ٣٨٨

سنس - ١٠٤

السواد - ١٥٥ - ٢٣١ - ٢٤٥ -

٢٤٩

السودان - ٢٢ - ٣٠٥

سورا - ٨٣

السوس الأقصى - ٢٢

سيرايف - ٤٠٨

سويسرة - ١٢

سيناء - ١٠١ - ١١٦ - ١١٧

(ش)

الشام - ٣ - ٤ - ١٩ - ٢٢ - ٣٩ -

٤٢ - ٤٧ - ٧٠ - ٧١ -

٨١ - ٨٢ - ٨٦ - ٨٩ - ١١٢ -

١١٤ - ١٢١ - ١٢٥ -

١٣٨ - ١٦٥ - ١٨٧ -

١٩٧ - ٢٠٧ - ٢١١ -

٢٢٤ - ٢٣١ - ٢٣٧ -

٢٣٨ - ٢٩٩ - ٣٨٨ -

٣٩٢ - ٤٠٢ - ٤٠٧ -

٤٢٦ - ٤٦٢ - ٤٨٢ -

٤٨٣ - ٥٠١

(ع)

العاقولا - ٢٥٠

عشر - ٢٢٦

عدن - ٢٢٦

العراق - ٤٥ - ٤٦ - ٤٨ - ٥٥

٥٨ - ٦٣ - ٦٧ - ٦٨

٧٢ - ٨١ - ٨٢ - ٨٣

٨٥ - ٩٦ - ٩٨ - ٩٩

١٠١ - ١٢٠ - ١٢١

١٢٢ - ١٢٥ - ١٣٠

١٣٩ - ١٤٨ - ١٧٤

١٧٩ - ١٩١ - ٢٠٣

٢٠٧ - ٢١١ - ٢١٢

٢١٤ - ٢٢٥ - ٢٣٩

٢٤٠ - ٢٤٣ - ٢٤٤

٢٤٦ - ٢٥٠ - ٢٥٢

٢٧٧ - ٢٨٨ - ٢٩٧

٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٤

٣٥٥ - ٣٧٢ - ٣٨٩

٣٩١ - ٣٩٢ - ٤٠٢

٤١٣ - ٤٥٧ - ٤٦٢

٤٦٩ - ٤٨٢ - ٤٨٩

٤٩٥ - ٤٩٧ - ٥٠١

٥٠٢

عسقلان - ٤١ - ١١٠ - ١٤١

عكبري - ٨٢ - ٤٩٥

عمان - ٦٠ - ١١٩ - ١٢١

١٩٤ - ٢١٢ - ٢٩٧

شمال افريقية - ٢٠٧ - ٢٩٦ -

٣٨٠

شيراز - ٥٣ - ٥٦ - ٦٢ - ٦٤ -

٨٣ - ٨٥ - ١٧٩ - ٣٢١ -

٤٥١ - ٤٩٣

(ص)

صعدة - ١٢١

الصعيد - ٨٤ - ١٠١ - ٢٣٦

صقلية - ٣٨٠ - ٣٤٥

صندفا - ١٣٣

صنعاء - ١٢١

صور - ٨٢ - ٩٦ - ٣٤٤

صيمر - ٤٤١

الصين - ٤٥٩ - ٤٨١

(ط)

طبرستان - ١٩ - ٤٥١ - ٤٥٧

طبرية - ١٢١ - ٢٨٩

طرابلس - ١٢١

طرسوس - ٢٦

طنجة - ٢٠

طهران - ٢٦٨

طوران - ٢٢٥ - ٢٢٦

طوس - ١٤١ - ٣٥٤

(غ)

غرناطة — ٤

غزنة — ٢٩ — ٨٣ — ٢٦٠ — ٣٨١ —
٤٢٦ — ٤٥٥

(ف)

فارس — ١٩ — ٥٠ — ٥٢ — ٥٦ —

٦٣ — ٨٣ — ٨٥ — ١٢٢ —

١٥٦ — ١٥٩ — ١٧٩ —

٢٠٤ — ٢٠٧ — ٢٠٨ —

٢١١ — ٢١٤ — ٢١٥ —

٢٣٠ — ٢٣٢ — ٢٣٣ —

٢٤٢ — ٢٤٤ — ٢٤٥ —

٢٤٨ — ٢٨٦ — ٢٨٨ —

٢٩١ — ٢٩٣ — ٣٢١ —

٣٢٩ — ٣٨٨ — ٣٩٠ —

٤٢٦

فالنشات — ٣٠١

فرغانة — ٢٠

القرما — ٢٢٤

فرنسا — ٩ — ٢١٤ — ٣٠٠ — ٣١١ —

القساط — ٣٢ — ٢٣٦ — ٤٠٥ —

فينا — ١٦

(ق)

القاهرة — ١٤ — ٨١ — ٨٣ —

١٠٨ — ١١٣ — ١١٥ —

١١٧ — ١٣٩ — ١٤١ —

٢٥٧ — ٢٨٨ — ٤١٥ —

قبرص — ٢٦

القبلة — ١٣٣

قدس — ١٢١

القدس — ٨٢ — ٨٧ — ١١٠ —

١١٣ — ١١٥

قرح — ٨٣ — ١٢١

قرطبة — ٢٩٢

القرينين — ٨٥

القسطنطينية — ٢٥ — ٢٧ — ٨٩ —

٣٢٨

قصر البرنز — ٢٧

قصر الحمراء — ٢٦١

القلزم (السويس) — ٢٢٤

قم — ١٢٢ — ١٢٣

قنسرين — ٤٠٧

قهستان — ١٢٣

القيروان — ٢١ — ٣٨٠

(ك)

كاشغر — ٢٢ — ٢٩ — ٣٣٣ —

كربلاء — ١٣٧ — ١٣٨ — ١٤١ —

الكوخ — ٣١ — ٣٢ — ٥٤ — ١٢٩ —

١٣٣ — ٣٢٩

كرمان — ١٩ — ٢٠ — ٤٨ — ٦٠ —

٦٢ — ٦٣ — ٦٤ — ١٥٦ —

٢٢٦ — ٢٣٠ — ٢٤٥ —

كلكتا — ١٦

كنستانز — ٣٢٣

- ٧١ - ٦٢ - ٤٥ - ٤٣
 - ٨٤ - ٨٣ - ٨١ - ٧٣
 - ٩٤ - ٩١ - ٩٠ - ٨٨
 - ١٠١ - ١٠٠ - ٩٧
 - ١١١ - ١٠٨ - ١٠٢
 - ١١٤ - ١١٣ - ١١٢
 - ١٢٧ - ١١٧ - ١١٥
 - ١٣١ - ١٣٠ - ١٢٩
 - ١٥٧ - ١٥٠ - ١٤٢
 - ١٨٠ - ١٧٥ - ١٦٤
 - ٢٠٧ - ١٨٧ - ١٨٣
 - ٢١٥ - ٢١٤ - ٢١٢
 - ٢٣١ - ٢٢٠ - ٢١٨
 - ٢٣٥ - ٢٣٤ - ٢٣٣
 - ٢٤٣ - ٢٣٩ - ٢٣٨
 - ٢٥٦ - ٢٤٩ - ٢٤٦
 - ٢٦٥ - ٢٦٢ - ٢٥٧
 - ٢٨٥ - ٢٨١ - ٢٧١
 - ٢٩٠ - ٢٨٩ - ٢٨٦
 - ٢٩٧ - ٢٩٦ - ٢٩١
 - ٣٠٥ - ٣٠٢ - ٢٩٩
 - ٣١١ - ٣٠٨ - ٣٠٧
 - ٣٣٠ - ٣٢٢ - ١١٦
 - ٣٥٦ - ٣٥٤ - ٣٤٨
 - ٣٩٥ - ٣٩٣ - ٣٩٢
 - ٣٩٨ - ٣٩٧ - ٣٩٦
 - ٤٠٥ - ٤٠٢ - ٣٩٩

كويلنتز - ٣٠١
 الكوفة - ٢٣ - ٦٤ - ٦٧ - ٨٣
 - ١٢٠ - ١٤٠ - ١٨٨
 ٤٨١ - ٣٩١ - ٢٨١

(ج)

اللاذقية - ٢٦
 لندن - ١٦
 لوزان - ٣٠٠
 ليبترج - ١٦
 ليدن - ١٦

(م)

مجديبورج - ٣٠١
 المحيط الأطلسي - ٢٢
 المدائن - ٢٣ - ٧٠
 مدريد - ١١
 مديان - ٣١٥
 المدينة المنورة - ٢٣ - ٢٤ - ٦٢
 - ٧١ - ٧٣ - ١٣٠ - ١٤٠
 - ٣٠٤ - ٣٩١ - ٤٠٢
 ٤٤١ - ٤٠٨
 مراکش - ٤١٠
 مرزيبورج - ٣٠١
 مرو - ٨٣ - ١٤١ - ٣٢٢
 مسجد برائا - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٩
 مسكن - ١٣٨
 مصر - ١٩ - ٢٢ - ٢٣ - ٢٨
 - ٣٠ - ٢ - ٣٩٣ - ٤٢

(ن)

نابلس - ١٢١
نصيبين - ٢٥ - ٢٦ - ٢٤٠ -
٢٨٣ - ٢٨٥
نهر التاريم - ٢٩
نهر جيحون - ٢٢٥
نهر دجلة - ٨٢ - ٨٤ - ٨٨ -
١٣٤ - ١٧١ - ١٧٨ -
٤٩٢ - ٤٩٣
نهر الرين - ٨٢
الشاش - ٣٥٤
نهر الفرات - ٨١ - ٨٢ - ٨٣ -
٨٤ - ١٥٧
نهر الفلجا - ٣٠٠
نهر قويق - ٤٨٧
نهر ملك - ٨٣
نهر الموصل - ٨٢
نهر النيل - ٨٨ - ١٠٦ - ٢٣٥ -
٢٣٦ - ٣٠٥ - ٤٨٨
قفطة (الكوفة الصغرى) - ١٣٣
نهاوند - ٦٦
النوبة - ٢٨ - ٨٠ - ٢٩٧ - ٣٠٥
النوبهار - ٤٤٧
نيسابور - ٤٩ - ١٢٣ - ١٦٣ -
٣٣٣ - ٣٣٦ - ٣٣٧ -
٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٩ -
٣٥٠ - ٣٥٦ - ٣٥٨ -

٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤١١ -
٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٦ -
٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ -
٤٢٠ - ٤٢٢ - ٤٢٣ -
٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ -
٤٢٩ - ٤٣١ - ٤٨٢ -
٤٨٨ - ٤٩٣ - ٥٠٠
المصبصة - ٢٦
المعرة - ٤٦٢ - ٤٦٤ - ٤٦٥
المغرب - ١٩ - ٢٠ - ٢٢ - ٨١ -
١٣٠ - ٢١٢ - ٢٢٧ -
٣٦٥ - ٣٨٠ - ٣٩٣ -
٤٢٦ - ٤٦٢
مكة المكرمة - ٢٠ - ٢٣ - ٢٤ -
٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ١٢١ -
٢٣٣ - ٢٨٨ - ٣٠٤ -
٣٩١ - ٤٢٦ - ٤٣٧ -
٤٤١ - ٤٦٣
ملطية - ٢٥ - ٨٩
الموصل - ١٩ - ٢٣ - ٤٦ - ٤٨ -
٨٢ - ٩٥ - ١٨٨ -
٢١٨ - ٢٤٠ - ٢٤٤ -
٣٥٦ - ٤٨٩
ميونخ - ١٦

الهند - ٢٢ - ٢٩ - ١٢١ - ٢٢٥ -

٣٨٥ - ٤٥٩ - ٤٦٧

هولندا - ٩

(و)

واسط - ١٩ - ٨٢ - ١٢٨ - ٢٤٦ -

٢٤٧ - ٢٨١ - ٤٠١

الولايات المتحدة - ١٥٨

(ي)

الهامنة - ١٩ - ٤٠٢

اليمن - ٢٢ - ٧١ - ٢٧٢ - ٣٠٧

اليهودية (بلد) - ٢٢٥

٤١٤ - ٤٥١ - ٤٥٣ -

٤٩٣ - ٤٥٥

نينوى - ٨٢

(أ)

هجر - ١٢١ - ٢٩٩

هراة - ١١٩ - ٢٤١ - ٤٥١ -

٤٥٥

هرات - ٣٤٩

الهرم - (الأهرام) - ٤٩٤

همدان - ٥٠

همدان - ٦٦ - ٨٣ - ١٠٠ -

٣٨٨ - ٤٢٦ - ٤٥٥